

فتاویٰ علمائے حرمین

www.KitaboSunnat.com

مطابقا ابوالمنزل علیٰ خصوصاً

مکتبہ سعید بن مسعود

فَسْئَلُ أَهْلِ الذِّكْرِ أَنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

KITABOSUNNAT.COM

المكتبة الخيرية
٢٤١ - فروعها في (الكويت) - (البحرين) - (السعودية)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا

فتاوى علامہ

جلد ہفتم
کتاب الزکوٰۃ

ترتیب : ابوالحسن علی محمد سعیدی مفتی جامعہ سعیدیہ خانیوال ضلع قلمیہ خانیوال

نکاح - نکاح - نکاح

بکتاب سعیدیہ خانیوال

مآخذ فتاویٰ علمائے حدیث کتاب الزکوٰۃ

فتاویٰ اخبار المحدث سہدرہ

فتاویٰ اخبار تنظیم المحدث لاہور

فتاویٰ اخبار المحدث دہلی

فتاویٰ محدث دہلی

فتاویٰ المحدث گڑ دہلی

فتاویٰ اخبار المحدث لاہور

متفرق رسائل

فتاویٰ نذیریہ دہلی

فتاویٰ ثنائیہ امرتسر

فتاویٰ غزنویہ "

فتاویٰ ستاریہ کراچی

فتاویٰ عبدالحی لکھنؤ

فتاویٰ اخبار محمدی دہلی

فتاویٰ اخبار الاعتصام لاہور

۲۵۷
سہ ماہی - ف

فتاویٰ علمائے حدیث کتاب الزکوٰۃ

الوالمحات علی محمد سعیدی خانیوال

ہمایوں فیض رسول آزاد ولد نذیر احمد نمبر رقم چک ۵۳۲ دہلی

شاہ انیس سنز برکس پر نمبر ۷۷ چروٹی روڈ لاہور

۱۳۹۱ھ ۱۹۷۱ء

۱۳۹۹ھ ۱۹۷۸ء

۱۰۰۰

مکتبہ سعیدیہ خانیوال

۳۵/-

۱۹۵/-

نام کتاب :-

نام مرتب :-

کتابت :-

طباعت :-

تاریخ اشاعت اول :-

تاریخ اشاعت ثانی :-

تعداد :-

ناشر :-

قیمت

مکمل سیٹ ۸ جلد :-

ملنے کا پتہ :- مکتبہ سعیدیہ خانیوال :- ضلع ملتان

لاہور میں صفحہ کا نمبر :- اسپی ایڈری اردو بازار - لاہور
محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

فہرستِ مفتیانِ قادیانہ علمائے حدیث کتاب الزکوٰۃ

مولانا سید نذیر حسین محدث دہلوی	۱۳۲۳ھ	مولانا عبد العزیز محدث رحیم آبادی تلمیذ میاں صاحب دہلوی	۱۳۳۸ھ
مولانا عبد الحق محدث ثانی تلمیذ میاں صاحب موم	۱۳۶۵ھ	مولانا حسین بن محسن النصارى بھوپالی	۱۳۲۷ھ
مولانا عبد الرحمن مبارکپوری محدث تلمیذ	۱۳۵۳ھ	مولانا عبد الجلیل سامردی	"
مولانا عبد العزیز محدث	۱۳۳۹ھ	مولانا احمد اللہ محدث دہلوی	۱۹۲۴ھ
مولانا سید شریف حسین محدث دہلوی	۱۳۰۷ھ	مولانا محمد یونس	۱۳۸۶ھ ۱۹۶۶ھ
مولانا عبد الوہاب پنجابی ملتان	۱۳۰۳ھ	مولانا نور محمد پنجابی مدرسہ انجیورٹ ضلع لدھیانہ	"
مولانا عبد السلام محدث	۱۳۰۳ھ	مولانا محمد جونگرہی دہلوی	۱۹۲۱ھ ۱۳۴۰ھ
مولانا عبد المبین حنفی و نظایم مسجد دہلی	"	مولانا عبد السلام مبارک پوری	۱۳۲۲ھ
مولانا تلمیذ حسین محدث دہلوی تلمیذ میاں صاحب موم	"	مولانا حافظ عبد اللہ رڈی امرتسری	۱۳۸۳ھ
مولانا محمد طاہر سلطانی	"	مولانا محمد اسماعیل گوجرانوالہ	۱۳۸۷ھ
مولانا محمد رحیم آبادی عظیم آبادی	"	حافظ محمد عبد اللہ غازی پوری	۱۳۳۷ھ
مولانا حفیظ اللہ دہلوی	"	ابو محمد عید الستار کراچی دہلوی	۱۳۸۶ھ
مولانا سید عبد الحفیظ دہلوی	۱۳۲۹ھ	مولانا محمد بشیر سہوانی تلمیذ میاں صاحب موم	۱۳۳۳ھ
مولانا ابو محمد عبد الحق	"	مولانا سلامت اللہ	"
مولانا عبد الجبار غزنوی امرتسری	۱۳۳۱ھ	مولانا عبد المجید سوہدروی گوجرانوالہ	۱۳۷۹ھ
مولانا ابوسعید محمد شرف الدین محدث دہلوی	۱۳۸۱ھ	مولانا عبد السلام بستوی دہلوی	۱۳۹۷ھ
مولانا عبد الامعان پوری محدث	"	مولانا محمد ابراہیم میرسیا کوٹی	"
مولانا عبد الوہاب غزنوی لاہوری	۱۳۲۷ھ ۱۹۲۸ھ	مولانا عبد الغفور غزنوی	"
مولانا عبد التواب محمد ثانی ملتان	۱۳۶۸ھ	مولانا قاضی محمد ایمان مجٹھ درجاول ریاست پٹیالہ پنجاب	۱۹۲۵ھ

رح	مولانا محمد شمس الدین	رح	مولانا محمد ابوالقاسم بنارسى
"	مولانا احمد	"	مولانا خالد محبوبال شہر
"	مولانا محمد فقیر اللہ	"	مولانا محمد طاہر شاہکرمیاں صاحب مرحوم
"	مولانا محمد ظفر احمد ضلع مظفرنگر	۱۳۸۳ھ	مولانا داؤد غزنوی امرتسری
"	مولانا عبد الرزاق مدرسہ ریاض العلوم دہلی	۱۹۵۶ء	مولانا شاد اللہ امرتسری
"	مولانا مفتی کفایت اللہ مدرسہ امینیہ دہلی	۱۹۵۴ھ	مولانا نیک محمد مدرس مدرسہ غزنویہ امرتسر
"	مولانا عبد الرحمن خٹھی محمدی	"	مولانا عبد الغفور ملا فاضل لیکوہری
"	مولانا محمد میاں خٹھی مدرسہ حسین بخش دہلی	"	مولانا فضل اللہ مدلسی عمر آبادی
"	مولانا عبد القدیر مدرسہ ریاض العلوم	"	حکیم عبد الشکور شکمداری
"	مولانا عبد الرحمن مدرسہ فقیہوری	"	مولانا محمد منیر خاں جامعہ رحمانیہ بنارس
"	مولانا محمد شفیع مدرسہ مولوی عبدالرب	"	مولانا سید عابد علی ضلع بستی
"	مولانا عبد الشکور دیوبندی	"	ابو شحیح خاں فاضل رحمانیہ مقام سپاٹو پور
"	مولانا ضیاء الحق مدرسہ امینیہ	"	مولانا محمد یوسف محمدی الجہدیش مدیر لالہ ذکر فیض آباد
"	مولانا مسکندر الدین	"	مولانا ضیاء الدین جامع الجہدیش کلکتہ
"	مولانا مسعود احمد دارالعلوم دیوبند	"	مولانا کبیر احمد سرائہ میرٹھ
"	مولانا عبد الرب دہلی	"	مولانا محمد صدیق شہر آگرہ
"	مولانا اشفاق الرحمن فقیہوری	"	مولانا علم الدین حصاری
"	مولانا محمد عبد اللہ ریاض العلوم	"	مولانا عبد الرؤف بہاری
"	مولانا محمد حسین مدرسہ نعمانیہ	"	مولانا محمد حسین خاں خوجوی
"	مولانا عبد الملک مدرسہ نعمانیہ	"	مولانا عبد اللطیف
"	مولانا شاد عبد المطاہ الرحمن مدرسہ	"	مولانا سید ابوالحسن
"	مولانا ضیاء احمد مفتی مدرسہ خاں العلوم سہارنپور	"	مولانا ابوالقاسم عبد الرحمن لاہوری

مولانا سید احمد علی سعید دارالعلوم دیوبند	رح	مولانا سید عبد المجید مدرسہ نعمانیہ	رح
مولانا عبد الرحمن فقہوری دہلی	"	مولانا عبد الجلیل	"
حافظ محمد حسین میرٹھی	"	مولانا محمد اسحاق	"
مولانا عبید اللہ رحمانی مبارکپوری مدظلہ	"	مولانا عبد الغفار	"
مولانا حافظ محمد اسحق مدرس مدرسہ غزنویہ لاہور	"	مولانا محمد یحییٰ	"
مولانا عبد الرؤف رحمانی جھنڈے نگر ریاست نیپال	"	مولانا محمد شریف فقہوری	"
مولانا عبید اللہ عقیف لاہور	"	مولانا سلطان محمود	"
مولانا حافظ محمد گوندوی گوجرانوالہ	"	مولانا نور الحسن مدرسہ حسین بخش	"
مولانا حافظ عبد القادر ردرپڑی	"	مولانا اعجاز علی دارالعلوم دیوبند	"
مولانا عطاء اللہ حنیف لاہور	"	مولانا ابو ظاہر بہاری	"

فہرست مضامین "فتاویٰ علمائے حدیث" جلد ہفتم

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۹۱	اگر کسی شخص کے پاس سونا اور چاندی دونوں ہوں۔ الخ۔	۱۴	انتساب
۹۲	بعض علما فرماتے ہیں کہ سونا ساڑھے سات تولہ ہو تب زکوٰۃ فرض ہوتی ہے۔ الخ۔	۲۱	تشریحات
۹۲	ایک شخص صاحب نصاب ہے۔ الخ۔	۶۴	مال تجارت میں زکوٰۃ۔
۹۳	ایک شخص کے پاس ۶ تولہ سونا ہے، اور دوسروں پر نقد ہے۔ الخ۔	۶۷	تجارت کے مال میں زکوٰۃ کا حکم۔
۹۳	کیا سونے چاندی کے زیور میں زکوٰۃ فرض ہے۔ الخ۔	۸۱	نزدیک تجارتی کامد باخراب ہو گیا پر شدید غنی اشیاء کے سوا زید کے پاس قابل زکوٰۃ مال موجود ہے
۹۳	زیور کی زکوٰۃ کے متعلق حکم۔	۸۰	نزدیک مبلغ دوسروں پر سے تجارت کیلئے خرچہ کی۔ الخ۔
۹۴	زیور میں زکوٰۃ ہے یا نہیں۔ الخ۔	۸۲	زکوٰۃ اُس المال یعنی بونجی پر ہے یا منافع پر۔ الخ۔
۹۴	زیور کی زکوٰۃ کس طرح دی جائے۔ الخ۔	۸۳	ایک ہزار روپیہ نقد میرے پاس ہے، اور ایک ہزار روپیہ کا مال مہاجن سے ادا کر دیا گیا۔ الخ۔
۹۵	استعمال شدہ زیور میں زکوٰۃ ہے یا نہیں۔	۸۴	عمد تجارت پیشہ ہے عرصہ سے بیمار اور قرض دے رہا ہے۔ الخ۔
۹۵	نزدیک زکوٰۃ نہیں دیتا دریافت کرنے پر کہتا ہے۔ الخ۔	۸۴	مال تجارت میں زکوٰۃ کا کیا طریقہ ہے۔ الخ۔
۹۶	محمودہ کے تین بڑے اور ایک بڑی جن کی عمریں چھ سے بارہ سال تک ہیں۔ الخ۔	۸۴	ایک شخص کے پاس پچاس ساڑھے ہزار روپیہ تھا۔ الخ۔
۹۷	زیور طلای و نقرائی کی زکوٰۃ کی نسبت کیا حکم ہے۔	۸۵	تجارتی جانور جن کو سال گزرتا ہے اور وہ بکے نہیں۔ الخ۔
۱۰۱	زیورات میں زکوٰۃ۔	۸۵	کچھ جانور بکے گئے ہیں، اور کچھ باقی ہیں۔ الخ۔
۱۰۸	زیور جو استعمال کیا جاتا ہے اس میں زکوٰۃ ہے یا نہیں؟	۸۵	سونے چاندی کی زکوٰۃ۔
۱۰۸	مستورات کے پاس جو زیورات ہوتے ہیں ان کی زکوٰۃ کس طرح سے دینی چاہیے۔	۸۶	اگر کسی کے پاس صرف سات تولہ سونا ہے۔ الخ۔
		۸۶	سونے چاندی کے مجموعی نصاب زکوٰۃ کی وضاحت۔
		۸۸	سونے کا نصاب صحیح حدیث میں کیا ہے۔ الخ۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۰۸	زبور میں زکوٰۃ ہے یا نہیں	۱۰۸	زبور میں زکوٰۃ ہے یا نہیں
۱۰۹	زبور کی زکوٰۃ کا کیا حکم ہے۔	۱۰۹	زبور کی زکوٰۃ کا حکم تفصیل سے بیان فرمادیں۔
۱۱۰	باب العشروالزکوٰۃ	۱۱۰	باب العشروالزکوٰۃ
۱۱۱	خراجی زمین میں عشر ہے یا نہیں۔	۱۱۱	خراجی زمین کی تعریف اور اس میں زکوٰۃ کا حکم
۱۱۲	خراجی زمین پر مالیہ بہت دیتا پڑتا ہے۔ کیا یہ مالیہ عشر میں شمار نہیں ہو سکتا۔	۱۱۲	عشر کے احکام۔
۱۱۳	عشر میں سرکاری مالینے کا حکم۔	۱۱۳	زمین خراجی میں عشر ہے یا نہیں؟
۱۱۴	کسی شخص نے ٹھیکہ پر زمین لیکر کاشت کی الخ۔	۱۱۴	خراجی زمین جو آسمانی پانی سے پیدا ہوا الخ
۱۱۵	نید نے کچھ زمین بکر سے ٹھیکہ پر لی ہے۔ کیا عشر	۱۱۵	نہری زمین پر عشر ہے یا نصف عشر۔
۱۱۶	ٹھیکہ ادا کر کے دیا جائے یا قبل از ادائے ٹھیکہ الخ۔	۱۱۶	جوز زمین نہروں سے سیراب ہوتی ہے الخ۔
۱۱۷	نید کی کچھ زمین اپنی ملوکہ ہے، لیکن وہ تھوڑی الخ۔	۱۱۷	کیا فرطے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ عشر ہر ایک
۱۱۸	اگر زمیندار کاشت کاری کیلئے کچھ مزدوروں کو	۱۱۸	جنس میں ہے یا فاسق گندم میں۔
۱۱۹	زمین پر رگادے تو کیا ان کی مزدوری عشر سے وضع	۱۱۹	کیا فرطے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ہائے ہاں
۱۲۰	کر سکتا ہے۔	۱۲۰	فضل کما د کثرت سے پیدا ہوتا ہے الخ۔
۱۲۱	نید کاشتکار اور زمیندار ہے۔	۱۲۱	کیا کما د میں عشر واجب ہے۔
۱۲۲	بکر بھی کاشتکار ہے الخ۔	۱۲۲	کیا عشر کیلئے کوئی نصاب مقرر ہے یا نہیں اور
۱۲۳	عمر و کسی مہاجر کا مقروض ہے الخ۔	۱۲۳	کن کن فصلوں پر عشر ضروری ہے۔
۱۲۴	کاشتکاروں کو عموماً تخم ریزی وغیرہ میں الخ۔	۱۲۴	کیا اس میں عشر کا مسئلہ۔
۱۲۵	زکوٰۃ عشر کا کتنا نصاب ہے الخ۔	۱۲۵	پونڈ اکا د اکثر ایک ایک گنا فروخت ہوتا
۱۲۶	جنین کی پیداوار آبپاشی کے ذریعہ ہوتی ہے۔	۱۲۶	ہے۔ الخ۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۹۲	باب آلات معاش پر زکوٰۃ کا حکم	۱۳۵	پنجاب کی نہری آبادی دہلی زمین کی پیداوار میں سے
۱۹۳	کارخانہ مکان۔ لادریاں اور ترک جو کرایہ پر چلتے ہیں		شرعاً گنتا عشر نکالنے کا حکم ہے۔
"	جائیداد غیر منقولہ میں زکوٰۃ کا حکم؟	"	ہمارے ہاں سرکاری مالیہ پورا لگتا ہے،
۱۹۴	باب صدقۃ الفطر	"	کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ گنے میں عشر ہے؟
"	صداع کی تحقیق۔		یا نہیں؟
۱۹۶	صداع کی مقدار	۱۵۰	زید مقروض ہے تجارت کی طرف سے اور غلہ حاصل
۱۹۸	صدقۃ الفطر ہر ایک شخص کی طرف سے کتنا دینا چاہیے		کرتا ہے الخ۔
۱۹۹	احکام صدقۃ الفطر۔	"	کیا فرماتے ہیں علماء دین درج ذیل مسائل میں۔
۲۰۰	صدقۃ فطری کس کتنا دینا چاہیے۔	۱۵۲	کھیت میں کئی شریک ہوں تو عشر کا کیا حکم ہے۔
"	صدقۃ الفطر کے بارے میں جو حدیث شریف میں	۱۵۳	فرض کرو غلہ میں سن مہی کے مہینہ میں الخ۔
"	آیا ہے۔	۱۵۴	پاکستان میں غیر مسلموں کی متروکہ زمین کی پیداوار
۲۰۲	صدقۃ فطر گھوں کا نصف صداع کب سے رائج ہوا۔		پر عشر ہے یا نہیں؟
"	صدقۃ فطر نقد قیمت دینا درست ہے یا نہیں؟	۱۵۶	بجیل ٹھیکیدار زمین ٹھیکہ پر لیتے ہیں الخ۔
۲۰۶	صدقہ میں انچڑھے چاول دینا۔	۱۵۹	جناب نے فرمایا کہ کھیتی کی زکوٰۃ کھیت کاٹتے ہی
۲۰۸	ہمارے ہاں عام پیداوار کی ہے، اور اس کا خوبصورت		دی جائے الخ۔
"	بھی زیادہ ہے الخ۔	۱۶۲	فتویٰ عشر پر ایک نظر۔
۲۰۹	صدقۃ فطر گھوں، جوار اور جوار کھجور کے عوض الخ۔	۱۷۷	صدقہ، عشر، زکوٰۃ وغیرہ کے امتناعی مضار۔
"	عید الفطر کا فطرہ عید گاہ میں الخ۔	۱۷۸	مسجد یا مدرسہ میں میاں یا مال رکھ کر گاؤں کے بچوں
"	کیا صدقۃ فطر عید کا چاند دیکھ کر دانا چاہیے الخ۔		کو تعلیم دلانا الخ۔
۲۱۱	زید مقفلس و نادار ہے الخ۔	۱۸۳	سلاطین اسلامی کے وقت میں عشر الخ۔
۲۱۵	صدقۃ فطر قبل نماز عید کے نکال کر رکھ دیا الخ۔	۱۸۴	عشر، زکوٰۃ کی مدد سے مدرسہ کو تنخواہ دینا۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۴۶	اگر کسی مدرسہ میں کوئی مسلم ہو تو مالِ زکوٰۃ سے اس کو تنخواہ دینی جائز ہے۔	۲۱۱	زکوٰۃ الفطر کس جگہ جمع کرنا چاہیئے الخ
۲۴۷	کیا مسجد کا لاڈ وسیکڑ زکوٰۃ کے مال سے خریدنا درست ہے؟	۲۱۳	<u>باب مصارف زکوٰۃ</u>
۲۴۸	کیا زکوٰۃ کا روپیہ مسجد پر صرف ہو سکتا ہے؟	۲۱۴	مال زکوٰۃ سے مدرسین کو تنخواہ دینے کا حکم۔
۲۴۹	کیا امام مسجد کو زکوٰۃ کا روپیہ دینا جائز ہے؟	۲۱۵	کیا فرطے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں الخ۔
۲۵۰	پاکستان میں جو دینی مدارس قائم ہیں ان کو زکوٰۃ دینی جائز ہے؟	۲۱۶	مصارف زکوٰۃ کے بارے میں آیا ہے الخ۔
۲۵۱	کیا زکوٰۃ کا مال تبلیغ اسلام پر خرچ ہو سکتا ہے؟	۲۱۷	مال زکوٰۃ اور مذہبی مدرسے۔
۲۵۲	کیا زکوٰۃ کا مال تبلیغ اسلام پر خرچ ہو سکتا ہے؟	۲۲۲	اموال زکوٰۃ سے مدارس اسلامیہ کی تعمیر جائز ہے یا نہیں؟
۲۵۳	کیا زکوٰۃ کا مال تبلیغ اسلام پر خرچ ہو سکتا ہے؟	۲۲۵	کیا چرم قربانی اور مال زکوٰۃ مسجد میں لگ سکتا ہے؟
۲۵۴	کیا زکوٰۃ کا مال تبلیغ اسلام پر خرچ ہو سکتا ہے؟	۲۲۶	کیا مال زکوٰۃ مسجد پر صرف ہو سکتا ہے؟
۲۵۵	کیا زکوٰۃ کا مال تبلیغ اسلام پر خرچ ہو سکتا ہے؟	۲۲۷	کیا زکوٰۃ کا روپیہ اسلامیہ سکول کو دے سکتے ہیں؟
۲۵۶	کیا زکوٰۃ کا مال تبلیغ اسلام پر خرچ ہو سکتا ہے؟	۲۲۸	کیا صدقہ خیرات دینا فرض ہے یا واجب الخ۔
۲۵۷	کیا زکوٰۃ کا مال تبلیغ اسلام پر خرچ ہو سکتا ہے؟	۲۲۹	مساجد کی مرمت یا از سر نو تعمیر ضروری سامان الخ۔
۲۵۸	کیا زکوٰۃ کا مال تبلیغ اسلام پر خرچ ہو سکتا ہے؟	۲۳۰	بقرة عید کی نماز جو مولوی و حافظ پڑھتے ہیں الخ۔
۲۵۹	کیا زکوٰۃ کا مال تبلیغ اسلام پر خرچ ہو سکتا ہے؟	۲۳۱	مذکوٰۃ سے مدرسہ مدرسین و طلباء کو چھیندے سکتے ہیں یا نہیں؟
۲۶۰	کیا زکوٰۃ کا مال تبلیغ اسلام پر خرچ ہو سکتا ہے؟	۲۳۲	ایک امیر اپنے خرچ سے مسجد تعمیر کر رہا تھا الخ۔
۲۶۱	کیا زکوٰۃ کا مال تبلیغ اسلام پر خرچ ہو سکتا ہے؟	۲۳۳	ایک شخص نے مسجد کا زمین و مالی ہے الخ۔
۲۶۲	کیا زکوٰۃ کا مال تبلیغ اسلام پر خرچ ہو سکتا ہے؟	۲۳۴	مسجد کا کونوں کوئی شخص زکوٰۃ کی رقم سے بنوا سکتا ہے؟
۲۶۳	کیا زکوٰۃ کا مال تبلیغ اسلام پر خرچ ہو سکتا ہے؟	۲۳۵	جس مدرسہ یا مسجد کے اخراجات زکوٰۃ سے چلیں الخ۔
۲۶۴	کیا زکوٰۃ کا مال تبلیغ اسلام پر خرچ ہو سکتا ہے؟	۲۳۶	زکوٰۃ اور صدقات کا براہ راست تبلیغ اسلام پر خرچ کیا جائے؟

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۷۸	اُذْخُلُوا لَادِحًا کے ساتھ سلوک کرنا زیادہ لائق ہے یا غیر رشتہ دار مکین۔	۲۷۸	حقیقی بہن بھائی غریب ہوں تو وہ زکوٰۃ کے حق دار ہیں یا نہیں؟
۲۷۹	قرآن حکیم میں مذکور ہے کہ موصوفہ آٹھ آدمیوں کو مال زکوٰۃ دیوں کیا ان کا مؤخر ہونا شرط ہے یا نہیں؟	۲۷۹	یتیم بچہ پر چچا اور ناناکا زکوٰۃ لگ سکتی ہے یا نہیں؟
۲۸۵	ایک مسلمان سال میں ایک مرتبہ اللہ کے نام پر عام غریبوں اور محتاجوں کو راستوں پر بٹھلا کر کھانا کھلاتا ہے الخ؛ کتنے مال پر زکوٰۃ واجب ہے اور کس کو دینی چاہیے؟	۲۸۰	مال زکوٰۃ پیسہ پیسہ دو دو پیسے کر کے غریب میں تقسیم کرنا جائز ہے یا نہیں؟
۲۸۶	زکوٰۃ کا پیسہ متقی پر میر زکوٰۃ کا حق ہے یا ہر مسکین و غریب کا؟	۲۸۰	اس عہد مبارک میں لاوارث مردوں کا کفن کس قدر سے ہوتا تھا۔
۲۸۶	سید یتیم نابالغ مکین ہو تو مال زکوٰۃ کا حق دار ہے یا نہیں؟	۲۸۱	اس کا اپنی زکوٰۃ والدین کو دے سکتا ہے یا نہیں؟
۲۸۶	بچہ اپنی غریب عیال دار بیوہ بھتیجی کو ہمیشہ زکوٰۃ دیتا رہا الخ۔	۲۸۱	مال زکوٰۃ سے روزہ افطار کرتا جائز ہے؟
۲۸۷	ایک غریب آدمی کا لڑکا اغوا ہو گیا کیا اس کی تلاش پر عشر زکوٰۃ کو صرف کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟	۲۸۱	غنی یعنی مالدار خدا کے نام کی دی ہوئی نیاز نے کرکھا سکتا ہے؟
۲۸۸	کیا صدقہ خیرات دینا فرض ہے یا واجب الخ۔	۲۸۱	ایک شخص سود ڈاکہ لوگوں کو دھوکہ دے کر مال کماتا ہے اب وہ توبہ کرے تو کیا اس کا مال پاک ہو جائے گا اور اس مال سے حج ادا ہو جائے گا؟
۲۸۸	بندوق وغیرہ پر جو حکومت نے ٹیکس لگا رکھا ہے اس کو قوم زکوٰۃ سے ادا کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟	۲۸۲	کیا اپنے ہاں کے فقراء سے مدینہ منورہ کے مسکین پر مال صرف کرنا زیادہ افضل ہے؟
۲۸۹	کیا زکوٰۃ کا پیسہ کسی دینی مدرسہ پر خرچ ہو سکتا ہے؟	۲۸۳	متعدد لوگوں نے اپنے اصلاحی امور کے لئے ایک متدین عالم کو مقرر کیا اور اس کے پاس زکوٰۃ اور عشر وغیرہ کو جمع کیا وہ امیر اس مال میں سے اپنے اہل و عیال کیلئے لے سکتا ہے؟
۲۸۹	زکوٰۃ کا پیسہ کسی مدرسہ پر لگانا صدقہ جاریہ ہے یا نہیں؟	۲۸۳	فقراء اور مسکین سے کون کون کوگ مراد ہیں؟

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۹۱	کھیتی باڑی مزدور غریب غیر مسلموں کو فطرہ دینا جائز ہے یا نہیں؟	۲۷۹	زکوٰۃ اور عشر سے مدرس کو تنخواہ دی جاسکتی ہے یا نہیں؟
۱۱	سکول اور کالج میں صدقہ فطر خرچ کرنا جائز ہے یا نہیں؟	۲۸۵	موجودہ زمانہ میں انکم ٹیکس جو وصول کیا جا رہا ہے اس کو مال زکوٰۃ سے ادا کرنا جائز ہے؟
۲۹۲	زکوٰۃ و فطرہ کھال قربانی کتنے آدمی پر تقسیم کیے جائیں	۲۸۶	عشر زکوٰۃ اور دیگر صدقات سے اسلامی لٹریچر خرید کر تقسیم کرنا جائز ہے یا نہیں؟
۲۹۳	دھان چاول وغیرہ سب چیزوں کی قیمت گراں ہے اکثر لوگ قریب الموت ہیں کیا ایسی صورت میں صدقہ فطر عطا ہے یا نہیں؟	۱۱	چرم قربانی یا زکوٰۃ سے مسجد یا مسجد کا کنواں تعمیر کرنا جائز ہے؟
۲۹۵	کوئی شخص باوجود علم ہونے کے زکوٰۃ نہ دے اس کا کیا حکم ہے؟	۱۱	غلہ عشر یا فطرانہ چرم حقیقہ اپنے ہاتھ سے خرچ کرنا جائز ہے یا نہیں؟
۲۹۶	کیا مال مخلوط پاک ہے یا ناپاک؟	۲۸۷	مقروض ام کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں؟
۱۱	زید نے پانچ سو روپیہ پر عمرہ کی زمین رہن رکھی ہے الخ۔	۱۱	زکوٰۃ الفطر کو کس جگہ جمع کرنا چاہیے۔ اور ایک کون شخص تقسیم کر سکتا ہے؟
۱۱	جس شخص کی زکوٰۃ بہت ہو الخ۔	۲۸۸	غلہ صدقہ فطر کا کون شخص مستحق ہے؟
۲۹۷	قرض دار کے کل مال پر زکوٰۃ کا حکم؟	۲۸۹	صدقہ فطر اور زکوٰۃ حقیقی ہمشیرہ کو دینا جائز ہے؟
۲۹۸	ایک شخص سے ایک مسلمان نے قرض رکھا ہے الخ۔	۱۱	زکوٰۃ اور صدقہ فطر کا روپیہ اپنے ہاتھ سے دینا جائز ہے یا نہیں؟
۱۱	نیدرلینڈ کے ایک مسلمان تین ہزار روپیہ میں فروخت کرنا الخ۔	۲۹۰	صدقہ الفطر کئی سال جمع کر کے مسجد پر لگانا جائز ہے؟
۱۱	مال عشر یا زکوٰۃ لیکن کوچ کینے دینا جائز ہے یا نہیں؟	۱۱	کیا صدقہ فطر مسجد کے غنل خانوں اور وضو والی سبیل پر خرچ ہو سکتا ہے؟
۲۹۹	مال زکوٰۃ سے حج کرنا؟	۲۹۱	فطرہ نصف ربیع الثانی مدینہ کو دینا الخ۔
۱۱	حج میں زکوٰۃ کا مال دینا درست ہے یا نہیں؟		بایدلیل ہے؟

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۰۵	زید نے سیونگ بنک میں روپیہ رکھا ہوا ہے۔ کیا اس پر زکوٰۃ ہے؟	۳۰۰	ایک دفعی زکوٰۃ نہیں دیتا اسکا مال حلال ہوگا یا نہیں؟
۳۰۶	ایک ہزار روپیہ سے زمین خریدی ہے کیا اس پر زکوٰۃ ہے؟	۳۰۱	مال زکوٰۃ کو کئی سال تک جمع رکھنا!
۳۰۷	زید مقروض ہے، مگر اس کے پاس اتنی رقم ہے، جس سے وہ قرض اُتار سکتا ہے الخ۔	۳۰۲	ایک شخص نے کسی مسکین کو صدقہ دیا اس مسکین نے اسی مال سے معطی کی مضافت کی کیا جائز ہے؟
۳۰۸	بکر زکوٰۃ کے روپیہ خود مستحقین پر تقسیم کرتا ہے، کیونکہ بیت المال کا انتظام نہیں کیا ایسا جائز ہے؟	۳۰۳	مال زکوٰۃ سے صاحب زکوٰۃ تجارت کر سکتے ہیں یا نہیں؟
۳۰۹	زید کے پاس لوگوں کی امانتیں ہیں کیا ایسے روپیہ پر زکوٰۃ واجب ہے؟	۳۰۴	زید کہتا ہے کہ پراویڈنٹ فنڈ کے روپیہ میں زکوٰۃ نہیں!
۳۱۰	بیت المال شرعی نقطہ نظر سے۔	۳۰۵	زید نے ایک لاری قرضہ برداشت کر کے خریدی الخ کیا زکوٰۃ قربانی۔ عقیقہ کی خیراتی رقوم کے احکام مختلف ہیں یا نہیں الخ۔
۳۱۱	میرا قریبائین لاکھ روپیہ ایک بنک میں جمع ہے الخ	۳۰۶	کیا زکوٰۃ اس مال پر ہے یا مانع پر۔
۳۱۲	زکوٰۃ کے صحیح مصارف کیا ہیں؟	۳۰۷	زید کے پاس زمین۔ مال مویشی پیدائش زمیندار الخ دنیا میں حرفت پیشہ لوگ مثلاً درزی وغیرہ سال بھر میں ہزاروں روپیہ پیدا کرتے ہیں اس میں زکوٰۃ ہے یا نہیں؟
۳۱۳	زکوٰۃ کے متعلق اللہ اور اس کے رسول نے کیا حکم دیا ہے؟	۳۰۸	کیا روپیہ کی زکوٰۃ پورا سال گزر جانے پر ہے یا چند ماہ گزرنے پر۔
۳۱۴	ایک شخص کا روپیہ نصاب ایسی جگہ پر قرض دیا ہوا ہے الخ۔	۳۰۹	کیا زکوٰۃ بعد ختم سال فوراً ادا کر دی جائے یا بتدریج؟
۳۱۵	یہ جو اللہ پاک نے پارہ دس کے چودھویں رکوع میں فرمایا ہے الخ۔	۳۱۰	صاحب نصاب جس قدر حاجت زکوٰۃ الگ کر دکھا ہے الخ۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۲۵	کیا فطر زکوٰۃ وغیرہ خود جمع کر کے تقسیم کرے۔	۳۱۲	تھیلدار کو کوئی صاحب زکوٰۃ سوائے زکوٰۃ الخ۔
۳۳۱	زید کی کچھ زمین اپنی ملک ہے الخ۔	۳۱۲	صاحب مال اپنے مال کی زکوٰۃ خود تقسیم کرے الخ۔
۳۲۲	ضمیمہ کتاب الزکوٰۃ	۳۲۳	محمودہ کے تین رطلے اور رطلی الخ۔
۳۳۶	مؤلفۃ القلوب کی تحقیق۔	۳۲۳	کیا قرآن مجید میں تجارت پیشہ والوں کو مسکین کہا گیا ہے
		۳۲۴	مال زکوٰۃ حساب کر لینے کے بعد کتنے یوم تقسیم کرنا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اِفْتِتَاحِيَّةٌ

مقبول رب العالمین حضرت قاضی محمد سلیمان صاحب پٹیا بوی مصنف رحمۃ اللعالمین

علم الاقتصاد یا تمدن یا پولیٹیکل اکانومی کا سب سے مشکل مسئلہ یہ ہے کہ افراد قوم میں بلحاظ فقر و دولت کیوں کر ایک تناسب قائم کیا جائے، حکیم سولوں کے عہد سے لے کر آج تک کوئی انسانی دماغ اس عقیدہ کی گہرے کشتی نہیں کر سکا۔ یورپ میں نہلسٹ جن کا مقصد یہ ہے کہ جملہ املاک و امیازات پر افراد قوم کا مساوی حق تصرف اور یکساں حق ملکیت ہو، نیلسٹ جن کا مقصد یہ ہے کہ اراہنی سکھائی و زرعی کی ملکیت و پیداوار کو شخصی قبضہ سے نکال لیا جائے، سوشلسٹ جن کا مقصد یہ ہے کہ اسباب معیشت پر سے شخصی ملکیت کو اٹھا دیا جائے، اور جمہوری ملک میں کر دیا جائے۔ فرقے اس لئے پیدا ہو گئے کہ اس مسئلہ کا حل کر سکیں۔

املاک پر سے حق ملکیت مالکان کا اٹھا دیا جانا اس قدر علا محال ہے کہ دنیا میں کبھی بھی اس کا رواج نہ ہوگا۔ اسی لئے قرآن مجید نے اس بارہ میں پہلے سے فیصلہ کر دیا ہے۔ وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِيْنَ فَضَّلُوا بَدَّلُوْا دِيْنََهُمْ عَلٰۤى مَا مَلَكَتْ اِيْمَانُهُمْ فَاِنَّهُمْ فِيْ سَوَآءٍ (نحل) رزق میں اللہ تعالیٰ نے ایک دوسرے کو برتری دی ہے، اور جن کو یہ برتری ملی ہے، وہ اپنا حصہ ان لوگوں کو جن کے وہ مالک ہو چکے ہیں، (اس لئے) واپس نہ کریں گے کہ سب آپس میں برابر ہو جائیں۔ اسلام نے جو مسلمانوں کو دنیا کی برترین تمدن قوم بنانا چاہتا ہے، اس مسئلہ پر توجہ کی اور اسے ہمیشہ کیلئے طے کر دیا اور اسی کا نام فرضیت زکوٰۃ ہے۔

۲۔ زکوٰۃ مسلمانوں پر فرض ہوئی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نیک اور رحیم دل پہلے ہی سے مسکینوں کا ہمدرد غریبوں پر رحم کر رہا تھا، اور دمنڈوں کا ٹھکانہ تھا، اور اسلام میں شروع ہی سے مسکین اور غریبوں کی دست گیری ہر مسلمانوں کو خصوصیت سے توجہ دلائی جاتی تھی، اور ان کی ہمدردی کو غریبوں کا نیک بنایا جاتا تھا، اور مسلمان اس پاک تعلیم کی بدولت غریب و مسکین کے لئے بہت کچھ کیا بھی کرتے تھے، تاہم ایسا کوئی قاعدہ مقرر نہ تھا۔ جس پر بطور آئین و ضبط کے عمل کیا جاتا ہو۔ اس لئے دولت مند جو کچھ بھی کرتے تھے، اپنی فیاضی و نیک ولی سے کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کو فرض اور اسلام کا ایک رکن کلمہ شہادت اور نماز کے بعد قرار دیا۔

زکوٰۃ :- درحقیقت اس صفت ہمدردی اور رحم کے استعمال کا نام ہے جو انسان کے دل میں اپنے بھائی

جس کے ساتھ قدر تاؤ نظر تا موجود ہے۔ زکوٰۃ ادا کرنے سے ادا کرنے والے کو یہ فائدہ بھی ہوتا ہے کہ مال کی محبت اخلاقی انسانی کو مغلوب نہیں کر سکتی اور بنی اساک کے عیوب سے انسان پاک رہتا ہے۔ اور یہ فائدہ بھی کہ غریب اور مسکین کو وہ اپنی قوم کا جزو سمجھتا رہتا ہے، اور اس لئے بے حدودیت کا جمع ہونا بھی اس میں تکبر اور غرور پیدا نہیں ہونے دیتا۔ اور یہ بھی فائدہ ہے کہ غرباء کے گروہ کثیر کو اس کے ساتھ ایک انس و محبت اور اس کی دولت و ثروت کے ساتھ ہمدردی و خیر خواہی پیدا ہو جاتی ہے، کیوں کہ وہ اس کے مال میں اپنا ایک حصہ موجود قائم سمجھتے ہیں، گویا دولت مند مسلمان کی ایک ایسی کمپنی کی مثال پیدا کر دیتی ہے۔ جس میں ادنیٰ اور اعلیٰ کے حصے دار شامل ہوتے ہیں۔

قوم کو یہ فائدہ ہے کہ حبیبک مانگنے کی رسم قوم سے بالکل مفقود ہو جاتی ہے، اسلام نے مسکین کا حق امرِ ادا کی دولت میں بنام زکوٰۃ اموال نامیہ یعنی ترقی کرنے والے مالوں میں مقرر کیا ہے جن میں سے ادا کرنا بھی ناگوار نہیں گزرتا۔ اموال ناہیہ میں تجارت، زراعت اور مویشی و بھیرٹ، بکری، اونٹ، گائے، نقدیت معاویہ اور وفائے شمار ہوتے ہیں۔ اب یہ دو مکمل نا ضروری ہے کہ جو نقد و جنس زکوٰۃ سے حاصل ہو اس کے مستحق کون کون لوگ ہیں، قرآن مجید میں ہے: **اَعْمَا الصَّدَقَاتِ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهِمْ** **وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ** (سورۃ توبہ) زکوٰۃ اور صدقات کا مال مسکینوں کے لئے ہے۔ فقیروں اور مسکینوں کا فرق کتب فقہ میں دیکھو۔ تحصیل داران زکوٰۃ کے لئے جن کی تنخواہیں ادا ہو گئی۔ اور ان لوگوں کے لئے جن کی دل افزائی اسلام میں منظور ہو، یعنی نو مسلم لوگ، غلاموں کو آزادی دلانے کے لئے، اور ایسے قرضداروں کا قرضہ چکانے کے لئے جو قرض نہ اٹا رہ سکتے ہوں، اور اللہ کے رستہ میں یعنی دیگر نیک کاموں کے لئے اس کی تفصیل بھی کتب فقہ میں دیکھئے، اور مسافرین کے لئے ہے، جن آٹھ مدت پر زکوٰۃ تقسیم کی گئی ہے، اس سے ظاہر ہے کہ زکوٰۃ کی فرضیت سے ملک اور قوم اور افراد کی نوعی و شخصی ضروریات کو کسی خوبی سے پورا کر دیا گیا ہے۔ (رحمۃ للعالمین ص ۲۳)

خبر فیہ :- فہلسٹ کا مقصد یہ ہے کہ جملہ املاک امتیازات پر افراد و قوم کا مساوی حق تصرف و مساوی حق ملکیت ہو۔ سوشلسٹ یا سٹ کا مقصد یہ ہے کہ اسباب معیشت پر سے شخصی ملکیت کو اٹھا دیا جائے اور جمہور کی ملکیت میں کر دیا جائے۔ فہلسٹ کا مقصد یہ ہے کہ لازمی سکینی و ذریعہ کی ملکیت و پیداوار کو شخصی قبضہ سے نکال لیا جائے، میں کہتا ہوں کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کی خالقیت، مذاقیت، اہمیت و حدانیت و ارسال رسل وغیرہ صفات کے قائل نہیں جو ان کو قرآن مجید یا حدیث نبویہ سے قائل

کیا جائے، لہذا ان پر برہان عقلی پیش کیا جاسکتا ہے۔ وہ یہ کہ ان سب اقوال کا خلاصہ یہ ہے کہ کسی شخص کا کسی امر ملکیت الارضی و اسباب معیشت وغیرہ کل شے میں شخصی حق تصرف نہیں صرف جمہور یا حکومت کا حق ہے جس کو جتنا چاہے دے باقی سب پر در تصرف بند ہے، اسویر قول بالکل خلاف عقل ہے۔ کہ اولاً تو یہ مساوات اس امر پر یقین قوف ہے کہ تمام افراد قوم عقل و ہمت خلق قوت کسب انتظام انسانی خواہش وغیرہ امور نظام صالح میں یکساں ہو، اور تجربہ شائد عدل ہے کہ مساوات مطعناً ثابت نہیں، ان میں بے حد اختلاف ہے، اگر اختلاف نہ ہو تو پھر حکومت کی ضرورت ہی نہیں رہتی حکومت بے کار ہے، اور یہ امر بھی بدیہی ہے لہذا مساوات ناممکن ہے، دوم جب مزاجوں میں اختلاف شدید ہے، تو فساد فی الارض لازم ہے، پھر اگر جمہور یا حکومت نے جبراً ان کو دبا کر ان کی خواہشات سے روکا تو ان کا قانون مساوات ٹوٹ گیا کہ جبراً ان کے حق مساوات کو سلب کیا ثابت ہوا کہ ان کا یہ قانون باطل ہے، اس لئے کہ تمام افراد قوم امور مذکورہ بالا میں یکساں ہوتے تو واقعی ملکیت املاک و حق تصرف تمام اشیاء میں مساوات کے مستحق ہوتے و اذلیس فلیس۔ سوم اگر تمام افراد قوم کی رضامندی سے ہر شخص کو صحیح طور پر جمہور کی انتخاب یعنی ارباب حکومت کا ہو تو واقعی حکومت کا ان پر حکم بجا ہے، مگر جب ثابت ہو چکا کہ سب کے مزاجوں میں امور مذکورہ بالا میں اختلاف شدید ہے، تو رضامندی سے سب کا اتفاق ناممکن ہے، اور جبر سے ان کا قانون مذکورہ ٹوٹ جاتا ہے۔

بات وہ متہ سے کہی ہے کہ بنائے نہ بنے۔

بوجھ وہ سر پہ لیا ہے کہ اٹھائے نہ اٹھے۔

چہارم املاک و اسباب معیشت میں ہر شخص کا سامان ضروری لباس مرکب مکان رہائش۔ حتیٰ کہ ملک منافعہ بقعہ یعنی تصرف زوجہ پر بھی ایک قسم کی ملکیت ہے، پھر کیا ہر شخص کو افراد قوم سے اختیار ہے کہ جب چاہے اشیاء مذکورہ میں سے جس شخص کا ان پر قبضہ ہے، وہ بھی اس پر قابض ہو جائے، اور اپنے تصرف میں لائے حتیٰ کہ اس کی زوجہ کو بھی اس لئے کہ ہر شخص کا ہر شے میں حق تصرف مساوی ہے، نیز صحیح کی کوئی وجہ نہیں۔ پھر اگر حکومت روکے تو ان کے حق تصرف کو سلب کرنا ظلم ہے، اور قانون بھی ٹوٹتا ہے، اور اگر نہ روکے تو فساد فی الارض لازم ہوتا ہے۔ اسی فساد فی الارض کی اصلاح اور نظام صالح کے لئے اللہ تعالیٰ دنیا میں انبیاء علیہم السلام کو مبعوث کرتا رہتا ہے، اگر انسانی عقل ہی نظام صالح کے لئے کافی ہوتی تو پھر ارسال انبیاء کی ضرورت نہ ہوتی و اذلیس فلیس۔ پنجم اگر کوئی شخص اشیاء مذکورہ بالا میں سے جو ارباب حکومت کے تصرف میں ہیں، ان

میں بلا اجازت ان پر اپنا قبضہ کرے تو کیا ارباب حکومت اس کو روک سکیں گے، اور گوارہ کریں گے، ہرگز نہیں تو کیوں اس لئے ہر شخص کا افراد قوم میں سے ہر شے پر خواہ کسی کی ہو، ارباب حکومت ہوں، یا کوئی اور کیا ہر شے میں حق تصرف مادی ہے، کسی کی تخصیص نہیں ورنہ ترجیح بلا مرجح ہے جو باطل ہے، ششم جب ثابت ہو چکا کہ تمام افراد قوم کے مزاجوں اور خواہشوں میں شدید اختلاف ہے، اور رضا مندی سے قوانین مذکورہ بالا پر صحیح انتخاب نامکن ہیں تو پھر جمہور کی حکومت ہی خلاف عقل و صریح ظلم ہے کہ بلا وجہ و وجہ سب پر حکومت کریں جب کہ ان کو کسی پر فوقیت کی کوئی وجہ نہیں تو یہ مساوات نہ ہوئی۔ صریح ظلم اور بے انصافی اور مساوات کا البطل ہوا۔ ہفتم اگر بالفرض ان قوانین مذکورہ بالا پر عمل کیا جاوے، تو پھر ہر شخص کی عمرات ابدیہ کے علاوہ اس کی زوجہ پر بھی ہر شخص کا حق تصرف ثابت ہوگا، تو پھر حلال و حرام حلال زادہ میں کیا فرق ہوگا۔ کچھ بھی نہ ہوگا۔ کسی کی نسل صحیح نہ ہوگی، حرام زادگی کے علاوہ دیوٹی کا بازار بھی گرم ہوگا۔ اخلاق حسنہ کا نام و نشان نہ ہوگا۔ بد معاشی سے فساد فی الارض کا دور دورہ ہوگا۔ پھر ایسے ہی بد معاشوں پر قیامت قائم ہوگی جیسا کہ حادثات سے ثابت ہے، کوئی ان سے پوچھے کہ جب اللہ تعالیٰ کی ہستی اور خالقیت وغیرہ سرائے کے قائل نہیں تو بتائیے آپ مال بہن۔ بیٹی اور بیوی وغیرہ میں کیا فرق ہے کہ بعض سے رفع حاجت یا خواہش نفسانی جائز اور بعض سے ناجائز تو پھر اس پر کون سا برہان عقلی ہے، **يَتَذَكَّرُ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ**۔ ہشتم جب یہ لوگ دہریہ ہیں اللہ تعالیٰ کی ربوبیت خالقیت رزاقیت قیامت وغیرہ کے قائل ہی نہیں، تو پھر ان میں خدا ترسی یا رغبت ثواب یا خوف عذاب نہ ہوگا۔ اور خواہشات نفسانیہ اور شہوات کا زور ہوگا۔ تو وہ بلا خوف بد معاشی کریں گے چنانچہ ارباب حکومت ہی سب سے زیادہ حصہ اس میں لیں گے۔ تو پھر مساوات کہاں رہے گی۔ اور ابھی تجربہ کر کے دیکھ لیجئے جہاں اس کا چرچا ہے وہاں رعایا کو حکومت نے قید کر رکھا ہے، املاک جبراً سلب کر لئے ہیں، خدا کسی نے انکار کیا مار مار کر بھس بھریا، سختی سے سخت سزا قید وغیرہ دی۔ ان کی ساری آزادی سلب کر رکھی ہے، جو چاہتے ہیں، کرتے ہیں۔ اور وہ بے چارے بے بس ہیں۔ نہم۔ اول تو یہ لوگ حلال و حرام جائز و ناجائز کو جانتے ہی نہیں۔ نہ یہ جانتے ہیں کہ انصاف و عدل کیا ہے، اور بے انصافی و ظلم کیا ہے، اس لئے کہ ان امور کو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جان سکتا کہ آپس میں ایک دوسرے سے کیا کیا حقوق ہیں، کیا کیا مراتب ہیں، عدل کیا ہے ظلم کیا ہے، عدل اور ظلم کا علم مراتب حقوق پر موقوف ہے، اور یہ اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ جو خالق السکون ہے، ایسے ہی مساوات کا علم بھی اسی کو ہے، اس لئے کہ یہ حقوق، مراتب اس کے علم پر موقوف ہیں، اور

یہ ای وحدہ لا شریک کہ کو حلال ہیں۔ اسی لئے اس نے انبیاء کو بھیج کر ان پر کتب نازل کر کے سب امور کی تفصیل بتادی جو قرآن مجید اور احادیث نبویہ میں سب مساوات عقلی بھی اور شرعی بھی کہ ہر ذی حق کو جس جس کو اللہ تعالیٰ نے جو جو حقوق عطا کئے ہیں وہ ان کو دینے جائیں، یہ سب انصاف اور مساوات و ہم۔ یہ لوگ جن قوانین پر چلنا چاہتے ہیں کیا یہ تاریخ سے ثابت کر سکتے ہیں جہاں کہیں بھی شبہ ہو گا وہاں صریح جبر و استبداد و ظلم ثابت ہو گا، اور بس یہ قوانین کیا ہیں، دوسواں شیطان ہیں، اللہ تعالیٰ نے ہم کو اس کا علاج بتایا ہے، پڑھو۔ رَبِّ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ وَاَعُوْذُ بِكَ رَبِّ اَنْ يَّحْضُرُونِہٗ وَاَيْضًا، قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ مَلِكِ النَّاسِ إِلٰهِ النَّاسِ مِنْ شَرِّ اَوْسَاسِ الْخَنَّاسِ الَّذِي يُّوَسُّوْسُ فِي صُدُوْرِ النَّاسِ مِنْ اَڤْجَنَةٍ وَّالنَّاسِ۔ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ وَاللّٰهُ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ اِلٰى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ۔ ابو حنیفہ رحمہ اللہ۔

روٹی کے مسئلے کو حل کرنے کے لئے اسلام نے بڑے اہم پروگرام بنائے ہیں، جب سو سالٹی غیر منظم ہو تو خیرات پر زور دیا ہے، اور ساتھ ہی زکوٰۃ کے ذریعے دولت کی بہتر تقسیم کی صورت پیدا کی ہے، یہاں تک زور دیا ہے کہ قرب و جوار کے ننگوں اور بھوکوں کو کھانا کپڑا دینے کو اللہ تعالیٰ نے خود اللہ کو کھانا کپڑا دینے کے مترادف قرار دیا ہے، ایک حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ پوچھے گا۔ میں بھوکا تھا تم نے مجھے کھانا نہیں دیا تھا۔ اس پر لوگ کہیں گے کہ لے اللہ تو تو بھوک سے بے نیاز ہے یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ تو بھوکا ہو۔ اللہ تعالیٰ کہے گا کہ میرے بندے بھوکے تھے، تو گویا میں ہی بھوکا تھا، ان کو تم نے کھانا نہیں دیا گویا مجھے نہیں دیا۔ اسی روٹی کے مسئلے پر زور دینے کے لئے اُنْحَلِيْ عِيَالُ اللّٰهِ دَخَلِيْ اللّٰہ کا خاندان ہے، کا مسئلہ پیش کیا گیا۔ یہاں ایک اور اصولی بات کی طرف اشارہ ضروری ہے، قرآن کی ایک آیت ہے۔ وَمَا مِنْ ذَاتٍ فِی الْاَرْضِ اِلَّا عَلٰی اللّٰہِ رِزْقُہَا مِنْہٗ بِرُكُوْنٍ ذی حیات چلنے والا ایسا نہیں جس کے رزق کی ذمہ داری اللہ پر نہ ہو۔ اس کا مطلب عام طور پر یہ لیا جاتا ہے کہ رزق کی فکر فضول ہے کیونکہ اس کی ذمہ داری اللہ نے لی ہے اس آیت کا رائج الوقت مطلب تو ظاہر غلط ہے، کیونکہ ۱۹۴۳ء کے ہنگام کے قحط میں ۲۵ لاکھ آدمی بھوک سے مر گئے، ان میں مسلم و مشرک نیک و بد عورت اور بچے سب ہی تھے، اور یوں بھی دنیا کے ہر گوشہ میں آج کل کھانا نہ ملنے سے مرا ہی کرتے ہیں، معلوم ہوا کہ جو مطلب آیت کا لیا گیا وہ غلط تھا، اصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پر رزق کی ذمہ داری ضرور ہے، مگر یہ ذمہ داری خلافت الٰہیہ کے ذریعہ پوری ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ نے انسان کو زمین پر خلیفۃ اللہ بنایا ہے، اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَۃً

ہم نے زمین پر انسان کو اپنا نائب بنایا، پس زمین پر خلافت الٰہیہ قائم کرنی چاہیے، اس خلافت الٰہیہ پر رزق کی ذمہ داری آجاتی ہے، یاد رہے کہ یہ ذمہ داری انسان پر بحیثیت مجموعی عائد ہوتی ہے، انسان کا فرض ہے کہ وہ قوانین الہی کے مطابق اپنا نظام درست کرے، اگر وہ ایسا کرے گا تو بنی نوع انسان میں روٹی کا سوال حل ہو جائے گا، اور ہر انسان کے رزق کی ذمہ داری قانون الہی کے مطابق پوری ہوتی رہے گی، لیکن اگر انسان نے بغاوت کی، اور اللہ کے خلاف نظام طاعتی بنانا شروع کر دیا تو یہ ذمہ داری پوری کرنے والوں کی مشنری ٹوٹ جاتی ہے، اور بھوک کی مصیبت عذاب بن کر نازل ہونے لگتی ہے، سوسائٹی کو سزا ملتی ہے، جن قوانین الہیہ پر چلنا رزق کے عام حصول کے لئے خلافت الہیہ کے اصول پر ضروری تھا کہ ان کے ٹوٹنے سے قحط واقع ہو جاتا ہے، اور لوگ مرتے ہیں، قحط عموماً بلکہ ہمیشہ انسانوں کا بنایا ہوا ہوتا ہے، جو قحط برسات کی کمی کے باعث پڑتا ہے، اس کی ذمہ داری بھی حضرت انسان پر آتی ہے، کیوں کہ وہ آبپاشی کے دوسرے ذرائع نقل و حمل کے وسائل نہیں استعمال کرتا۔ تصوریہ ہے کہ انسان اپنی قسمت کا خود مالک ہے، اللہ تعالیٰ نے خلافت الہیہ کے قوانین بنا دیئے ہیں، ان پر عمل کرنے کے بعد دنیا میں کوئی بھوکا نہیں رہ سکتا، جب سوسائٹی غیر منظم ہو یعنی روٹی کا مسئلہ ابھرا ہو تو ضروری امداد (ریلیف) کے لئے قرآن نے بھی اور حدیث میں بھی بھوکوں کو کھانا کھلانے کی اہمیت نماز سے زیادہ رکھی ہے، قرآن کی مشہور آیت ہے۔ لَئِنْ الْبَرَّانُ تَوَلَّوْا وَجُوْهُكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَٰكِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِٖٓ أَلۡبَسٌ ۖ أَمِّنَ ۚ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ ۚ وَٱلۡمَلٰٓئِكَةُ وَٱلۡكُتٰبُ وَٱلنَّبِيُّنَ وَآتَى ٱلۡهَمَآلِ عَلَىٰ حُبِّهِۖ ذَوِى ٱلۡقُرۡبٰنِى وَٱلۡيَتٰمٰى وَٱلۡمَسَآكِیۡنَ وَٱبۡنِ ٱلسَّبۡلِ وَٱلسَّآئِلِیۡنَ وَفِى ٱلرِّزَآقِ وَٱقَامِ ٱلصَّلٰوةَ وَآتِ ٱلزَّكٰوةَ ۚ ۝ ۱۸۰ (ترجمہ) ایمان یہ نہیں ہے کہ تم اپنا منہ مشرق یا مغرب کی طرف کرو، بلکہ ایمان تو یہ ہے کہ آدمی اللہ پر ایمان لائے، اور یوم آخرت تک اور کتاب اور نبی اور اپنا مال اللہ کی محبت میں ذوی القربانی والیتیم والمساکین مسافروں، اور سائلوں اور غلاموں کو آندا کرانے کے لئے دے، اور نماز قائم کرے اور زکوٰۃ دے۔ ۝ ۱۸۰

اس آیت میں نماز سے بھی پہلے عزیز واقارب اور مساکین وغیرہ کو دینے کا حکم دیا گیا ہے، اور نماز زکوٰۃ سے بھی پہلے ان چیزوں کو ایمان بتایا گیا ہے، حدیث میں لفظ درجہ، ان کی تشریح ایمان ہی سے کی گئی ہے، اس آیت میں ایمان کی تشریح میں نماز کو غرباء اور مساکین کی امداد کے بعد درجہ دیا گیا ہے، اس آیت کی بنیاد پر ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بہت ہنگامہ برپا کیا تھا۔ بعض صحابہ نے رائے دی تھی، کہ جس شخص نے زکوٰۃ اپنے مال کی دے دی، اور کچھ درجہ

دے، اس پر کوئی گناہ نہیں ہوگا۔ لیکن ابو ذر اسی آیت کا حوالہ دے کر کہتے تھے کہ نہیں زکوٰۃ سے پہلے سے
 ذوی القربیٰ مسکین وغیرہ کے مرحلوں سے گزرنا ہوگا، اگر اس نے اس فیض میں کمی کی تو اس کا ایمان
 مکمل نہیں ہوتا۔ حضرت ابو ذر کا استدلال صحیح تھا یہ کھلی حقیقت ہے، دوسرے صحابہ کا استدلال ان
 احادیث پر مبنی تھا، جن میں یہ بتایا گیا ہے کہ زکوٰۃ دینے کے بعد سارا مال پاک ہو جاتا ہے، اور اسے
 جمع کیا جائے تو وہ کنز نہیں کہلائے گا، اور اس کے لئے کوئی گناہ نہیں ہوگا۔ یہ استدلال صرف اسی
 حالت میں صحیح ہو سکتا ہے، جب کہ ذوی القربیٰ مسکین اور دوسرے گروہ احتیاج کی مصیبت میں
 مبتلا نہ ہوں، اگر یہ لوگ محتاج ہیں تو صرف زکوٰۃ کافی نہیں بلکہ انسان کو اس سے زیادہ بھی دینا
 پڑے گا۔ اور ایسا بھی ایک وقت آ سکتا ہے، کہ اسٹیٹ یا جماعت انسان کا سب کچھ چھین لے،
 اور صرف فوری خرچ کے لئے چھوٹے دے، قرآن مجید کی آیت بالکل واضح ہے یَسْكُودَنَّكَ مَا دَا
 يُفْقُونَ قُلِ الْعَفْوَ۔ اے رسول وہ تجھ سے پوچھتے ہیں کہ کیا دے دیں، ان سے کہہ دو کہ جتنا فوری ذاتی
 ضروریات سے زیادہ ہو وہ سب دے ڈالو اس آیت میں روٹی کا مسئلہ حل کرنے کے لئے اور اس
 اصول کو قائم کرنے کے لئے کہ تمام ملکیت کی مالک دراصل قوم ہے، ایک انتہائی علاج تجویز کیا
 ہے، صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یکے بعد دیگرے سوالات کئے اُتھے کہ یا رسول اللہ
 جس کے پاس فلاں فلاں چیز ہو وہ بھی دے دے، آپ ہر مرتبہ یہی جواب دیتے رہے کہ ہاں یہ بھی دے
 دے وہ بھی دیدے۔ آخر صحابہ نے کہا اے اللہ کے رسول ہم سمجھ گئے کہ ہمارا مالکانہ حق صرف ہماری فوری

ضروریات پوری کرنے والی چیزوں پر ہے، باقی سب اللہ کے لئے ہے۔

اسلام روٹی کے مسئلہ کو حل کرنے پر انتہائی اقدام کا حکم دیتا ہے، اگر کوئی اسٹیٹ روٹی کے مسئلہ
 کو حل نہیں کر سکتی وہ اسلامی اسٹیٹ کہلانے کی مستحق نہیں ہے کیونکہ خلافت الہیہ کا پہلا فرض دنیا میں
 رزق کی ذمہ داری کو پورا کرنا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اس مسئلہ کو حل کرنے
 کے لئے صرف مول لے پائے تھے، اتنا موقعہ نہیں ملا کہ تفصیلات طے پا جائیں۔ لیکن حضرت عمر کے
 دور میں بعض تفصیلات کی نغین ہوئی۔ لیکن تفصیلات ہر دور میں اصول کے تحت بدلا کرتی ہیں۔
 آج کے حالات میں یہ تفصیلات اور ہوں گی۔ یہ کام ارباب حل و عقد کا ہے کہ خلافت الہیہ کے مقصد کی تکمیل
 کے لئے جدوجہد کریں۔ پروگرام بنائیں، اور ان پروگراموں پر عمل کرنے کیلئے عوام و خواص کو تیار کریں، روٹی
 کا مسئلہ اسلامی زندگی میں بنیادی مسئلہ ہے، اور جو لوگ اُسے اللہ پر چھوڑ کر پہلو تہی کرنا چاہتے ہیں، وہ خلافت الہیہ کی
 مشینری کا کوئی تصور نہیں رکھتے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تشریحات

از مولانا حافظ محمد اسحاق شیخ الحدیث مدرسہ غفرہ نشین محلہ راولا پور

زکوٰۃ کی فرضیت

زکوٰۃ اسلام کی ایک عبادت اور اس کے ارکان خمسہ سے تیسرا اہم رکن ہے جس کی فرضیت کتاب و سنت اور اجماع امت سے ثابت ہے، اس کا منکر کافر ہے، اسے انکار زکوٰۃ سے فورا توہر کرنی چاہئے ورنہ قتل کا مستوجب ہے، یُسْتَأْبَثُ ثَلَاثًا فَإِنْ تَابَ وَإِنْ لَأَقْتَلَ (معنی لابن قدامہ)

کتاب و سنت میں زکوٰۃ کی فرضیت پر دلالت کرنے والی اس قدر آیات اور احادیث وارد ہوئی ہیں، کہ ان سب کے بیان کرنے کے لئے ایک مستقل

زکوٰۃ کی فرضیت

کتاب کی ضرورت ہے، ان میں سے چند درج ذیل ہیں۔

(۱) اَقِمْوُا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَادْعُوا
مَعَ الرَّاٰكِعِیْنَ۔ (البقرة)

فرضیت زکوٰۃ پر دلالت کرنے والی آیات

”نماز قائم کرو، زکوٰۃ دو، اور رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کرو، جماعت سے ملکر نماز پڑھو“
۲۔ کفار کے متعلق فرمایا: فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ (توبہ)

”اگر یہ کفر سے توبہ کریں نماز کے پابند ہو جائیں۔ اور زکوٰۃ دیں، تو ان کا راستہ چھوڑ دو“
یعنی اب وہ تمہارے ہم مذہب اور مسلمان ہیں، ان کے قتل سے ہاتھ روک لو، جیسا کہ اگے چل کر فرمایا۔
فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ (توبہ)

”اگر یہ لوگ کفر چھوڑ دیں، نماز قائم کریں، اور زکوٰۃ دیں، تو پھر یہ دین میں تمہارے بھائی ہیں۔“ (ان کا حکم وہی ہے جو تمہارا ہے)
۳۔ خدا خوف لوگوں کے اوصاف بیان کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے، الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ (البقرة) ”اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والے وہ لوگ ہیں، جو دیکھے بغیر اللہ تعالیٰ پر ایمان لاتے ہیں، نماز قائم کرتے ہیں، اور ہمارے دیئے ہوئے مال سے خرچ کرتے ہیں۔“

(۱) عن ابن عمر قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم بئري

فرضيت زكوة پر دلالت کرنے والی احادیث

الإسلام على خمس شهادية أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله و
إقام الصلاة وإيتاء الزكاة والحج وصوم رمضان (بخاری شریف)۔ عبد اللہ بن عمر سے روایت
ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اسلام کی بنیاد پانچ ستونوں پر ہے (۱) اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ تعالیٰ
کے بغیر کوئی لائق عبادت نہیں، اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں (۲) نماز قائم کرنا، (۳) زکوٰۃ دینا،
(۴) حج کرنا، (۵) رمضان شریف کے روزے رکھنا۔

۲۔ حضرت عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ بنی النضیر کو یمن
کی طرف بھیجا، تو فرمایا تم ایک ایسی قوم کی طرف جا رہے ہو، جو اہل کتاب ہے، پہلے انہیں اللہ تعالیٰ کی الوہیت
اور میری رسالت قبول کرنے کی دعوت دینا، اگر مان لیں تو انہیں بتانا کہ، اللہ تعالیٰ نے ان پر دن اور رات میں
پانچ نمازیں فرض کی ہیں، اگر یہ بھی تسلیم کر لیں تو انہیں اطلاع دینا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے مال میں زکوٰۃ فرض
کی ہے، جو ان کے مالداروں سے لے کر غریب و مسکین میں تقسیم کر دی جائے گی، اگر وہ اس پر آمادہ ہو جائیں
تو ان کے بہترین مال لینے سے پرہیز کرنا، اور مظلوم کی بددعا سے بچنا، کیونکہ اس کے، اور اللہ تعالیٰ کے
ہاں اس کی قبولیت میں کوئی پردہ نہیں (متفق علیہ)

۳۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، کہ ایک اعرابی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا،
اور کہنے لگا، یا حضرت! مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے کہ اس کے کرفے سے میں جنت میں داخل ہو جاؤں، آپ
نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو، اور کسی چیز کو اس کا شریک نہ بناؤ، فرض نماز قائم کرو، فرض زکوٰۃ دو،
اور رمضان شریف کے روزے رکھو، یہ سنکر اعرابی بولا، جس خدا کے ہاتھ میں میری جان ہے، اس کی
قسم! میں اس سے زیادہ کچھ نہیں کر دوں گا، جب وہ پیٹھ پھیر کر جانے لگا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا، جسے جنتی آدمی دیکھنا پسند ہو، وہ اسے دیکھے (بخاری شریف)

۴۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد زکوٰۃ دینے سے انکار کرنے پر حضرت
صدیق اکبرؓ نے بعض عرب قبائل کے خلاف اعلان جنگ کا فیصلہ کیا، تو حضرت عمرؓ نے مزاحمت کی،
اور کہا آپ ان سے کیسے جنگ کر سکتے ہیں جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، کہ مجھے لوگوں
سے اس وقت تک جنگ کرنے کا حکم دیا گیا ہے جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہہ کر اسلام میں داخل نہیں ہو جاتے
جس نے یہ کلمہ کہہ لیا، اس نے بجز اسلام کے حقوق کے اپنا خون اور اپنا مال محفوظ کر لیا، اور اس کا حساب اللہ

کے سپرد ہو گیا، اس پر حضرت صدیقؓ نے فرمایا، بخدا! جو لوگ نماز اور زکوٰۃ میں فرق کریں گے میں ان سے لڑوں گا، زکوٰۃ مال کا حق ہے، جو کبھی چھوڑا نہیں جاسکتا، بخدا! اگر وہ مجھے ایک رسی دینے سے انکار کریں گے، جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ادا کیا کرتے تھے، تو میں اس کے روکنے پر بھی ان سے لڑوں گا، حضرت عمرؓ نے کہا خدا کی قسم! یہ سن کر میں مطمئن ہو گیا، اور مجھے یقین آگیا، کہ یہی بات حق ہے، اور اس کے لئے اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو بکرؓ کا سینہ کھول دیا ہے (بخاری شریف)

زکوٰۃ کا معنی | اخت میں زکوٰۃ کا لفظ دو معنوں میں استعمال ہوتا ہے، بڑھنا، اور پاک ہونا، مال گزرنے کے بعد جو حصہ بطور واجب اور فرض ادا کیا جاتا ہے، ان ہی دو معنوں کے پیش نظر اسے زکوٰۃ کہا جاتا ہے، کیونکہ اس سے دینے والے کی نیکیاں بڑھتی ہیں، اور اس کے مال میں برکت ہوتی ہے، نیز وہ خود گناہ و رذیلہ بخل سے اور اس کا مال غریب و مسکین کا حق نکل جانے کی بنا پر خبت و حرام سے پاک و صاف ہو جاتا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَ**

تُزَكِّيهِمْ بِهَا (نور)۔ اے نبی! زکوٰۃ لے کر ان کے جان و مال کا تزکیہ کرو، اور ان کو پاک و صاف بنا دو۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **إِنَّ اللَّهَ لَيَفْرَضُ الزَّكَاةَ إِلَّا لِيُطَيِّبَ بَالِقِهِ مِنْ أَمْوَالِهِمْ** (دائرہ تعالیٰ نے تمہارے باقی ماندہ مال کو پاک و صاف کرنے کیلئے تم پر زکوٰۃ فرض کی ہے)۔

ایک اور حدیث میں آیا ہے: **عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا خَالَطَتِ الزَّكَاةُ مَالًا قَطُّ إِلَّا أَهْلَكَتْهُ رَهَاءَ الشَّافِعِي فِي تَابِئِهِ دَقَالَ يَكُونُ قَدْ وَجَبَ عَلَيْكَ صَدَقَةٌ فَلَا تَخْرُجْ بِهَا قِيمَ ذَلِكَ الْحَرَامِ الْحَلَالَ**۔

(مشکوٰۃ) زکوٰۃ کسی مال میں بھی مخلوط نہیں ہوتی مگر اسے ہلاک کر ڈالتی ہے، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا مطلب یہ بتایا ہے کہ واجب ہو جانے کے بعد جس مال سے تم زکوٰۃ نہیں نکالتے، اس میں حرام کی آمیزش ہو جاتی ہے، جو کسی وقت بھی حلال مال کو لے ڈوبے گی۔

اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پاک کے کلام سے معلوم ہوا، کہ واجب کے بعد زکوٰۃ نہ دینے سے مال ناپاک ہو جاتا ہے، اور حرام سے مخلوط مال کا نتیجہ زود یا بدیر ہلاکت ہے، اور زکوٰۃ دینے سے نہ صرف مال پاک و صاف ہو جاتا ہے، بلکہ معنوی طور پر اس میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے برکت کا نزول شروع ہو جاتا ہے۔

فَرَضِي وَفِي صَدَقَةٍ دِينَ سے مال میں برکت | جو شخص خدا اور رسول کے حکم کے مطابق اپنے مال سے غریب و مسکین

کا حق نکال دیتا ہے، عام اس سے کہ وہ حق فرض زکوٰۃ کی شکل میں ہو یا نقلی صدقہ و خیرات کی صورت میں اس کے مال میں برکت اور ترقی ہوتی ہے، صبح و شام ملائکہ اس کے مال میں زیادتی کے لئے دعا کرتے رہتے ہیں، جو کبھی رائیگن نہیں جاتی، اللہ تعالیٰ نے قرآن میں اس ترقی کا وعدہ فرمایا ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی متعدد احادیث میں اس کو دہرایا ہے، قرآن حکیم میں ہے:-

۱۔ يَدْخُلُ اللَّهُ الْبَيْتَ وَيُخْرِجُ الصَّدَقَاتِ (البقرہ) واللہ تعالیٰ سود کو مٹاتا ہے اور صدقات و خیرات کو بڑھاتا ہے۔

۲۔ سورت روم میں اس کی مزید وضاحت یوں فرمائی ہے:-

وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبٍّ لَّيْبُوۡنَ فِیۡۤ اَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا یَرۡبُوۡنَ عِنۡدَ اللّٰهِ وَ مَاۤ اٰتٰیۡتُہُمۡ مِّنۡ کَرۡوۡۃٍ تَرۡیۡدُوۡنَ وَجۡہَ اللّٰهِ فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْمُضَعِفُوۡنَ۔
 اور لوگوں کے مال میں زیادتی کرنے کے لئے جو سود تم دیتے ہو، اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادتی نہیں ہوتی، ہاں اللہ تعالیٰ کی رضامندی حاصل کرنے کے لئے تم جو زکوٰۃ دیتے ہو، تو ایسے لوگ کئی گنا مال اور کئی گنا اجر و ثواب کے مستحق ہیں۔

۳۔ مَثَلُ الَّذِیۡنَ یُفۡقُوۡنَ اَمْوَالَہُمۡ فِیۡ سَبِیۡلِ اللّٰهِ کَمَثَلِ حَبۡۃٍ اَنۡبَتَتْ سَبۡعَ سَنَیۡلَ فِیۡ کُلِّ سَنۡبِلَہٗۤ اِمَّاۤتۃٌ حَبۡۃٌ وَّ اللّٰهُ یُضَاعِفُ لِمَنۡ یَّشَآءُ وَاَللّٰهُ وَّاسِعٌ عَلِیۡمٌ (البقرہ)
 جو لوگ اپنے مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں، ان کی مثال ایسی ہے، جیسے ایک دانہ بویا جائے، جس سے سات بائیس نکلیں، اور ہر بال میں سو دانے ہوں، ایک دانہ سے سات سو دانے پیدا ہوئے، اور اللہ تعالیٰ جس کے مال کو چاہتا ہے، اس سے بھی کئی گنا زیادہ کر دیتا ہے، اور اللہ تعالیٰ وسعت اور علم والا ہے۔
 حدیث پاک میں آیا ہے:-

۱:- حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ایک دفعہ ایک آدمی بیابان جنگل سے گزر رہا تھا، اس نے بادل سے آواز سنی، "دفعلاً شخص کے باغ کو پانی دو، پھر دیکھتا ہے کہ بادل ایک طرف بٹ گیا، اور کھلے میدان میں برسے لگا، وہ وہاں پہنچا تو دیکھا کہ اس میدان کی تمام چھوٹی موٹی ندی نالوں کا بانی جمع ہو کر ایک بڑے نالے میں بہنے لگا ہے، وہ بھی اس پانی کے پیچھے ہوا، آگے چل کر ایک باغ آیا، اس نے دیکھا کہ باغ کا مالک اپنے کھیتوں کو پانی دے رہا ہے، ایک کھیت بھر جاتا ہے، تو پانی دوسرے کھیت کی طرف پھیر دیتا ہے، مسافر نے اس سے پوچھا، بھائی باغ ڈالے تمہارا نام کیا ہے، اس نے وہی نام بتایا، جو مسافر نے بادل سے سنا تھا، پھر باغ والا بولا، اللہ کے بندے

آپ نے میرا نام کیوں پوچھا ہے؟ مسافر نے کہا جس بادل کا یہ پانی آ رہا ہے اس سے میں نے سنا کہ کوئی تمہارا نام لے کر کہہ رہا ہے، بدخلل آدمی کے باغ کو پانی دوداد بتائیے، آپ اس میں کیا عمل کرتے ہیں، کلاس کو پانی دینے کے لئے بادلوں کو گول رہا ہے، باغ کے مالک نے کہا، جب آپ نے پوچھ ہی لیا ہے، تو سنیے! میں اس کی پیداوار کو تین برابر حصوں میں تقسیم کرتا ہوں، ایک حصہ سائلین، مسافروں اور مسکینوں میں خرچ کرتا ہوں، ایک حصہ سببنا اور اپنے مال بچوں کا پیٹ پالتا ہوں، تیسرا حصہ اس باغ کی اصلاح اور دیکھ بھال میں لگا دیتا ہوں، (مشکوٰۃ از مصحح مسلم)

۲۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بنو تمیم کے ایک آدمی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا، یا رسول اللہ میں مالدار ہوں، اہل و عیال بھی رکھتا ہوں، اور میرے گھر میں مہمانوں کی آمد و رفت بھی اکثر رہتی ہے، فرمائیے میں اپنا مال کس طرح خرچ کروں، اور اس میں کیا طریقہ اختیار کروں آپ نے فرمایا، اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کیا کرو، یہ تمہارے مال کو خیریت دینا پاکی سے اور تمہیں بخل اور گناہوں سے پاک کر دے گی، اس کے علاوہ اپنے رشتہ داروں سے صلہ رحمی کرو، سائلین، ہمسایوں اور مسکینوں کے حقوق کی نگاہداشت رکھو، وہ بولا یا رسول اللہ! اور مختصر بیان فرمائیے، آپ نے فرمایا۔

فَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرُوا مَالَكُمْ يَدًا (الاسراء) یعنی مقربیت واروں، مسکینوں اور مسافروں کے حقوق ادا کرو، اور فضول خرچی کے نزدیک مت جاؤ، اس نے پھر عرض کیا اے اللہ کے رسول! جب میں اپنے مال کی پوری پوری زکوٰۃ آپ کے قاصد کے حوالہ کر دوں، تو کیا میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولؐ کے حکم کی تعمیل سے بری الذمہ ہو جاؤں گا؟ آپ نے فرمایا ہاں! جب تم اپنی زکوٰۃ میرے قاصد کو دے دو گے، تو تم اپنے فرض سے سبکدوش ہو جاؤ گے، اللہ تعالیٰ سے اس کا اجر پاؤ گے، پھر جو لوگ اسے صحیح مصرف میں خرچ نہیں کریں گے، اس کا گناہ ان کے ذمہ ہوگا (مسند احمد بحوالہ تبویب المسند ص ۲۸)

۳۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تین چیزوں پر قسم کھاتا ہوں انہیں یاد رکھو، ایک یہ کہ صدقہ کرنے سے کبھی مال میں کمی نہیں آتی، دوسرے یہ کہ کسی پر ظلم کیا جائے، اور وہ اس پر صبر کرے، تو اللہ تعالیٰ اس پر عزت کا دروازہ کھول دیتا ہے، تیسرے یہ کہ جو شخص اپنے اوپر سوال کا دروازہ کھولتا ہے، اللہ تعالیٰ اس پر تنگ دستی اور محتاجی کا دروازہ کھول دیتا ہے (ترمذی)

۴۔ حضرت ابو دروداء سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، سود ج طلوع ہوتا ہے تو اس کے ساتھ دائیں بائیں دو فرشتے ہوتے ہیں، وہ منادی کرتے ہیں، جے جنوں اور انہوں کے بغیر تمام اہل زمین سنتے ہیں، اے لوگو! اپنے رب کی طرف آؤ (اپنے فالتو مال اس کی راہ میں خرچ کرو، زکوٰۃ

ذخیرات کے بعد) جو تھوڑا بہت بچ جائے، اور صاحب مال کی ضرورت پورا کرنے کے لئے کافی ہو، وہ اس کثیر سرمائے سے بہتر ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہونے اور نیکیوں میں صرف کرنے سے غافل کر دے۔ اسی طرح جب سورج غروب ہوتا ہے، تو اس کے ساتھ دائیں بائیں دو فرشتے منادی کرتے ہیں، جسے جنوں اور انسانوں کے بغیر تمام اہل زمین سنتے ہیں۔

اللَّهُمَّ اعْطِ مَنْفِقًا خَلْفًا وَاَعْطِ مُمْسِكًا مَالًا تَلَفًا۔ (یعنی اے اللہ! اپنی راہ میں خرچ کرنے والے کو غنیمت (ثواب اور مال دے) اور بخل کی بنا پر مال بند رکھنے والے کو ضائع کر۔) (مسند امام احمد وابن حبان وحاکم، بحوالہ تبویب المسند ص ۱۸۵)۔

۵۔ حضرت ابوہریرہ کہتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ صدقات قبول فرماتا ہے، اور ان کو اپنے دائیں ہاتھ میں لے کر اس طرح بٹھاتا ہے، جس طرح تم اپنے بچھیرے یا اونٹ کے بچے کو پالتے ہو (جو تھوڑے عرصہ کے بعد ایک تنومند اور قوی، سیل گھوڑا یا اونٹ بن جاتا ہے، اسی طرح ایک حقیر لقمہ ادرہ ہاڑ جتنا بڑا ہو جاتا ہے، امام وکیع کہتے ہیں، اس کی تصدیق قرآن حکیم میں موجود ہے، جو یہ ہے۔ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَاْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَيَذِيقُ اللَّهُ الْيَتَامَىٰ وَبِرِّي الصَّدَقَاتِ) اللہ تعالیٰ ہی ہے جو اپنے بندوں کی توبہ قبول فرماتا ہے، اور ان کے صدقات کو پکڑتا ہے، اور اللہ تعالیٰ سو کوٹھاتا ہے، اور صدقات کو بٹھاتا ہے۔ (تبویب المسند بحوالہ مسند احمد و ترمذی)

۶۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب کوئی مومن حلال مال سے صدقہ کرتا ہے، اور اللہ تعالیٰ حلال مال ہی کو قبول فرماتا ہے، اور حلال مال ہی آسمان پر پہنچ کر شرف پذیرائی حاصل کرتا ہے، تو اللہ تعالیٰ اس کو اپنے ہاتھ میں لے لیتا ہے، اور اس کو اس طرح بٹھاتا ہے جس طرح تم اپنے بچھیرے یا اونٹ کے بچے کو پالتے ہو، حتیٰ کہ ایک کھجور ایک پہاڑ جتنی بڑی ہو جاتی ہے، (صحیحین)

چند مبادیات

زکوٰۃ حقیقیۃ اللہ تعالیٰ کی مالی عبادت ہے، اور اسلام کا ایک اہم رکن لیکن واقعی اعتبار سے دیکھا جائے، تو اس کو اجتماعی زندگی میں ریڑھ کی ہڈی کی حیثیت حاصل ہے، اور ظاہر ہے کہ کوئی قوم مالی استحکام کے بغیر مستحکم اور ترقی یافتہ کہلانے کی مستحق نہیں ہے، لہذا تفصیلات اور احکام بیان کرنے سے پہلے چند مبادی کا ذکر مناسب معلوم ہوتا ہے، جن کے ذہن نشین کرنے سے بصیرت پیدا ہوگی، اور آئندہ بیان

ہونے والے مسائل کے سمجھنے میں مدد ملے گی،

۱۰۔ شریعت اسلامیہ نے مندرجہ ذیل چار قسم کے مال میں زکوٰۃ فرض کی ہے، جن کے ساتھ انسانی ضروریات وابستہ ہیں، اور زندگی میں ہر آدمی ان کا محتاج ہے۔

۱۔ بہائم، چارپائے جانور، اونٹ، گائے، بکری وغیرہ۔

۲۔ سونا، چاندی، نقد و اور زر لورات وغیرہ۔

۳۔ ہر قسم کا تجارتی مال جس میں تجارت کی شرعا اجازت ہے،

۴۔ زمین سے پیدا ہونے والی چیزیں، اجناس خوردنی پھل اور تیل نکالتے کے بیج۔

ثانیاً۔ چونکہ شریعت نے زکوٰۃ مالداروں پر فرض کی ہے، تاکہ ان کے مال کا کچھ حصہ ہر سال غریب و مسکین کی ضروریات پر صرف کیا جاسکے، لہذا ہر قسم کے مال زکوٰۃ کا نصاب مقرر کر دیا گیا ہے، اس سے پتہ چلتا ہے کہ جو شخص کئی قسم کے نصاب کا مالک ہے، وہ غنی ہے، اور اس پر اپنے مال کی زکوٰۃ دینا فرض ہے، اور جس کے پاس کوئی بھی نصاب نہیں، وہ فقیر ہے، اور مصرف زکوٰۃ ہے،

مذکورہ بالا چار قسم کے مالی کے نصاب کی تفصیل یہ ہے۔

۱۔ اونٹ کے لئے پانچ اونٹ، گائے کے لئے تیس گائے، بھیر، بکری اور دنبہ کے لئے چالیس بکریاں

جسامت اور حجم کے اختلاف کی بنا پر ان جانوروں کے نصاب میں بھی اختلاف ہے۔

۲۔ چاندی کے لئے ۲۰ درہم (تقریباً ۵۲۴ تولہ) اور سونے کے لئے ۲۰ دینار (تقریباً ۱۷ تولہ)

۳۔ مال تجارت کی قیمت جس نقدی سے لگائی جائے، اس کا نصاب اسی نقدی کا نصاب ہے، اگر

اس کی قیمت درہم سے لگائی جائے، تو نصاب ۲۰۰ درہم ہے، اور اگر دینار سے لگائی جائے، تو نصاب

۲۰ دینار ہے۔

۴۔ زمین سے پیدا ہونے والے غلہ کا نصاب ۵ دسق ہے جس کا وزن تقریباً ۲۰ من ہے۔

ثالثاً۔ شریعت مطہرہ نے زکوٰۃ ادا کرنے کے لئے ایک سال کی مدت مقرر کی ہے، اور اس میں

اغنیاء اور غریب و مسکین دونوں کی مصلحتوں کو ملحوظ رکھا ہے، اگر یہ مدت مثلاً ایک ہفتہ یا ایک مہینہ مقرر کی

جاتی، تو اس صورت میں مالداروں پر ناقابل برداشت بوجھ پڑتا، اور اگر کج طرح زکوٰۃ عمر میں صرف ایک دفعہ

فرض کی جاتی، تو غریب و مسکین کے لئے حجم و جان کا رشتہ قائم رکھنا مشکل ہو جاتا۔

یاد رہے، سال کی مدت کا اطلاق زمین سے نکلنے والی اشیاء کے علاوہ باقی تین قسم کے اموال

پر ہوتا ہے، زمین سے پیدا ہونے والے غلہ یا زمین سے نکلنے والی معدنیات (سونا، چاندی، لوا

ملحوظ

تانبہ، قلعی، کوئلہ اور نمک وغیرہ) یا دفتینہ کی زکوٰۃ اسی وقت دینی پڑتی ہے، جب یہ چیزیں حاصل ہوں، ان میں مال کی شرط نہیں۔

والبعاء۔ زکوٰۃ شرعی کی مقدار میں کمی بیشی، مال کی تحصیل میں سہولت اور مشقت پر مبنی ہے، جس مال کے حصول میں بآسانی اور سہولت پائی جاتی ہے، اس میں مقدار زکوٰۃ زیادہ ہے، اور جس کے حصول میں مشقت اور تکلیف اٹھانا پڑتی ہے، اس میں زکوٰۃ کی مقدار کم ہے، جیسے کسی کو کنواں یا گڑھا کھودتے وقت دفتینہ مل جائے، تو اسے یہ مال مفت میں مل گیا ہے، کوئی تکلیف نہیں اٹھانا پڑی، اس لئے دفتینہ پانے والے کو کل مال کا پانچواں حصہ (۲۰٪) دینا پڑتا ہے، کبھی باڑی میں چونکہ مشقت زیادہ کرنا پڑتی ہے، لہذا اس کی پیداوار میں مقدار زکوٰۃ پانچویں حصہ سے کم کر کے دسواں حصہ (۱۰٪) مقرر کر دی گئی ہے، بشرطیکہ کھیتی باڑی یا چشمہ کے پانی سے تیار ہوئی ہو، اور اگر کھیتی تیار کرنے کے لئے ٹیوب میل یا رہٹ وغیرہ مصنوعی آلات کے ذریعہ آبپاشی کی گئی ہے، تو مقدار زکوٰۃ دسویں حصہ سے بھی کم ہو کر بیسواں حصہ (۵٪) رہ جاتی ہے۔

مال تجارت کے حصول میں ان تمام مذکورہ صورتوں سے زیادہ مشقت اٹھانا پڑتی ہے، مال خریدنے یا بیچنے کے لئے مختلف شہروں اور ملکوں کا سفر کرنا پڑتا ہے، جس سے دن کاچین اور رات کی نیند حرام ہو جاتی ہے، خسار سے سرقہ اور ڈاکے وغیرہ کا خطرہ اس کے علاوہ ہے، نیز تاجر کی یہ دوڑ دھوپ مسلسل اور متواتر جاری رہتی ہے، اسے آرام کا وقفہ ہی ملتا ہے، لہذا ان تمام آلام و مصائب کے پیش نظر تاجر کے مال میں زکوٰۃ بیسویں حصہ سے گھٹا کر چالیسواں (۲۵٪) حصہ فرض کی گئی ہے۔

احکام زکوٰۃ کی تفصیل

ان مبادی کے ذہن نشین کر لینے کے بعد اب مذکورہ بالا چار قسم کے اموال کی زکوٰۃ سے متعلق مختصر تفصیلی احکام ترتیب وار ملاحظہ فرمائیے۔

۱۔ بہائم | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حاجت مندوں کی ضرورتوں کو رفع کرنے اور اسلام کا معاشرتی نظام مضبوط بنانے کے لئے جہاں سوتے، چاندی کے مالکوں، زراعت پیشہ لوگوں، اور تجارتی کاروبار کرنے والوں کے مال میں زکوٰۃ فرض کی ہے، وہاں مویشیوں کے ریوڑ پالنے والوں کو بھی فراموش نہیں کیا، ان کے مال میں بھی زکوٰۃ فرض کی ہے، کیونکہ یہ ریوڑ ان لوگوں کی خوشحالی اور دولت مندی کا بہت بڑا ذریعہ ہیں، یہ لوگ دودھ، گھی، اون، چمڑے اور فالتوں جاناوریچ کر ہر سال لاکھوں روپے کماتے ہیں، اور بڑی فارخ البالی کی زندگی بسر کرتے ہیں، لہذا دوسرے لوگوں کی طرح یہ بھی زکوٰۃ سے کسی صورت مستثنیٰ نہیں ہو سکتے۔

مویشیوں میں زکوٰۃ فرض ہونے کی شرطیں | ہر قسم کے مویشیوں میں زکوٰۃ فرض ہونے کی دو شرطیں ہیں، یہ دونوں پائی جائیں، تو زکوٰۃ

فرض ہوگی، اور نہ نہیں پہلی شرط یہ ہے، کہ نصاب کو پہنچنے کے بعد ان پر ایک سال گزر جائے، دوسری یہ کہ ان کی زندگی اور بقا کا انحصار سارا سال یا سال کا بیشتر حصہ وادول، جنگلوں اور پہاڑوں میں خود رکھاں چرنے پر ہو، اگر کچھ دن یا نصف سال سے کم عرصہ کے لئے گھر پر چارہ ڈالا جائے، تو زکوٰۃ کی فرضیت میں کوئی فرق نہیں آئے گا، ہاں اگر سال بھر یا سال کا بیشتر حصہ گھر پر چارہ ڈالا جائے، یا مالک نے ان کو دیلوں یا اونٹوں کی صورت میں (زرعی کاروبار یا بوجہ برداری کے لئے رکھا ہوا ہے، تو ان میں زکوٰۃ فرض نہیں ہوگی۔

بعض ائمہ پورا سال جنگل میں چرنے کی شرط لگاتے ہیں، ان کے نزدیک اگر چند دن بھی گھر پر چارہ ڈالا گیا، تو زکوٰۃ فرض نہیں ہوگی، مگر یہ مسلک صحیح نہیں اس سے زکوٰۃ سے گریز کرنے والے بڑی آسانی کے ساتھ حیلہ سازی کریں گے، اور اپنے جانوروں کو چند دن گھر پر چارہ ڈال کر زکوٰۃ کے بارے میں شک و شبہ بھڑکائیں گے۔

موشیوں سے زکوٰۃ نہ دینے پر وعید | دوسرے اموال کی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے موشیوں میں بھی زکوٰۃ فرض کی ہے، اور اس

پر تمام امت کا اجماع ہے، ان سے زکوٰۃ نہ دینے والے کے حق میں حدیث پاک میں سخت وعید آئی ہے، مشکوٰۃ شریف میں ہے:-

عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ رَجُلٍ يَكُونُ لَهُ إِبِلٌ أَوْ بَقَرٌ أَوْ خَنَزِيرٌ لَا يُؤَدِّي حَقَّهَا إِلَّا أَتَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْظَمَ مَا يَكُونُ وَأَسَمَهُ تَطَاكُ بِأَخْفَافِهَا وَتَنْطَحُهُ بِفَرْقِهَا كُلُّهَا جَاذَتْ أَخْرَهَا سَادَتْ عَلَيْهِ أَوْلَاهَا حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ (صحیحین) حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اونٹ، گائے یا بکریوں کا مالک اگر ان کی زکوٰۃ ادا نہیں کرے گا، تو قیامت کے دن یہ جانور دنیا کی نسبت زیادہ قدار اور اور زیادہ فرہ اس کے سامنے لائے جائیں گے، وہ اس کو سینگوں سے مارتے ہوئے، اور پیروں تلے پکھلتے ہوئے گذریں گے، جب آخر والے ختم ہو جائیں گے، تو پہلے پھر اسی طرح گذرنا شروع ہو جائیں گے، اور لوگوں کے درمیان فیصلہ ہونے تک اس کا یہی حال ہوتا رہے گا۔

ایک دوسری حدیث میں، جو حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے، اس کی زیادہ تفصیل ہے (مشکوٰۃ)

قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا صَاحِبَ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ لَا يُؤَدِّي مِنْهَا حَقَّهَا وَمِنْ حَقِّهَا حَلَبُهَا يَوْمَ رُدِّهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُطَحُّ لَهُ بِقَاعٍ قَرَقَرٍ أَوْ خَرَمَا كَانَتْ لَا يَفْقِدُ مِنْهَا فَصِيلًا وَاحِدًا تَطَوُّهُ بِأَخْفَافِهَا وَتَعْصِبُهُ بِأَقْوَاهَا كُلُّهَا مَرَّ عَلَيْهِ أَوْلَاهَا مَرَّدَ عَلَيْهِ أَخْوَاهَا فِي يَوْمٍ كَانَ مَقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ

فَيُرَى سَبِيلُهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالْبَقَرُ وَالْغَنَمُ
فَقَالَ وَلَا صَاحِبُ بَقَرٍ وَلَا غَنَمٍ لَا يُؤَدِّي مِنْهَا حَقَّهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
يُطَحُّ لَهُ بِقَاعٍ قَرَحٌ لَا يَفْقَدُ مِنْهَا شَيْئًا لَيْسَ فِيهَا عَقَصَاءٌ وَلَا جَلَجَاءٌ وَلَا عَصَبَاءٌ
تَنْطَحُهُ يَقْرُونَهَا وَتَطْوُكُ بِأَطْلَافِهَا كُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ أُولَاهَا سُرَّ عَلَيْهِ أُخْرَاهَا
فِي يَوْمٍ كَانَ مَقْدَارُهَا خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ فَيُرَى سَبِيلُهُ
إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ دَوَاءُ مَسْلَمٍ (مشکوٰۃ شریف)

دعا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مختلف اموال سے زکوٰۃ نہ دینے والوں کے متعلق وعید بیان فرماتے تھے، کسی
نے پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اونٹوں کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا جو مالک اپنے اونٹوں کی زکوٰۃ ادا نہیں
کرسے گا، اور ان کے نفی حقوق میں سے پانی پینے کے دن ان کا دودھ دھ کر غرابوں کی تقسیم کرنا بھی ایک حق ہے قیامت
کے دن اسے ان کے سامنے ایک چٹیل میدان میں منہ کے بل لٹا دیا جائے گا، اور وہ اونٹ دنیا کی نسبت بہت موٹے
تازے ہوں گے، ان میں سے ایک بکھر بھی غائب نہیں ہوگا، وہ لمبے پیروں تلے روندیں گے، اور اونٹوں سے
کاٹیں گے، جب ایک دفعہ پوری قطار اس پر گزر جائے گی تو پیٹ لگا کر خاک طوف سے پھر اس پر مخالف سمت کو
گزرنا شروع کر دیں گے، اور لوگوں کے درمیان فیصلہ ہونے تک پچاس ہزار سال کے دن میں اس کا یہی
حشر ہوتا رہے گا، پھر معلوم نہیں کہ اس کو جنت کا راستہ دکھایا جائے گا، یا جہنم کا، پھر کسی نے پوچھا یا رسول
اللہ انکائیوں اور بکریوں کے متعلق فرمائیے، ان کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا، گائیوں اور بکریوں کا مالک بھی اگر
ان کی زکوٰۃ نہیں دے گا، تو قیامت کے دن ان کے آگے چٹیل میدان میں منہ کے بل گرا دیا جائے گا، سب
گائیں اور بکریاں موجود ہوں گی، ان میں سے کوئی گائے یا بکری غائب نہیں ہوگی، ان میں کوئی گائے یا بکری خمیرہ
سینگوں والی نہیں ہوگی، نہ کوئی بغیر سینگوں کے ہوگی، اور نہ کسی کے سینگ ٹوٹے ہوں گے، وہ سب اسے اپنے
سینگوں سے ماریں گی، اور کھروں سے کھلیں گی، جب ایک دفعہ پوری قطار اس پر گزر جائے گی، تو پیٹ لگا کر
کسی طرف سے پھر اس پر گزرنا شروع کر دیں گی، لوگوں کے درمیان فیصلہ ہونے تک پچاس ہزار سال کے دن میں
اس کا یہی حال ہوتا رہے گا، پھر معلوم نہیں کہ اسے جنت کا راستہ دکھایا جائے گا یا جہنم کا؟

وہ بہائم جن کی زکوٰۃ لی جاتی ہے | بن جہلم دچوپائے جانور کی زکوٰۃ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اور آپ کے خلفاء نے وصول کی ہے، اور آج تک اس پر

تمام مسلمانوں کا عمل ہے تین قسم پر ہیں، اونٹ، گائے، بکری۔

واضح رہے، کہ زکوٰۃ میں بھینس گائے کی، اور بھیڑ، اونٹ، بکری کی قسم شمار ہوتے ہیں، اس لئے ان کا نصاب

اور زکوٰۃ وہی ہے، جو گائے، اور بکری کا ہے، اب تینوں قسم کے جانوروں کی زکوٰۃ درج ذیل حدودوں میں ملاحظہ فرمائیے:-

اونٹوں کی زکوٰۃ کا جدول

ایک بکری	۵ سے ۹ تک
دو بکری	۱۰ سے ۱۲ تک
تین بکری	۱۵ سے ۱۹ تک
چار بکری	۲۰ سے ۲۴ تک
ایک بنت مخاض (۱ سال کی اونٹنی)	۲۵ " ۳۵ "
ایک بنت لبون (۲ سال کی اونٹنی)	۳۶ " ۴۵ "
ایک حقتہ (۳ سال کی اونٹنی)	۴۶ " ۶۰ "
ایک خنیزہ (۴ سال کی اونٹنی)	۶۱ " ۷۵ "
۲ بنت لبون	۷۶ " ۹۰ "
۲ حقتہ	۹۱ " ۱۳۰ "

۱۲۰ کے آگے ہر دس کے بعد کل تعداد چالیس اور پچاس کے دو ہندسوں پر تقسیم ہو جاتی ہے، اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **فَإِنْ رَأَيْتَ عَلَى مِائَةِ وَعِشْرِينَ فَخِي كُلَّ أَرْبَعِينَ بِسِتِّ لَبُونٍ وَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حَقَّةً**۔ یعنی اگر اونٹ ۱۲۰ سے بڑھ جائیں تو ہر چالیس میں بنت لبون اور ہر پچاس میں حقتہ ہے، آئندہ بھی یہی حساب ہزاروں لاکھوں تک جاری رہے گا، کسی موقعہ پر بھی ابتلائی نصاب کی طرف رجوع نہیں کیا جائے گا، جیسا کہ بعض ائمہ کا مذہب ہے، مثلاً ۱۲۰ پر ۱۱ اونٹ زیادہ ہوئے، تو ۳۰ ہو جائیں گے، یہ دو دفعہ ۴۰، اور ایک دفعہ ۵۰ پر تقسیم ہو جاتے ہیں، اس لئے ان میں دو بنت لبون اور ایک حقتہ زکوٰۃ ہوگی، اور ۱۴۰ دو دفعہ ۵۰، اور ایک دفعہ ۴۰ پر تقسیم ہو جاتے ہیں، اس لئے ان میں دو حقتہ اور ایک بنت لبون دینا ہوگی، اور ۱۵۰ تین دفعہ ۵۰ پر تقسیم ہو جاتے ہیں، لہذا ان میں تین حقتہ ہونگے، و علیٰ ہذا القیاس۔

نوٹ:- اگر زکوٰۃ میں بنت مخاض (ایک سال کی اونٹنی) آتی ہو، اور وہ مالک کے پاس نہیں ہے، اس کے پاس ابن لبون (دو سال کا) زکوٰۃ ادا کرنا ہے، تو وہی لے لیا جائے گا، اور مالک کو کچھ واپس نہیں دیا جائے گا، اور اگر اس کے

لے کر بکری یا بکری کی قسم ہے دی جائے، تو خیر (ایک سال کی) کفایت کر سکتی ہے، اور اگر بکری کی قسم ہے دی جائے، تو منہ دھس کے دو دانٹ ٹوٹ کر گم چکے ہوں ضروری ہے، نیز مادہ فی جائے گی، زکوٰۃ نہیں لیا جائے گا۔ ۱۲۔

پاس بنت لبون (دوسل کی اونٹنی) ہے تو وہ بھی قبول کر لی جائے گی، مگر اب مالک کو ۲ بکریاں یا ان کی قیمت واپس کرے گا، اسی طرح اگر زکوٰۃ میں بنت لبون آتی ہے، اور وہ موجود نہیں، تو اس کی جگہ بنت مخض قبول کر لی جائے گی، لیکن اب مالک کو اس کے ساتھ دو بکریاں یا ان کی قیمت دینا ہوگی، اس سے آگے بھی زکوٰۃ میں لئے جانے والے جانور کی عمر ایک سال کی کمی بیشی کی صورت میں اس طریقہ پر عمل کیا جائے گا، اگر عمر ایک سال کم ہوئی، تو مالک کو اس کے ساتھ ۲ بکریاں یا ان کی قیمت دینا پڑے گی، اور اگر عمر ایک سال زیادہ ہوئی، تو مالک کو یہی کچھ دینا پڑے گا

ایک سال کی اونٹنی کے عوض دو سال کا نہ لیا جاتا ہے، اس کے علاوہ کسی صحت میں اونٹوں کی زکوٰۃ

ملاحظہ میں نہ قبول نہیں کیا جائیگا، ہمیشہ مادہ ہی لی جائے گی۔

(۲) گلے کی زکوٰۃ

۳۰ سے ۳۹ تک	تبیع یا تبیعہ (ایک سال کا بچھڑا یا بچھڑی)
۴۰ // ۵۹	من یا منہ (۲ سال کا نہ زیادہ جس کے دودھ کے دانت ٹوٹ چکے ہوں)
۶۰ // ۶۹	۳ تبیع یا ۲ تبیعہ

اونٹوں کی طرح یہاں بھی ۶۰ سے آگے ہر دس کے بعد کل تعداد ۲۰، ۳۰، ۴۰ کے دو منہ سول پر تقسیم ہو جاتی ہے، واللہ اعلم بالصواب کے ارشاد کے مطابق یَا خُدَّ مِنْ الْبَقَرِ مِنْ كُلِّ ثَلَاثَيْنِ تَبِيعًا اَوْ تَبِيعَةً وَمِنْ كُلِّ اَرْبَعَيْنِ مَسْنَةً (مغنی ابن قدامہ و مشکوٰۃ بحوالہ سنن ابی داؤد) یعنی ہر چار سال کا نہ زیادہ اور ۴۰ سے منہ لے ۶۰ سے ایک ایک سال کا نہ زیادہ اور ایک دو سال کا نہ زیادہ لیا جائے گا، ۸۰ سے ۲ سال کے نہ زیادہ، اور ۹۰ سے ۹۹ تک، ۳ ایک سال کے نہ زیادہ وغیرہ القیاس۔

نوٹ:۔ لگانے کی زکوٰۃ میں صرف تبیع اور من مقرر ہے، دوسرے کسی عمر کے جانور کا ذکر نہیں۔ مال مالک اپنی خوشی سے بڑی عمر کا جانور دے تو جائز ہے، اس میں نہ زیادہ کا کوئی امتیاز نہیں، بعض علماء کہتے ہیں، کہ منہ ہر حالت میں مادہ ہی ہونی چاہیے، جیسا کہ مذکورہ بالا حدیث میں منہ ہی کا ذکر ہے، من کا نہیں، مگر یہ صحت نہیں طرانی میں ابن عباسؓ کی مرفوع حدیث میں من کا ذکر موجود ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں: وَفِي كُلِّ ثَلَاثَيْنِ تَبِيعٌ وَفِي كُلِّ اَرْبَعَيْنِ مَسْنَةٌ (مرعاة المفاتیح ص ۶۹) لہذا مختار یہی ہے، کہ اونٹ کی طرح زکوٰۃ میں لی جانے والی گائے میں نہ زیادہ کا فرق نہیں ہے، جو موجود ہو، مالک ادا کر سکتا ہے،

ملفوظ دو نصاب کے درمیان واقع ہونے والے عدد و قص کہلاتے ہیں مثلاً ۲۰ اور ۴۰ کے درمیان اسی طرح ۴۰ اور ۶۰ کے درمیان (وعلى هذا القياس) ان میں زکوٰۃ نہیں ہے، لیکن امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ۴۰ پر ایک گائے بٹھ جائے گی، تو اس میں منہ کا چالیسواں حصہ نہ کوڑا دینا پڑے گی، اگر منہ کی قیمت چالیس روپے ہے، تو ۴۰ کے بعد ایک گائے میں ایک روپیہ دینا پڑے گا، اسی طرح گائیں جتنی زیادہ ہوں گی اتنے روپے دینے پڑیں گے، اگر یہ حدیث پاک کی تصریحات کے خلاف ہے، اس لئے صاحبین نے بھی امام صاحب کے ساتھ اتفاق نہیں کیا۔

(۳) بکریوں کی زکوٰۃ

ایک بکری	۴۰ سے ۱۲۰ تک
" ۲	" ۲۰۰ " ۱۲۱
" ۳	" ۳۰۰ " ۲۰۱

اس کے بعد ہر سو پر ایک بکری زکوٰۃ دینا پڑے گی، چنانچہ ۳۹۹ میں بھی ۳ بکریاں ہیں، جیسا کہ ۴۰ میں تین بکریاں ہیں، ۴۰ پر پوری ہوں گی، تو ۴ بکریاں دینا پڑتی ہیں، ۵۰۰ ہوں گی، تو ۵ بکریاں ہوں گی، اور ۵۰۰ سو سے کم ہوں گی، تو زکوٰۃ میں ۴ ہی بکریاں فرض ہوں گی، (وعلى هذا القياس) اس کے آگے جتنے سینکڑے پورے ہوں گے، اتنی بکریاں دی جائیں گی، جو سینکڑہ کم ہوگا، اس میں زکوٰۃ نہیں ہوگی۔

ملفوظ بکریوں میں بچے بھی شمار ہوں گے، مگر بچے زکوٰۃ میں قبول نہیں کئے جائیں گے، زکوٰۃ میں صرف بیٹھ بٹھ کر (ایک سال کی) یا بکری منہ لی جانے گی،

زکوٰۃ میں کیسا جانور لیا جائے | مصدق سارے مال کو اعلیٰ ادنیٰ اور متوسط تین درجوں میں تقسیم کرے، اور متوسط درجہ سے زکوٰۃ لے، جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان فَاتَاكَ وَكَدَّ اِلْحَادًا مَوَالِیْہُمْ (مشکوٰۃ از صحیحین) کے مطابق اعلیٰ قسم کا مال لینا منع ہے، اسی طرح آپ کے دوسرے فرمان وَلَا تَخْرُجْ فِي الصَّدَقَةِ هَرَامًا وَلَا ذَاتَ عَوَارِ وَلَا تَدْنِ اِلَّا اَنْ يَنْشَاءَ الْمُصَدَّقُ (مشکوٰۃ بحوالہ صحیح البخاری) کے مطابق کوئی بوڑھا عیب دار اور ساندھ قبول نہیں کیا جائے گا، (اگر مصدق (عامل) ان تینوں قسم کے جانور لینے میں فقراء و مسکین کا بھلا سمجھے، تو لے سکتا ہے، اسی طرح اگر کوئی مالک اپنی رضامندی اور خوشی سے اعلیٰ قسم کا جانور دینا چاہے، تو دے سکتا ہے۔

حضرت ابنی بن کعب انصاری فرماتے ہیں، ایک دفعہ مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ وصول کرنے

ایک ہی قسم کا مال ہو تو اس کا حکم

اگر کسی کامل اعلیٰ، ادنیٰ اور متوسط تین درجوں میں تقسیم نہیں ہو سکتا بلکہ اس کے پاس صرف اعلیٰ یا صرف ادنیٰ یا صرف متوسط ہے، اسی طرح اس کے پاس صرف ذکور یعنی نر ہیں، مادہ نہیں ہے، تو ان سب صورتوں میں اس سے اتنی قسم کا جانور لیا جائے گا، جو اس کے پاس موجود ہے، اعلیٰ سے اعلیٰ، ادنیٰ سے ادنیٰ اور ذکور سے نر ہی قبول کر لیا جائے گا، یہاں متوسط اور مادہ کی یا بندی نہیں ہے،

مال مخلوط کسے کہتے ہیں | اگر دو یا زیادہ آدمیوں کے علیحدہ علیحدہ مولیٰ (ادنیٹ) لگائے، بکری ہوں، لیکن انہوں نے ان کے چرانے کے لئے ایک چرواہا مقرر کر رکھا

ہے رات کے وقت ان کو ایک ہی باڑہ میں بند کرتے ہیں، نیز ان کی چراگاہ، پانی پلانے کا آلہ، اور نسل کشی کے لئے سانڈھ بھی ایک ہے، تو یہ مال مخلوط ہے، اور ان کے مالکوں کو دو ہوں، تو خلیطین، اور دوسرے زیادہ ہوں، تو خلطاد کہتے ہیں،

مال مخلوط (مشتکہ) کی زکوٰۃ کا طریقہ | سارے شریک کاروں کا مال مل کر نصاب کو پہنچے، یا ان میں سے ہر ایک کا پورا پورا نصاب ہے، مگر اس کو مخلوط کئے ہوئے ایک سال ہو گیا ہے، تو مصدق اس سے اس طرح زکوٰۃ لے گا، جیسے یہ ایک آدمی کا مال ہے، سب مال کو شمار کرے گا، اور اس پر جو زکوٰۃ آئے گی وصول کرے گا، پھر یہ غلیظ (جن کا مال مشترک ہو اپنے اپنے حصہ کے مطابق ایک دوسرے سے حساب لے دے) لیں گے مثال کے طور پر ایک آدمی کی ۲۰ بکریاں اور دوسرے کی ۴۰ ہیں، ان دونوں کو اپنا مال مخلوط کئے ہوئے ایک سال ہو گیا ہے، تو مصدق ۶۰ بکریوں سے زکوٰۃ کی ایک بکری لے گا، اب اگر یہ بکری ۲۰ والے کی ہے، تو وہ اپنے ساتھی سے اس بکری کی دوثلت قیمت لے گا، اور اگر وہ بکری ۴۰ والے کی ہے، تو وہ دوسرے سے اس کی ایک ثلث قیمت لے گا، اگر تین آدمی غلیظ ہیں، اور ہر ایک کے ملک میں ۴۰ بکریاں ہیں تو یہ کل ۱۲۰ ہوں، سال کے بعد مصدق ان سے ایک بکری لے گا، مال چونکہ تینوں کا برابر ہے، اس لئے جس کی بکری جانے لگی، وہ اپنے دونوں ساتھیوں سے دوثلت قیمت وصول کرے گا، اس طرح ہر ایک کو ثلث بکری زکوٰۃ پڑی، یہ اختلاط کا فائدہ ہے، اگر وہ باہم غلیظ نہ ہوتے، تو ان کو تین بکریاں زکوٰۃ دینا پڑتی، امام مالک کے نزدیک خلیطین یا خلطاد میں سے ہر ایک کا مال نصاب کو پہنچے، تو سب پر زکوٰۃ ہے، اور جس کا مال نصاب کو نہ پہنچے، اس پر زکوٰۃ فرض نہیں مثلاً دو آدمیوں کی ۴۰، ۴۰ بکریاں ہیں، اور ایک کی میں ہیں، سب مل کر ۱۰۰ ہو گئیں، ان میں ایک بکری زکوٰۃ دینا پڑے گی، اور یہ ان دونوں پر ہوگی جن کی ۴۰، ۴۰ بکریاں ہیں، ۲۰ بکری دے پر زکوٰۃ نہیں (موطا شریف)

اس کے برعکس امام شافعی، امام احمد، عطاء، اور زاعم، بیہق اور سحاق فرماتے ہیں، کہ سب خلطاد کا مال مل کر نصاب کو پہنچ جائے، تو اس میں زکوٰۃ واجب ہے، حتیٰ کہ اگر چالیس آدمیوں کی ۴۰ بکریاں ہیں، تو ان میں ایک بکری زکوٰۃ دینا پڑے گی، پھر جس کی بکری جانے لگی، وہ دوسروں سے ان کے حصہ کی قیمت وصول کرے گا، یہی مذہب مختار اور احوط ہے،

(مرعاۃ المفاتیح)

زکوٰۃ کے خوف سے مال کی جمع اور تفریق | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، لَا يَجْمَعُ بَيْنَ مَتَقَرٍّ وَلَا يَفْرَأُ بَيْنَ مَجْمَعٍ خَشْيَةَ الصَّدَقَةِ (بخاری شریف) یعنی زکوٰۃ کے ڈر سے علیحدہ علیحدہ مال کو اکٹھا نہ کیا جائے، اور اکٹھے مال کو الگ الگ نہ کیا جائے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ ہدایت مالک اور عامل دونوں کے لئے ہے، کیونکہ اس

سلسلہ میں دونوں سے کمزوری متوقع ہے، مالک کا رتوبہ ہے، کہ زکوٰۃ کہیں واجب نہ ہو جائے یا زیادہ نہ دینی پڑے، جیسے خلیطین کی ۶۰ بکریاں ہیں، مصدق آئے، تو ہر ایک ۲۰ بکریاں لے کر علیحدہ ہو جائے، اس طرح دونوں زکوٰۃ سے بچ گئے، یا دونوں میں سے ہر ایک کے پاس ۱۰ بکری ہے، دونوں کی بکریاں مل کر ۲۰ ہوتی ہیں، ان میں تین بکریاں زکوٰۃ واجب نہ، لیکن مصدق کی آمد سنکر علیحدہ کر لیتے ہیں، اب ہر ایک کو ایک بکری دینا پڑے گی، اور ایک بکری کی بچت ہو جائے گی، اسی طرح دو آدمیوں کے پاس الگ الگ ۴۰ بکریاں ہیں، وہ آپس میں خلیط نہیں ہیں، مگر عامل کے پاس اپنے آپ کو خلیط ظاہر کرتے ہیں، اور اپنے علیحدہ علیحدہ مال کو جمع کر کے پیش کرتے ہیں، اس صورت میں انہیں ایک بکری دینا پڑے گی، اور ایک بکری بچ رہے گی، اس قسم کی گھٹیا حرکات سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ بالا فرمان میں منع فرمایا ہے، عامل کا ڈر یہ ہے، کہ کہیں زکوٰۃ ساقط یا کم نہ ہو جائے، اس لئے کوشش کرنا ہے، کہ زیادہ سے زیادہ زکوٰۃ وصول کرے، یا کم از کم کوئی مال زکوٰۃ لئے بغیر نہ چھوڑے، مثلاً ۲۰ بکریوں کے دو علیحدہ ریوڑوں کو جمع کر کے مخلوط بنا دے، اور ان میں سے ایک بکری زکوٰۃ لے لے یا خلیطین کی ۱۰ بکریوں کو دو برابر حصوں میں بانٹ کر دو بکریاں وصول کرے، حالانکہ ان میں ایک بکری زکوٰۃ پڑتی تھی، مصدق کے لئے بھی مذکورہ بالا فرمان عالی کے پیش نظر یہ حرکت ناجائز ہے،

جہاں مال ہے عامل زکوٰۃ لینے کے لئے وہاں جائے | عامل کے لئے جائز نہیں کہ ایک جگہ بیٹھ جائے، اور سارے علاقے

کے لوگوں کو حکم دے کہ اپنا پتہ مال یہاں لاکر زکوٰۃ دو، اسی طرح اصحاب مال کے لئے بھی جائز نہیں کہ عامل کی آمد سنکر اپنا مال دس بیس میل دور لے جائیں تاکہ عامل مشقت اٹھا کر زکوٰۃ کے لئے وہاں جائے، یہ حدیث پاک میں آیا ہے:-

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا جَدَبَ وَلَا جَنْبَ وَلَا تُؤَخِّدُوا صَدَقَاتِهِمْ إِلَّا فِي دَوْرٍ وَاحِدٍ (ابوداؤد) یعنی آپ نے فرمایا کہ عامل ایک جگہ بیٹھ کر علاقے کے مال اپنے پاس نہ منگوائے اور مویشیوں کے مالک اپنا مال دور نہ لے جائیں، بلکہ جہاں کوئی رہتا ہے، اس کی زکوٰۃ وہیں جاکر لی جائے۔

گھوڑوں اور غلاموں میں زکوٰۃ نہیں | اگر کسی کے پاس سواری یا افزائش نسل کے لئے گھوڑے ہیں، جنگل میں چرتے ہوں، یا گھریں پلتے ہوں، ان میں زکوٰۃ نہیں

ہے، یہی حال غلاموں کا ہے، ان میں بھی سوائے صدقۃ الفطر کے زکوٰۃ نہیں ہے، ہاں اگر گھوڑے یا غلام تجارت کے لئے ہیں تو تجارت کے دوسرے مال کی طرح ان میں بھی زکوٰۃ فرض ہوگی، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اگر گھوڑے زراعت یا صرف مادہ جنگل میں چرنے والے ہوں، تو ان میں زکوٰۃ واجب ہے، کیونکہ ان سے افزائش نسل ہوتی ہے،

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ
صَدَقَةٌ فِي عَبْدِهِ وَلَا فِي فَرْسِهِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ لَيْسَ فِي عَبْدِهِ صَدَقَةٌ
إِلَّا صَدَقَةُ الْفِطْرِ (مصحح)

گدھے اور چمچر عَلَى الْعَوَائِلِ مَدَقَّةً ان میں زکوٰۃ نہیں ہے، اگر افزائش نسل کے لئے پالے جائیں تب بھی احادیث میں ان کی زکوٰۃ کی تصریح نہیں ہے، بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا، وَقَالَ اَنَا الْعَصَمُ کہ یا رسول اللہ گدھوں کے بارے میں کیا ارشاد ہے، تو آپ نے صرف تافریما کہ :-

ایک دوسری حدیث میں ہے۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ عَنْهُ قَالَ قَالَ عَفُوتُ لَكَ عَنْ صَدَقَةِ الْجَبَّةِ وَالْكُسْعَةِ وَالنَّخَعِ قَالَ بَقِيَّةُ الْجَبَّةِ الْخَيْلُ وَالْكُسْعَةُ الْبَغَالُ وَالْحَمِيدُ وَالنَّخَعُ الْمَرْبِيتُ فِي الْبُيُوتِ (البیہقی بحوالہ مرعاة المفاتیح ص ۹۳) یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے تمہارے لئے گھوڑے، اگدرے، خچر اور گھرمیں پلنے والے جانوروں کی زکوٰۃ معاف کر دی ہے، ہاں اگر کوئی شخص ان جانوروں کی تجارت کرے، تو ان میں تجارتی مال کی حیثیت سے زکوٰۃ فرض ہے۔

عالم کی رضامندی اور اس سے متعلقہ تفصیل

ارباب مال کو چاہیے کہ زکوٰۃ وصول کرنیوالے (عاملوں) کے ساتھ خوش اخلاقی سے پیش آئیں، ان کا خندہ پیشانی سے استقبال کریں، اور وصولی زکوٰۃ کی راہ میں مشکلات پیدا نہ کریں، کیونکہ عالم کو خوش و خرم لوٹنا تکمیل زکوٰۃ کے لئے ضروری ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سَيَأْتِيَكُمُ سَكِيبٌ مِّنْ مَّبْعُثُونَ فَإِذَا أَجَاؤُكُمْ فَارْحَبُوا إِلَيْهِمْ وَخَلُّوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَتَّبِعُونَ فَإِذَا عَدُوًّا فَلَا تَنْفِرُوا مِنْهُمْ وَلَا تَلْمِزُوا تَعْلِيَهُمْ وَادْخُلُوهُمْ فَإِنَّ تَهَامَ زَكَاةِكُمْ رِضَاهُمْ وَلَيْدٌ عَدُوًّا لَّكُمْ (ابوداؤد) تمہارے پاس زکوٰۃ وصول کرنے والوں کے اچھوٹے چھوٹے ناپسندیدہ قافلے آیا کریں گے، جب وہ آئیں، تو انہیں مرحبا اور خوش آمدید کہو، اور جو کچھ وہ زکوٰۃ کے سلسلہ میں تم سے طلب کریں، انہیں لینے دو، اگر عدل کریں گے، تو انہیں ثواب ہوگا، اور اگر ظلم کریں گے، تو اس کی سزا پائیں گے، تم ان کو راضی کیا کرو، ان کے خوش ہونے سے تمہاری زکوٰۃ پوری ہوگی، ورنہ ادھوری رہے گی، اور زکوٰۃ وصول کرنے کے بعد انہیں تمہارے حق میں خیر و برکت کی دعا کرنی چاہیے،

نیز آپ نے فرمایا: إِذَا آتَاكُمُ الْمَصَدِّقُ فَلْيَصِدُّ دَعَتَكُمْ وَهُوَ عَنْكُمْ مَا أَضْرَ (مسلم) جب عامل تمہارے پاس زکوٰۃ لینے آئے تو اس سے ایسا بناؤ کہ وہ تم سے خوش ہو کر واپس جائے۔

ایک اور حدیث میں ہے: عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَنَا مِنْ الْأَعْرَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنَّ نَاسًا مِنَ الْمَصَدِّقِينَ يَأْتُونَنَا فَيُظْلِمُونَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنْ ظَلَمُونَا قَالَ أَرْضُوا مَصَدِّقِيكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنْ ظَلَمُونَا قَالَ أَرْضُوا مَصَدِّقِيكُمْ وَإِنْ ظَلَمْتُمْ (ابوداؤد) "حضرت جابر بن عبد اللہ کا بیان ہے کہ وہ یہاں سے آئے، اور کہا آپ کے فرستادہ زکوٰۃ وصول کرنے والے (عامل) ہمارے پاس آتے ہیں، وہ ہم پر ظلم کرتے ہیں، اور واجب حق سے بڑھ کر زکوٰۃ لیتے ہیں، یہ سنکر آپ نے فرمایا: زکوٰۃ لینے والوں کو خوش کیا کرو، وہ کہنے لگے: یا رسول اللہ! خواہ وہ ہم پر ظلم کریں، فرمایا: زکوٰۃ لینے والوں کو خوش کیا کرو، اگرچہ تم پر ظلم کیا جائے؟

لیکن یہ بات خاص ذہن میں رہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عامل قطعاً ظلم نہیں کرتے تھے، اور نہ حق سے زیادہ وصول کرنے کی کوشش کرتے تھے، جیسے کہ اس کی ایک روشن مثال پہلے بیان ہو چکی ہے، اور آپ کے سب عامل تحصیلدار ایسے ہی تھے، لیکن چونکہ انسان جب مال اور طبعی بخل کی وجہ سے چاہتا ہے، کہ اسے یا تو سرے سے کچھ دینا ہی نہ پڑے، یا کم سے کم دیتے سے خلاصی ہو جائے، اس لئے پورا شرعی حق وصول کرنے کو بھی اپنے حق میں ظلم اور زیادتی سمجھتا ہے، اور پورا پورا حق لینے والے عامل سے بلاوجہ بغض رکھتا ہے، اور

اسے ناپسند کرتا ہے، یہی وجہ ہے کہ آپ نے ان کی شکایت کا ازالہ نہیں فرمایا، اور نہ اسے قابل التفات سمجھا ہے، کیونکہ آپ جانتے تھے کہ آپ کے فرستادہ عامل زکوٰۃ وصول کرتے کے سلسلہ میں ہرگز ہرگز زیادتی نہیں کرتے ہیں۔

اس کی کچھ مثالیں حدیث کی کتابوں میں آئی ہیں، مختصر ایک مثال ملاحظہ فرمائیے سوید بن غفلہ فرماتے ہیں کہ مجھے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مصدق آیا، میں نے اسے کہتے ہوئے سنا کہ مجھے ہدایت کی گئی ہے، کہ میں کوئی دودھ دینے والا نہ ہو، زکوٰۃ میں نہ لوں، اور نہ علیحدہ علیحدہ مال کو جمع کروں، اور نہ اکٹھے مال کو الگ الگ کروں اس مصدق کو ایک آدمی نے اپنے اونٹوں کی زکوٰۃ میں ایک بڑی کوہان والی ہوٹی تازی اونٹنی لاکر دی، اور کہا میں چاہتا ہوں کہ آپ میرے مال سے بہترین اونٹنی قبول کریں، مگر مصدق نے لینے سے انکار کر دیا، پھر وہ اس سے کم درجہ کی اونٹنی لایا، مصدق نے اسے بھی لینے سے انکار کر دیا، پھر وہ اس سے بھی کم درجہ کی اونٹنی لایا، مصدق نے وہ قبول کر لی، اور کہا اب بھی غصے ڈر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمہا ہوں گے، اور فرمائیں گے، تم ایک مسلمان کا بہترین مال لے آئے ہو (ابوداؤد)

اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ اگر کوئی عامل فی الواقع ہٹ دھرمی کرتا ہے، اور حق سے زیادہ وصول کرنا چاہتا ہے، تو اسے من مانی کارروائی کرنے کی کھلی چھٹی ہے، بلکہ اسے ایسا کرنے سے روکا جائے گا، اور اس کا یہ فعل حاکم اعلیٰ کے نوٹس میں لایا جائے گا خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، کہ ایسی صورت میں حق سے زیادہ نہ دیا جائے

کیا ظلم عامل کے خوف سے کچھ مال چھپایا جائے

کسی شخص کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ عامل کے فرضی ظلم سے بچنے کے لئے کچھ مال

چھپائے، مثلاً ایک شخص کے پاس ۱۲۰ بکریاں ہیں، سال کے بعد اس میں ایک بکری زکوٰۃ دینا پڑتی ہے، وہ ڈرتا ہے کہ عامل اس سے دو بکریاں وصول کرے گا، اس لئے وہ عامل کے سامنے صرف ۲۰ بکریاں پیش کرتا ہے، اور ۸۰ بکریاں چھپا لیتا ہے، تاکہ اسے ایک بکری زکوٰۃ دینا پڑے، جو حقیقت اس کے مال کی زکوٰۃ ہے، ایسا کرنا ناجائز ہے، ایک حدیث میں ہے، کہ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! إِنَّ أَصْحَابَ الصَّدَقَةِ يَعْتَدُونَ عَلَيْنَا أَفْتَكُرُ مِنْ أَمْوَالِنَا بِقَدَرِ مَا يَعْتَدُونَ قَالَ لَا (سداہ ابوداؤد) یا رسول اللہ زکوٰۃ لینے والے ہم پر زیادتی کرتے ہیں، اور اصل حق سے زیادہ مانگتے ہیں (مثلاً ۱۲۰ بکریوں سے ۲ بکریاں مانگتے ہیں) اگر اجازت ہو تو جس قدر وہ زیادتی کرتے ہیں، اس کے مطابق ہم اپنا مال چھپالیں (تاکہ پوری پوری زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے، اور ہم ظلم سے بھی محفوظ رہیں، جیسے ۱۲۰ بکریوں میں سے ۸۰ بکریاں چھپالیں) آپ نے فرمایا، انہیں اس کی اجازت نہیں ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح مال چھپانے کو ناجائز قرار دے کر ایک بہت بڑے فتنے کا دروازہ

بند فرادیا، ورنہ اکثر لوگ اعمال کی زیادتی کا بہانہ بنا کر اپنا مال چھپا لیتے اور بہت کم زکوٰۃ وصول ہوتی، اور یوں نظام زکوٰۃ کا پورا ڈھانچہ غیر مؤثر ہو کر رہ جاتا، رباعوام کو ظالم عامل کی دستبرد سے بچانے کا مسئلہ تو اس کا حل یہ ہے کہ اگر عوام میں اتنا شعور ہے کہ وہ زکوٰۃ کے مسائل جانتے ہیں، اور سمجھتے ہیں کہ عامل واقعی ظلم کر رہا ہے، اور اپنے حق سے زیادہ مانگ رہا ہے، تو وہ اس کو دلائل و براہین کے ذریعہ صحیح صحیح زکوٰۃ لینے پر مجبور کریں، اور اسے حق سے زیادہ ہرگز نہ دیں، لیکن اگر ظلم و ستم سے باز نہ آئیں تو اس کا معاملہ اسلامی حاکم اعلیٰ کے رد و برپیش کریں۔

جو عامل حق پر قائم رہے، صدقہ زکوٰۃ کے سلسلہ میں **شریعت کے مطابق زکوٰۃ لینے والا عامل** کسی نوع کی خیانت اور بددیانتی کا ارتکاب نہ کرے

ارباب اہل مال سے واجب حق سے زیادہ وصول نہ کرے، اور نہ کوتاہی سے کام لے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے مجاہد اور غازی کی طرح اجر و ثواب کا مستحق قرار دیا ہے، غازی کی طرح یہ بھی ٹھہرے جانے کے وقت سے واپسی تک برابر اجر و درجہ پاتا ہے، چنانچہ حدیث میں ہے: عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَامِلُ عَلَى الصَّدَقَةِ يَأْتِي الْحَقَّ كَالْغَازِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى بَلَدِهِ (سنن ابی داؤد)

اگر کسی آدمی کو زکوٰۃ دیئے ہوئے (مثلاً نصف سال گزر چکا ہے پھر اسے ورثہ یا سہبہ کی صورت میں کچھ اور مال مل جاتا ہے، یا وہ نیا مال خرید لیتا ہے، تو اس کو مال مستفاد کہتے ہیں جیسے ایک آدمی کے پاس ۱۰ بکریاں ہیں، زکوٰۃ دینے کے چھ مہینے بعد اسے ۲۰ بکریاں ورثہ میں مل جاتی ہیں، تو یہ ۱۰ بکریاں مال مستفاد ہوں گی، اب سوال یہ ہے کہ اس مال مستفاد کی زکوٰۃ پہلے سال کے ساتھ ادا کی جائے، یا سال پورا ہونے کے بعد، اس میں اختلاف ہے تفصیل آگے آرہی ہے۔

الف:- مال مستفاد پہلے مال سے حاصل ہوا ہے، مثلاً ۱۰۰ بکریوں کی زکوٰۃ ادا کی گئی، پھر اگلا سال آنے تک وہ بچے دے کر ۲۰ بگائیں، یا تجارتی مال کی صورت میں ... اردو پے کی زکوٰۃ ادا کی، اگلا سال پورا ہونے تک نفع وغیرہ مل کر وہ ۴۰ روپے ہو گیا۔

ب:- مال مستفاد پہلے مال کی قسم سے نہیں ہے جیسے کسی کے پاس ۱۰ بکریاں تھیں، چھ ماہ کے بعد اسے ۴۰ اونٹ ورثہ یا سہبہ میں مل گئے۔

ج:- مال مستفاد پہلے مال کی قسم سے نہیں ہے جیسے کسی کے پاس پہلے ۱۰ بکریاں تھیں، سات آٹھ ماہ

کے بعد اسے مزید۔۔۔ ابکریاں ورثہ یا ہبہ میں مل گئیں۔

یہی صورت میں بالاتفاق تمام علماء کے نزدیک مال مستفاد کی زکوٰۃ پہلے مال کے ساتھ دی جائے گی، اس کے لئے علیحدہ سال کا انتظار نہ کیا جائے گا۔

دوسری صورت میں سب کے نزدیک بالاتفاق مال مستفاد کی زکوٰۃ پہلے مال کے ساتھ نہیں دی جائے گی، بلکہ اس کے لئے الگ سال پورا کیا جائے گا، جب اس کا سال پورا ہوگا تو اس کی زکوٰۃ دی جائے گی، تیسری صورت میں اختلاف ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک مال مستفاد کی زکوٰۃ پہلے مال کے ساتھ ادا کی جائے گی، اس کے لئے الگ سال اور علیحدہ حساب کی ضرورت نہیں ہے، دوسرے ائمہ کرام اور محدثین عظام فرماتے ہیں کہ اس صورت میں الگ سال پورا ہونے کے بعد مال مستفاد کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی، اس کو پہلے مال میں شامل نہیں کیا جائے گا، اور یہی مذہب حق اور صحیح ہے، حدیث پاک اس کی تائید کرتی ہے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اسْتَفَادَ مَالًا فَلَا زَكَاةَ عَلَيْهِ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ (ترمذی) یعنی جس کو مال مستفاد ملے، وہ سال گزرنے کے بعد اس کی زکوٰۃ دے۔

۲۔ سونا، چاندی یا نقدی کی زکوٰۃ | ابن چار قسم کے مالوں میں زکوٰۃ فرض ہے، ان میں دوسری قسم سونا، چاندی ہے، اور اسی کے حکم میں نقدی ہے، ان میں زکوٰۃ کی فرضیت کتاب

و سنت سے ثابت ہے جو اس سے انکار کرے، وہ کافر ہے، اسے اس سے فوراً توبہ کرنا چاہیے، ورنہ شرعاً مستوجب قتل ہے، اور جو انکار نہ کرے، اور ابھی نہ کرے، وہ فاسق ہے،

نقدی کی زکوٰۃ نہ ادا کرنے پر وعید | اس کے متعلق قرآن اور حدیث میں سخت وعید آئی ہے، جس سے بچنا ایک سچے مسلمان کا فرض ہے، حدیث شریف میں آیا ہے

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها الا اذا كان يوم القيامة صُفِّحَتْ لَهُ صفائح من نار فاحمى عليهم ناري نار جهنم فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره كلما دت اعيدت له في يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله ﴿مَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَاَمَّا إِلَى النَّارِ﴾ (صحیح مسلم)

”حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سونے چاندی کا جو مالک ان کا حق ادا نہیں کرتا، قیامت کے دن اس کے لئے اس سونے چاندی کی چوڑی چوڑی سلاخیں بنائی جائیں گی، پھر انہیں جہنم میں آگ کی

طرح سرخ کیا جائے گا، اور ان سے اس کی پیشانی، پہلو اور پیٹھ پر داغ دیئے جائیں گے، جب وہ مرد پڑ جائیں گے تو جہنم کی آگ میں گرم کر کے دوبارہ داغ دینے شروع کئے جائیں گے، اور لوگوں کے درمیان فیصلہ ہونے تک پچاس ہزار سال کے دن میں اس کے ساتھ بھی سلوک ہوتا رہے گا، اس کے بعد اسے جہنم کا راستہ دکھایا جائے گا، یا جنت کا۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن حکیم میں اس کی تائید اس طرح نازل فرمائی:-
وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَفْقَهُوْنَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَنْزِلُ عَنْهُمْ بَعْدَ آيَاتِهِمْ يَوْمَ يُخْرَجُ عَنْهُمْ عَلَيْهِمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَأُخْرَاهُمْ هَذَآ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ (توبہ) «جو لوگ سونا، چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں، اور اسے اللہ تعالیٰ کے راستہ میں خرچ نہیں کرتے، آپ ان کو دردناک عذاب کی بشارت دے دیں جس دن ان کے اس مال کو جہنم کی آگ میں گرم کیا جائے گا، پھر اس سے ان کی پیشانیوں، پہلوؤں، اور پیٹھوں پر داغ دیئے جائیں گے، اور ان سے کہا جائے گا، یہ وہی مال ہے جسے تم نے اپنے لئے جمع کر رہا تھا اب اپنے جمع کئے ہوئے مال کا وہ اچھو۔»

ان تین اعضاء کو داغ دینے کی وجہ یہ ہے کہ جب کوئی ضرورت مند سوال کرتا ہے، تو سب سے پہلے کراہت اور ناپسندیدگی کے آثار ان کے چہروں میں ظاہر ہوتے ہیں، اپنی پیشانیوں پر شکن ڈالتے ہیں، اور بیوقوفی چڑھا کر سائل کو غضب ناک نظر سے دیکھتے ہیں، تاکہ وہ اپنا حق طلب کرنا چھوڑ دے اگر ضرورت مندرجہ بالا دلائل، تو پہلو بدل کر دوسری طرف متوجہ ہو جاتے ہیں، اگر سائل نے پھر جرأت سے کام لیا، تو پیٹھ پھر کھل دیتے ہیں، یہ اللہ کے انعام اور فضل کی انتہائی ناسپاسی ہے جس کا از کتاب عموماً بغل سرمایہ دار کرتے ہیں، بخاری شریف میں ہے:-

مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُؤَدِّرْ زَكَوٰتَهُ مُثِّلَ لَهُ مَالُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شِجَاعًا أَقْرَعَ لَهُ زَيْبَتَانِ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَرِيًّا خُذْ بِأُذُنَيْهِ يَعْنِي شِدْقِيهِ فَيَقُولُ أَنَا كَالْكَلْبِ نَأْكُلُ زَرْقًا وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَتَكَلَّمُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ-

جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے مال (سونا، چاندی) دیا ہو، اور اس نے اس کی زکوٰۃ ادا نہ کی ہو، تو قیامت کے دن اس کے مال کو ایک نہایت زہریلے سانپ کی شکل دی جائے گی، اور طوق کی طرح اس کے گلے میں ڈال دیا جائے گا، وہ اس کے منہ پر دونوں جانب ڈنگ مارے گا، اور کہے گا، میں تیرا مال ہوں، میں تیرا خزانہ ہوں

جسے توجع کر کے دنیا میں چھوڑ آیا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تصدیق کرنے والی قرآن پاک کی یہ آیت پڑھی جو لوگ اللہ تعالیٰ کے دیئے ہوئے مال میں بخل سے کام لیتے ہیں، وہ ہرگز نہ سمجھیں کہ یہ ان کے لئے بہتر ہے، بلکہ یہ ان کے سختی میں بدتر ہے جس مال کے ساتھ انہوں نے بخل کیا ہے قیامت کے دن اسے (سانپ بنا کر) ہار کی طرح ان کے گلے میں ڈال دیا جائے گا۔

ایک روایت میں ہے، وہ سانپ سے ڈر کر بھاگے گا، سانپ اس کے پیچھے دوڑے گا حتیٰ کہ وہ تھک ہار کر اپنا ہاتھ اس کے منہ میں ڈال دے گا، اور وہ اسے اونٹ کی طرح چباتا ہوا نگل جائے گا۔

مذکورہ بالا آیات و احادیث سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ نہ دینے والے بخل کو قیامت کے دن قسم قسم کے عذاب میں مبتلا کیا جائے گا کبھی اس کے جسم و ذر کی چوڑی چوڑی سلاخیں بنائی جائیں گی، کبھی اس کو زہریلے سانپ کی شکل دی جائے گی، اور اس کے گلے میں طوق کی طرح ڈال دیا جائے گا، کبھی وہ اس کے آگے دوڑے گا، اور سانپ اس کے پیچھے پیچھے حتیٰ کہ بخل تھک ہار کر اپنا ہاتھ اس کے منہ میں ڈال دے گا جسے وہ جبار نگل جائے گا، اور پھر اس کے جسم کو کھا جائے گا، جیسا کہ تَعَذُّبُهُمْ سَائِرُ جَسَدِهِ کے الفاظ سے ظاہر ہے،

نقدی اور سونے چاندی کی زکوٰۃ کے تفصیلی احکام | مال کی دیگر اقسام بہائم، اجناس خوردنی اور مال نقدی و تجارت کی طرح نقدی اور سونے، چاندی کے مالکوں پر بھی زکوٰۃ فرض ہے، اور اس کی فرضیت کتاب و سنت اور اجماع امت سے ثابت ہے، جو شخص نقدی اور سونے، چاندی کے نصاب کا مالک ہے، اور اس پر سال بھی گزر چکا ہے، پھر ہر سال اس کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتا، اور اس سلسلہ میں غفلت اور سستی سے کام لیتا ہے، اس کے لئے قرآن مجید اور حدیث پاک میں سخت وعید وارد ہوئی ہے، جس کا ذکر اوپر کیا جا چکا ہے، یہ مال، دولت محض اللہ تعالیٰ کا انعام ہے، اس میں زکوٰۃ ادا کرنا اس انعام کا شکر ہے، اس لئے کسی مسلمان کو اس نعمت کی ناسپاسی کر کے اللہ تعالیٰ کی وعید کا خطرہ مولیٰ نہیں لینا چاہیئے۔

سونے چاندی کا نصاب | بہائم اور اجناس خوردنی کی طرح سونے، چاندی کے لئے بھی نصاب مقرر ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل احادیث اس سلسلہ میں وارد ہوئی ہیں۔

دالِف) عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَتْ لَكَ مِائَتَا دُهِمٍ وَحَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ فِیْهَا خَمْسَةٌ دَرَاهِمٌ وَلَیْسَ عَلَيْكَ شَيْءٌ یُعْجِزُ فِی الدَّهَبِ حَتَّى یَكُونَ لَكَ عِشْرُونَ دِینَارًا وَحَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ فِیْهَا نِصْفُ دِینَارٍ (البداء)

”حضرت علیؑ کا بیان ہے، اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہارے پاس دوسو درہم ہوں اور ان پر سال بھی گزر جائے، تو ان میں زکوٰۃ پانچ درہم ہوگی، اور جب تمہارے پاس بیس دینار سونا ہو، تو سال کے

بعد اس میں نصف دینار زکوٰۃ ادا کرنا فرض ہے ۵

دب) عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسٍ أَدَاقٍ مِنَ الْوَرِقِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسٍ ذَوْعٌ مِنَ الْإِبِلِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ مِنَ التَّمْرِ صَدَقَةٌ (احمد، بخاری من حدیث ابی سعید)

»جابر کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ۵/۵ اوقیہ (۲۰۰ درہم) سے کم چاندی میں زکوٰۃ نہیں ہے، اور ۵ سے کم اونٹوں میں زکوٰۃ نہیں ہے، اور ۵/۵ وقت تقریباً ۲۰ من سے کم غلہ میں زکوٰۃ نہیں ہے ۵

ان اور کتب احادیث میں مروی دیگر بیسیوں احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ شارع علیہ السلام نے چاندی کے لئے ۲۰۰ درہم اور سونے کے لئے ۲۰ دینار نصاب مقرر کیا ہے، اور ان پر وجوب زکوٰۃ کے لئے ایک سال کی میعاد کو شرط قرار دیا ہے، ۲۰۰ درہم یعنی ۵۲ ۱/۲ تولہ چاندی علامہ ہندوپاک کا اس بات پر عموماً اتفاق ہے کہ ہمارے ہاں کے رائج اوزان کے مطابق ۲۰۰ درہم چاندی کا وزن ۵۲ ۱/۲ تولہ اور ۲ دینار سونے کا وزن ۱۲ ۱/۲ تولہ ہے، اس سے معلوم ہوا کہ سونے چاندی کے مالک ہر مسلمان کے لئے اس نصاب کے مطابق زکوٰۃ ادا کرنا لازم ہے، نقدی کی زکوٰۃ چاندی کی قیمت کے مطابق ہوگی، بنا بریں چونکہ اس وقت چاندی کا نرخ ساڑھے تین روپے تولہ ہے، اس حساب سے ۵۲ ۱/۲ تولہ چاندی کی قیمت رائج الوقت شرح کے لحاظ سے تقریباً ۱۸۴ روپے بنتی ہے، اس لئے نقدی کا نصاب ۱۸۴ روپے ہوگا، آج اگر کسی کے پاس اتنی یا اس سے زیادہ نقدی ہو، اور اس پر ایک سال کا عرصہ بھی گزر چکا ہو، تو اس کو اس تمام رقم سے ۲ ۱/۲ فی صد کے حساب سے زکوٰۃ ادا کرنی چاہیئے۔

کیا نصاب پورا کرنے کیلئے سونا اور چاندی دونوں کو جمع کیا جائے؟

اگر کسی کے پاس سونا اور چاندی میں سے کسی کا نصاب بھی پورا نہیں ہے، تو اس کے متعلق علماء کا اختلاف ہے، امام مالکؒ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ان دونوں کو جمع کر کے نصاب پورا کیا جائے، اور اس سے زکوٰۃ ادا کی جائے، لیکن دوسرے ائمہ اس کے خلاف ہیں، ان کے نزدیک جب تک سونے اور چاندی میں سے ہر ایک الگ الگ نصاب کو نہ پہنچے، زکوٰۃ واجب نہیں ہے، ان دونوں کو باہم ملا کر نصاب پورا نہیں کیا جائے گا، اور یہی مذہب صحیح ہے، کیونکہ یہ دونوں دھاتیں علیحدہ علیحدہ جنسیں ہیں، اور اسی وجہ سے ان کی باہمی بیعت کی بیشی کے ساتھ جائز ہے، تو ان کے ضم کرنے کے لئے قوی دلائل چاہئیں جو یہاں نا پید ہیں۔

اگر کسی شخص کا مال اس طرح اس کے ہاتھ سے نکل جائے، کہ مال ضمار کی تحریف اور اس کا حکم اسے معلوم نہیں، کہ وہ اسے واپس ملے گا یا نہیں، تو وہ مال ضمار

کہلاتا ہے مثلاً جنگل میں کسی جگہ مال دفن کیا، اور جگہ بھول گیا، یا مال سمندر میں ڈوب گیا، یا کسی نے چھین لیا، اور ثبوت نہیں ہے، یا کسی بادشاہ نے ناحق جبراً نہ کر دیا یا کوئی قرض لے کر مگر گیا، اور اس کے پاس گواہ یا تحریر نہیں ہے۔

ان سب صورتوں میں اگر اسے مال مل جائے خواہ کئی سال کے بعد ملے تو ایک سال کی زکوٰۃ دینا ہوگی، ملنے سے پہلے گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ نہیں دینا پڑے گی، امام مالکؒ مؤطا میں لکھتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے کسی ظالم حاکم سے چھینا ہوا مال غلام کو واپس دلویا، اور لکھا کہ مال کا مالک گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ دے، لیکن اس کے بعد معادوسہ فرماں بھیجا کہ صرف ایک سال کی زکوٰۃ دی جائے، یہ مال ضار تھا چنانچہ ہلایں ہے:-

مَنْ كَانَ لَهُ عَلَىٰ آخَرٍ دَيْنٌ فَجَحَدَهُ سَيْنِينَ ثُمَّ قَامَتْ بِهِ بَيْتَةٌ لَمْ يُزَكِّهَا
لَمَّا مَضَىٰ مَعْنَاهُ صَارَتْ لَهُ بَيْتَةٌ بِأَنَّ أَقْرَبَ عَمَلِ النَّاسِ وَهِيَ مَسْأَلَةُ مَالِ الْخَاجِرِ بَسْ نَعَمْ
سے قرض لینا ہو، اور قرض کئی سال تک انکار کرتا رہے پھر اس کا ثبوت مل جائے، جس کے نتیجے میں مال وصول ہو جائے تو وہ گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ ادا نہ کرے مصنف کہتے ہیں کہ ثبوت ملنے کا یہ مطلب ہے کہ قرض کیس لوگوں کے سامنے اقرار کر بیٹھ، اور یہ مال ضار کا مسئلہ ہے۔ (ص ۱۶۹)

قرض کی زکوٰۃ اگر کسی شخص نے کسی کو قرض دیا، اور کئی سال بعد وصول ہوا، تو اس پر ایک سال کی زکوٰۃ ہے، گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ نہیں دینا پڑے گی، اگر اسے نصاب کے مطابق رقم وصول نہیں ہوئی، لیکن اس کے پاس کچھ نقدی یا مال تجارت موجود ہے، جس میں زکوٰۃ واجب ہے تو قرض کی رقم اس میں جمع کر کے زکوٰۃ دے، اگر اس کے پاس نقدی وغیرہ کچھ نہیں تو پھر قرض کی وصول شدہ رقم یا ور کھے، اس کے بعد جب اسے اتنی رقم ملے کہ پہلی اور پچھلی مل کر ۵۰ تولہ چاندی یا ۱۷ تولہ سونے کو پہنچ جائے، تو اس کی زکوٰۃ ادا کرے پھر جو رقم اسے تھوڑی بہت ملتی جائے حساب کے مطابق اس کی زکوٰۃ ادا کرتا جائے۔

اگر کسی مقرض کے پاس اس قدر سامان ہے کہ اس سے اس کا قرض ادا ہو سکتا ہے، لیکن اس کے علاوہ اس کے پاس نصاب کے مطابق نقد درہم بھی ہے تو وہ نقد درہم کی زکوٰۃ دے، اگر قرض اتنا زیادہ ہے کہ نقد اور اسباب دونوں سے پورا ہو سکتا ہے، تو اس پر زکوٰۃ نہیں (مؤطا)

یتیم کے مال میں زکوٰۃ یتیم کے مال میں زکوٰۃ فرض ہے، سرپرست پر لازم ہے، کہ ہر سال اس کے مال سے زکوٰۃ ادا کرے حدیث شریف میں آیا ہے:-

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ أَلَا مَنْ وَلِيَ يَتِيمًا لَهُ مَالٌ فَلَيْتَ خَجَرٍ فِيهِ وَلَا يَتْرُكُهُ حَتَّىٰ تَأْكُلَهُ الصَّدَقَةُ
س رواه الترمذی (مشکوٰۃ)

”عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا، اور فرمایا، لوگو! گاہ رہو جس کی زیر نگرانی کوئی مالدار بچہ ہو، وہ اس کا مال تجارت میں لگائے، ایسا نہ ہو کہ اس کو آہستہ آہستہ زکوٰۃ ختم کر دے۔“

نیز موطا میں ہے، اِنْ عَمِدْنَ الْخَطَّابِ قَالَ اِسْتَجِرُوا فِيْ اَمْوَالِ الْيَتَامَى لَا تَاْكُلُوْهُمُ الزَّكٰوَةُ۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا، یتیموں کے مال میں تجارت کرو، اسے زکوٰۃ نہ کھا جائے۔ (موطا)

عَنِ الْفَاقِسِمِ كَانَتْ عَالِشَةُ تَلِيْنِيْ وَآخَا لِيْ يَتِيْمَيْنِ فِيْ حَجَرِهَا فَكَانَتْ تُخْرِجُهُمْ مِنْ اَمْوَالِنَا الزَّكٰوَةُ (موطا) ”دقاسم کہتے ہیں، میں اور میرا بھائی یتیمی کی حالت میں حضرت عائشہؓ کی زیر نگرانی تھے وہ ہمارے مال سے زکوٰۃ نکالا کرتی تھیں۔“

نیز قاسم یہی کہتے ہیں، کہ حضرت عائشہؓ نے اپنی زیر سرپرستی یتیموں کا مال تجارت میں لگا رکھا تھا، مذکورہ بالا حدیث اور آثار سے معلوم ہوا، کہ یتیم کے مال میں زکوٰۃ فرض ہے، فرضیت زکوٰۃ پر دلالت کرنے والی آیات قرآنیہ اور احادیث صحیحہ سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے، کیونکہ ان میں چھوٹے اور بڑے کے درمیان فرق نہیں کیا گیا، بلکہ ان میں بتایا گیا ہے، کہ غنی پر زکوٰۃ فرض ہے، جہاں غنیا پائی جائے گی، زکوٰۃ فرض ہوگی، اس مسئلہ میں علماء کے درمیان اختلاف ہے، امام شافعی، امام احمد، امام مالک اور جمہور علماء کا مذہب ہے، کہ یتیم کے مال میں زکوٰۃ فرض ہے، امام ابو حنیفہ اور چند دیگر علماء کہتے ہیں کہ یتیم کے مال میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے، لیکن یہ مذہب مرجوح ہے، یہ عجیب بات ہے، کہ امام صاحب یتیم کی کھیتی باڑی میں اور باغات کے پھولوں میں عشر واجب بتاتے ہیں، اور اس کے مال میں صدقۃ العطر کے وجوب کے بھی قائل ہیں مگر سونے، چاندی میں زکوٰۃ نہیں مانتے۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ امام سفیان ثوریؓ اور امام اوزاعیؓ فرماتے ہیں، کہ یتیم کے مال میں زکوٰۃ تو فرض ہے، مگر سرپرست ہر سال کی زکوٰۃ کا حساب محفوظ رکھے، جب رط کا بالغ ہو، تو اسے بتا دے، کہ تمہارے مال میں گزشتہ سالوں کی اتنی زکوٰۃ واجب الادا ہے، اب یہ رط کے کام سے کہ زکوٰۃ دے یا نہ دے، سرپرست خود زکوٰۃ نہیں دے سکتا، یہ مذہب بھی مرجوح ہے، مذکورہ بالا دلائل کے پیش نظر سرپرست کہ چاہیے، کہ وہ ہر سال وقت پر زکوٰۃ ادا کرے۔

سونے چاندی کے زیورات میں زکوٰۃ فرض ہے، اس کے متعلق خاص احادیث و آثار کے علاوہ کتاب و سنت کے عموم سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، قرآن حکیم میں ہے:-

زیرور کی زکوٰۃ

وَالَّذِيْنَ يَكْتَدُوْنَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُوْنَهَا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ قَبِيْرٌ مِّنْهُمۡ بَعْدَ اٰبِ الْاٰلِیْنِ (توبہ) ”یعنی جو لوگ سونا چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں، اور اسے اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے

اے رسول! آپ انہیں دردناک عذاب کی بشارت دے دیں۔“

حدیث شریف میں ہے، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الزَّكَاةِ رُبْعُ الْعَشْرِ (بخاری) «رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چاندی میں چالیسواں حصہ (۲۵٪) زکوٰۃ فرض ہے۔
وَقَالَ لَيْسَ فِيهَا دُونَ خَمْسٍ أَوْ أَقِلَّ مِنَ الْوَرِقِ صَدَقَةٌ فَإِذَا بَلَغَ مِائَتِي دِرْهَمٍ فَفِيهَا خَمْسَةٌ دَرَاهِمٌ» (بخاری) «اگرچہ اقدیر سے کم چاندی میں زکوٰۃ نہیں ہے جب ۲۰۰ درہم ہو جائیں تو ان میں سے ۵ درہم زکوٰۃ واجب ہے»

حدیث کے یہ الفاظ ذکر کر کے حافظ ابن سیرین جرح کرتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ سونے چاندی میں زکوٰۃ ہے، اور سونے چاندی کے زیور بھی سونا چاندی ہیں، ان کو کسی نفس اور اجماع نے زکوٰۃ سے مستثنیٰ نہیں کیا (طحاوی ص ۱۸) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زیورات سے زکوٰۃ نہ دینے پر بڑی وعید بیان فرمائی ہے، چنانچہ مندرجہ ذیل احادیث میں ہے:-

(الف) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ امْرَأَةً اتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهَا ابْنَةٌ لَهَا وَفِي يَدِ ابْنَتِهَا مِسْكَتَانِ عَلِيَّتَانِ مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ لَهَا ائْطِئِي زَكَاةَ هَذَا قَالَتْ لَا قَالَ أَيْسُرُكَ أَنْ يُسَوِّدَكَ اللَّهُ سَوَاءًا مِنْ نَارٍ قَالَ فَخَلَعَتْهُمَا وَالْقَتَمَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ هُمَا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ (ابوداؤد، نسائی)

«عبد اللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ ایک عورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی جس کے ساتھ اس کی بیٹی بھی تھی اس کے ہاتھ میں سونے کے دو موٹے موٹے لنگن تھے، آپ نے پوچھا اس کی زکوٰۃ بھی دیتی ہو؟ اس نے نفی میں جواب دیا، آپ نے فرمایا کیا تمہیں یہ پسند ہے کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ان کے بدلہ میں تمہیں آگ کے لنگن پہنائے؟ ہرادی کا بیان ہے کہ یہ سنتے ہی اس نے دونوں لنگن اتار دیئے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے رکھ دیئے، اور بولی کہ میں نے یہ دونوں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی راہ میں دے دیئے»

رب، عَنْ أُسْمَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَلْبَسُ أَوْخَا حَا مِنْ ذَهَبٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكْزَهُو؟ فَقَالَ مَا بَلَغَ أَنْ تُؤَدِّيَ زَكَاةَهُ فَرُيَ فَلَئِنْ بَلَغَتْ رَاةً فَأَلَيْكَ وَأُجُودَاؤَد (مشکوٰۃ)
«حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں میں سونے کی پانزہیں پہنا کر تھی، میں نے پوچھا یا رسول اللہ کیا یہ کفر (سونے چاندی جمع کرنا) ہے؟ آپ نے فرمایا جو زکوٰۃ کے نصاب کو پہنچ جائے، اور اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے، تو وہ کفر نہیں ہے» (ج ۱)
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَرَأَ فِي يَدَيَّ ذَنَحَاتٍ فَقَالَ مَا هَذَا يَا عَائِشَةُ؟ فَقُلْتُ صَنَعْتُهُنَّ أَتَزَيْنُ لَكَ بِهِنَّ

يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَتُؤَدُّنَ زَكَاةَهُنَّ فَقُلْتُ لَا قَالَ هُنَّ حَسْبُكَ مِنَ النَّارِ (البوداؤد۔ دارنظمی)
 دو حضرت عائشہؓ کہتی ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر تشریف لائے، اور میرے ہاتھ میں بڑی بڑی انگوشتیاں
 دیکھیں، اور پوچھا عائشہؓ! یہ کیا ہے؟ میں نے کہا یہ زیور میں نے آپ کی خاطر خوبصورتی حاصل کرنے کے لئے بنوائے
 ہیں، آپ نے فرمایا، ان کی زکوٰۃ بھی ادا کرتی ہو، میں نے کہا نہیں، آپ نے فرمایا پھر آگ کی سزا کے لئے تھے یہی کافی ہیں۔
 واضح رہے کہ یہ روایات صحیح اور قابلِ حجت ہیں، تفصیل کے لئے عون المعبود، تحفۃ الاحوذی وغیرہ ملاحظہ ہوں،
 ان احادیث سے معلوم ہوا کہ زیورات کی زکوٰۃ دینی لازم ہے، ان کی زکوٰۃ نہ دینے والا بڑے خطرے میں
 ہے، صحابہ میں حضرت عمرؓ، عبداللہ بن مسعودؓ، عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عائشہؓ اور عبداللہ بن عمرؓ وغیرہ زیورات
 میں وجوب زکوٰۃ کے قائل ہیں۔

اور ائمہ دین میں امام ابوحنیفہؒ، سفیان ثوریؒ، عبداللہ بن مبارکؒ اور امام شافعیؒ کا بھی ایک قول ہے، ہدایہ میں ہے۔
 وَفِي تَبْرِالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَحُلِيِّمَا وَأَوَانِيهِمَا الزَّكَاةُ۔ «سوئے چاندی کی ٹلی، ان کے
 برتنوں اور زیورات میں زکوٰۃ ہے»

امام مالکؒ، امام احمدؒ، امام اسحاقؒ اور ایک قول میں امام شافعیؒ فرماتے ہیں، کہ سوئے چاندی کے زیورات میں زکوٰۃ
 واجب نہیں، یہ حضرات قیاس اور بعض صحابہ کے اقوال سے استدلال کرتے ہیں، مگر صحیح حدیث کے ہوتے ہوئے
 قیاس اور آثار کا قطعاً اعتبار نہیں ہے، کتاب و سنت کے نصوص کی روشنی میں پہلا مذہب راجح اور دوسرا مذہب
 مرجوح ہے، اس لئے جن لوگوں کے پاس زیورات ہیں، انہیں ہر سال زیورات کی زکوٰۃ بالاتزام ادا کرنی چاہیئے، وہ
 اپنے زیورات کا وزن کریں، اگر سوئے کے زیورات ۱۲، تولہ اور چاندی کے ۵۲ تولہ یا اس سے زیادہ ہو جائیں
 تو ان کی قیمت سے ۲ ۱/۲ کے حساب سے زکوٰۃ ادا کریں۔

۱۱) جن کے پاس نصاب کے مطابق رقم ہے پھر سال پورا ہونے تک اس میں اضافہ ہی
متفرق مسائل ہوتا رہتا ہے، نصاب سے کم نہیں ہوتی، تو ہر سال پورا ہونے پر ساری رقم میں زکوٰۃ
 واجب ہوگی، کیونکہ حولان حول کی شرط نصاب کے لئے ہے، دوران سال میں حاصل ہونے والی رقم کے لئے
 نہیں، جیسے کسی کے پاس ۲۰۰ سو روپیہ ہے، پھر ماہ بمآہ اس میں اضافہ ہوتا جائے، حتیٰ کہ سال پورا ہونے تک
 وہ رقم دوہرا ہو جاتی ہے، تو وہ ہزار کی زکوٰۃ دی جائے گی،

۱۲) جو آدمی نقدی یا تجارتی مال کی زکوٰۃ ادا کرے، پھر چھ ماہ بعد اسے ورنہ یا سبہ کی صورت میں کچھ رقم
 مل جائے، تو اسے عرف عام میں مال استفادہ کہتے ہیں، تو اس پر پہلے مال کے ساتھ اس کی زکوٰۃ دینی ضروری
 نہیں، بلکہ اس کی تحویل میں آنے کے ایک سال بعد اس رقم میں زکوٰۃ واجب ہوگی، ہاں اگر اپنی آسانی

کے لئے پہلے مال کے ساتھ زکوٰۃ دینا چاہیے، تو جواز ہے،
 (۳)۔ اگر بیوی کا مال الگ ہے، تو اسے اپنے مال کی زکوٰۃ خود ادا کرنا ہوگی، شوہر پر اس کی ذمہ داری نہیں
 ہے، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی بیوی نہ صرف یہ کہ وہ اپنے مال کی خود زکوٰۃ ادا کرتی تھیں، بلکہ اس نے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا، یا رسول اللہ! میرا خاوند غریب ہے، میں اپنی زکوٰۃ اسے دوں، تو او ابوجہلیؓ کی
 آپ نے اثبات میں جواب دیا، اور فرمایا، بیگانوں کو دینے کے بجائے اپنے خاوند کو دینے میں نہیں دو گنا ثواب
 ملے گا، ایک زکوٰۃ دینے کا، دوسرا صلہ رحمی کرنے کا۔

(۳) مال تجارت کی زکوٰۃ | ہر قسم کے تجارتی مال میں زکوٰۃ فرض ہے، اور اس کے ادا کرنے کیلئے
 حوالان حول کی شرط ہے، حدیث شریف میں آتا ہے:-

عَنْ مَرْثَدَةَ بِنْتِ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُنَا أَنْ
 نُخْرِجَ الصَّدَقَةَ مِنَ الْكَرَى لِنُجِدُ لِلْبَيْعِ (مشکوٰۃ، (الودائع) «سمر بن جندب کہتے ہیں، کہ
 جو مال ہم تجارت کے لئے تیار کرتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں اس سے زکوٰۃ دینے کا حکم فرمایا کرتے تھے:-
 ایک شخص اس نامی رنگے ہونے چمڑوں، اور تیر غنظور کھنے کے لئے ترکشوں کی تجارت کیا کرتا تھا، وہ کہتا ہے:-
 إِنَّ عُمَرَ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ يَا عِزِّي الْأُدْمَرُ وَالْجَعَابُ دَاوِدَ سَاكِنًا رُكَّتَابِ الْأَمْوَالِ
 (ابوعبیدہ و سنن البیہقی) «امیر المؤمنین حضرت عمرؓ نے اس سے کہا ان چمڑوں اور ترکشوں کی قیمت لگادو،
 اور ان کی زکوٰۃ ادا کرو۔»

ابن قدامہ کہتے ہیں، اس جیسا واقعہ مشہور ہوتا ہے، چونکہ اس پر کسی صحابی کا انکار مروی نہیں، لہذا
 اس پر اجماع ہوا (الغنی) ہدایہ میں ہے:-
 الزَّكَاةُ وَاجِبَةٌ فِي عَمَلٍ مِنَ التِّجَارَةِ كَمَا تَكُونُ إِذَا يَكُونُ قِيمَتُهُ بِنَصَابٍ مِنَ
 الْوَرَقِ أَوِ الذَّهَبِ (بیہقی) «زکوٰۃ ہر قسم کے سامان تجارت میں واجب ہے، جب اس کی قیمت سونے چاندی
 کے نصاب کو پہنچ جائے۔»

مذکورہ بالا دلائل سے معلوم ہوا، کہ ہر قسم کے تجارتی مال پر زکوٰۃ فرض ہے۔ اور اس پر علماء کا اتفاق ہے،
 حافظ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں، «معدودے چند افراد کے سوا ائمہ اربعہ اور دیگر تمام ائمہ دین اس بات پر متفق
 ہیں کہ تجارت کے سامان میں زکوٰۃ واجب ہے، خواہ تاجر مقیم ہوں یا مسافر، ازانی کے وقت سامان خرید کر گزرنے
 کا انتظار کرنے والے تاجر ہوں، یا عام دوکاندار جو ہر وقت اور ہر نرخ پر خرید و فروخت میں مصروف رہتے
 ہیں، تجارت کا مال نے یا اپنے کپڑے ہوں، یا کھانے پینے کا سامان، ہر قسم کا غلہ، پھل، فروٹ، سبزی

گوشت وغیرہ مٹی چینی، دھات وغیرہ کے برتن ہوں یا جاندار چیزیں غلام، گھوڑے، بچہ اور گدھے وغیرہ، گھر میں پٹنے دلی بکریاں ہوں، یا جنگل میں پرانے والے ریوڑ، غرض تجارت کے ہر قسم کے مال میں زکوٰۃ فرض ہے (القواعد النورانیۃ الفقہیہ لابن تیمیہ ص ۶)

(۴) غلہ کی زکوٰۃ، عشر یا نصف عشر

۱۱۔ زمین سے پیدا ہونے والے غلہ سے جو حصہ بطور زکوٰۃ ادا کیا جاتا ہے عشر کہلاتا ہے، عشر کا معنی ہے، دسواں حصہ، بعض حالات میں زمین کی پیداوار کا دسواں حصہ واجب الادا ہوتا ہے، اس لئے اس کا نام عشر رکھا گیا ہے۔

۲۔ جو کھیتی یا باغ، بارش، چشمہ یا نہر کے پانی سے سیراب ہو، اور اسے تیار کرنے کے لئے کسی آبیائین سے پانی کھینچ کر دینے کی ضرورت نہ پڑے، یا ایسی زمین میں بولی جائے جس میں پانی سطح زمین کے قریب ہے، اور کھیتی یا درخت اپنی جڑوں کے ذریعہ پانی چوس کر نشوونما حاصل کر لیں، تو ایسی کھیتی یا باغات کے پھلوں میں عشر واجب الادا ہوتا ہے، اور جس کھیتی یا باغ کے پکانے اور تیار کرنے میں رہٹ، مشین یا کسی دوسرے مصنوعی آلہ کے ذریعہ کھینچ کر پانی دینے کی ضرورت ہو، اس میں نصف عشر (دیسواں حصہ) ہے، اس تفصیل کی وضاحت درج ذیل احادیث شریفہ میں کی گئی ہے۔

(الف) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُصَيْنٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْجَوُّ أَوْ كَانَ عَذْرَاءَ الْعَشْرِ وَمَا سَقَى بِالنَّضْحِ نِصْفُ الْعَشْرِ (مسکوٰۃ)

(ب) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْأَنْهَارُ أَوْ الْعَيْنُ أَوْ كَانَ يَعْلاَ الْعَشْرَ وَمَا سَقَى بِالسَّوَادِ وَالنَّضْحِ نِصْفُ الْعَشْرِ رواه النسائي (مشکوٰۃ)

یعنی "عبداللہ بن عمرؓ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کھیتی، بارش اور چشموں سے سیراب ہوئی ہو، یا وہ بارانی ہو، اس میں عشر (دسواں حصہ) ہے، اور جو زمین جانوروں کے ذریعہ یا کسی دوسرے طریقہ سے پانی کھینچ کر سیراب کی جائے، اس میں نصف عشر (دیسواں حصہ) ہے۔"

دونوں حالتوں میں کاشتکار کی محنت کا لحاظ رکھا جاتا ہے چونکہ پہلی صورت میں محنت کم ہے، اس لئے زکوٰۃ زیادہ ہے، یعنی پیداوار کا دسواں حصہ دوسری صورت میں محنت زیادہ، یا پانی قیمتاً خریدنا پڑتا ہے، جیسے نہری علاقوں میں آبیانہ ادا کیا جاتا ہے، یا اس کے حصول میں اخراجات بڑھ جاتے ہیں، جیسا کہ بجلی یا انجن سے چلنے والے ٹیوب ویل میں عموماً خرچ ہوتا ہے، تو ایسی صورت میں زکوٰۃ کم ہے، اسے (دسواں حصہ) سے گھٹا

کر بیسواں حصہ کر دیا گیا ہے۔ اگر کسیتی یا باغ کے تیار ہونے میں اول یعنی دربارش، نہر چشمہ اور دوسری قسم یعنی درہٹ ٹیب دیل وغیرہ کے ذرائع آبپاشی کا حصہ مادی ہے، جیسے کچھ بارش ہوگئی، اور کبھی ریلٹ وغیرہ چلا کر پانی دینا پڑا، تو اس صورت میں زکوٰۃ دسواں حصہ میں سے تین حصے دینا ہوگی مثلاً بارانی فصل میں زکوٰۃ دو من ہے، تو اس صورت میں ڈیڑھ من دینا پڑے گی، اگر زیادہ تر بارش ہوتی ہے، لیکن ایک آدھ دفعہ درہٹ یا ٹیوب دیل سے بھی کسیتی میراب ہوتی ہے، یا زیادہ تر ٹیوب دیل سے کام لیا جاتا ہے، اور پانی کینچ کر دیا جاتا ہے، اور کبھی بارش بھی ہوجاتی ہے، تو ایسی صورت میں اکثر کا اعتبار ہوگا، پہلی حالت میں عشر دینی دسواں حصہ اور دوسری صورت میں نصف عشر (یعنی بیسواں حصہ) لازم ہوگا۔

امام ابن قدامہ لکھتے ہیں کہ اس مسئلہ میں کوئی مخالفت نہیں (المغنی) علامہ زرقانی نے بھی اس پر اتفاق نقل کیا ہے، (زرقانی شرح مؤطا ص ۲۳)

علمہ کا نصاب (۳) زمین کی پیداوار سے عشر نکالنے کے لئے شریعت نے نصاب مقرر کر دیا ہے، جس کی پابندی لازمی ہے، اگر غلہ اس نصاب کو پہنچ جائے، تو عشر واجب ہوگا، اور اگر نصاب سے کم ہے تو عشر واجب نہیں، چنانچہ حدیث میں ہے:-

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ فِي الْبُزِّ وَالْتَمْرِ كَوْءٌ حَتَّى يَبْلُغَ خُمْسَهُ أَوْسُقٍ وَفِي لَفْظٍ لَيْسَ فِي حَبٍّ وَلَا قَمْصِدًا حَتَّى يَبْلُغَ خُمْسَهُ أَوْسُقٍ (نسائی شریف مع التحلیقات السلفیہ ص ۲۸) وبخاری
اصح المطابع ص ۲۱) یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، گندم، گجور اور دانہ حب تک پانچ وسق (تقریباً ۲۰ من) نہ ہو، اس میں زکوٰۃ و عشر واجب نہیں۔

بعض لوگ آیت قرآن وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ مِنْ الْأَيْتِ اور حدیث شریف فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْعَيُونُ کے عموم سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ زمین سے پیدا ہونے والی اجناس خوردنی میں کوئی نصاب نہیں ہے، بلکہ زمین سے پیدا ہونے والی ہر حقوڑی یا بہت چیز میں عشر یا نصف عشر واجب ہے، اگر زمین سے دس سیر گندم پیدا ہوئی ہے، تو اس میں سے ایک سیر یا آدھ سیر دینا واجب ہے، مگر یہ مسلک بجز امام ابوحنیفہ اور چند دیگر علماء کے کسی نے اختیار نہیں کیا، جمہور علماء اس کے خلاف ہیں اور جمہور کا مذہب ہی صحیح ہے، کیونکہ آیت کریمہ اور حدیث شریف کے عموم کی پانچ وسق والی حدیث نے تخصیص کر دی ہے، چنانچہ امام بخاری پہلے حدیث فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْعَيُونُ اور اس کے بعد پانچ وسق والی حدیث ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-

نصاب سے زائد قلیل و کثیر سب میں زکوٰۃ ہے، وَمَا زَكَاةً فَجَعَلْنَا فِيهَا ۱۹ من میں نصاب سے کم ہونے کی وجہ سے عشر واجب نہیں لیکن ۲۰ من سے (اُندایک من، بلکہ ۱۰ سیر ۲۰ سیر میں بھی عشر واجب ہے چنانچہ عشر کی صورت میں ایک من میں ۴ سیر اور نصف عشر میں ۲ سیر دینا لازم ہے

کن چیزوں سے عشر ادا کیا جائے

۱۱۔ باغات سے حاصل ہونے والے پھل

احادیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے زمانہ میں پھلوں میں سے صرف کھجور اور انگور کی زکوٰۃ لینے کا ذکر آتا ہے، اس کے علاوہ کسی پھل سے عشر نہیں لیا گیا، چنانچہ امام مالک نے ان دونوں کے احکام ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-

السَّنَةُ الَّتِي لَا اخْتِلَافَ فِيهَا عِنْدَنَا وَالَّذِي سَمِعْتُ اَهْلَ الْعِلْمِ اَنْهُ لَيْسَ
فِيهِ مِنْ الْقَوَاكِظِ بِاصَدَقَةٍ (مولفہ زرقاتی) یعنی وہ طریقہ جس میں ہمارے نزدیک کوئی اختلاف نہیں
یہ ہے کہ دیکھو اور انکو رکے علاوہ کسی قسم کے پھل میں عشر واجب نہیں، اور ایسا ہی میں نے اہل علم سے سنا ہے۔
ان دونوں پھلوں کی نزاکۃ کا طریقہ یہ ہے کہ پھل پکنے کے قریب صاحب فراست عامل باغ میں گھوم بھر کر تمام
پھل دیکھے، اور اندازہ لگائے کہ اس باغ میں تازہ اور تر پھل کتنے من ہے، اور خشک ہونے کے بعد کتنے
رہ جائیں گے، مثلاً ایک باغ کا اندازہ لگایا کہ اس میں تر پھل ۵۰ من میں خشک ہونے کے بعد یہ ایک سو من
رہ جائیں گے، سو من میں عشر ۱۰ من اور نصف عشر ۵ من ہے، یہ تفصیل اپنے رجسٹر میں درج کرے، پھر جب
پھل کٹ کر خشک ہو جائیں تو اگر عشر یا نصف عشر وصول کرے عشر میں خشک کھجور اور منقہ لیا جائے گا، تازہ
پھل نہیں لئے جائیں گے، یہ تفصیل حدیث میں یوں ہے۔

عَنْ عَتَّابِ بْنِ أُسَيْدٍ قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُخْرَصَ

الْعَنْبُ كَمَا يُخْرَصُ النَّخْلُ وَتُؤْخَذُ زَكْوَتُهُ نَابِئِيَّا كَمَا تُؤْخَذُ صَدَقَةُ النَّخْلِ تَبْرًا۔
(ابوداؤد مع عون المبرور) یعنی "عقاب بن اسید کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم جاری فرمایا، کہ انگور کا اندازہ کھجور کی طرح لگایا جائے، اور اس کی زکوٰۃ منقہ کی صورت میں لی جائے، جیسا کہ کھجور کی زکوٰۃ خشک کھجور سے وصول کی جاتی ہے۔"

کھجور و انگور کا اندازہ کرنے کے بعد باغ کا مالک آزاد ہے کہ اپنا پھل تازہ بہ تازہ بیچ دے، خود کھائے، یا دوست و اسباب کو تحفے میں دے دے۔

عشر کے مال میں اندازہ لگانے کی حکمت | اندازہ کا یہ طریقہ فریقین (فقر اور اصحاب مال) کی مصلحت کے پیش نظر جاری کیا گیا ہے، کیونکہ یہ پھل خشک اور تازہ دونوں طرح کھائے جاتے ہیں، اس لئے اگر اندازہ کے بغیر ان کے استعمال کی اجازت ہوتی تو فقراء کا سر اس نقصان تھا، اور اگر عشر ادا کئے بغیر ان کے استعمال سے روک دیا جاتا، تو اصحاب مال خسارہ میں رہتے، اور طرح طرح کی مشکلات میں مبتلا ہو جاتے، اندازہ لگانے سے فقراء کے نقصان کا خطرہ جاتا رہا، اور اصحاب مال کے لئے بھی کوئی وقت باقی نہ رہی، اس طریقہ کا ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ اس میں صاحب مال کی میرا بھیری اور خیانت کا اندیشہ باقی نہیں رہتا، فقراء کا حق اس کے ذمہ متعین ہو جاتا ہے، عامل وقت پر اگر وصول کر لے گا، شریعت کی طرف سے اس سلسلہ میں ارباب مال کو ایک رعایت بھی دی گئی ہے، جس کا ذکر حدیث میں یوں آیا ہے:-

عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَظْمَةَ قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَصْتُمْ فَجَرُّوا فَدَعُوا الثُّلْثَ فَإِنْ لَمْ تَدَعُوا الثُّلْثَ فَدَعُوا الزُّبَيْرَ (ابوداؤد مع عون المبرور) | یعنی "جب کسی باغ کا اندازہ لگاؤ، تو تیسرا حصہ چھوڑ دو، اگر تیسرا حصہ نہ چھوڑ دو تو چوتھا حصہ چھوڑ دو" اس کے دو معنی ہیں، اصل اندازے سے تیسرا یا چوتھا حصہ چھوڑ دو، یا عشر لیتے وقت عشر سے تیسرا یا چوتھا حصہ چھوڑ دو، مثلاً کسی باغ کے خشک پھل کا اندازہ ۱۰۰ من ہے، تو اس سے ۲۵ یا ۳۳ من چھوڑ دو، یا اس کے عشر ۱۰ من سے پہلے ۲ من یا ۲½ من چھوڑ دو، کیونکہ باغ والے کو اپنے طور پر بھی غرابو، مسکین اور مزدور پر پیشہ لوگوں سے ہمدردانہ سلوک کرنا پڑتا ہے، نیز دوست و احباب خویش و اقارب کے حقوق بھی ادا کرنا ہوتے ہیں،

ان کے علاوہ دوسری قسم کے پھل جیسے سنگترہ، مال، ناشپاتی، آلو، خربوزے، انربوز اور **ملحوظہ** آم وغیرہ جو چند دن کے مہمان ہوتے ہیں، عشر، زکوٰۃ سے مستثنیٰ ہیں ان کے مالک ان

پچھلوں کو پچیس سال کے بعد ان کی قیمت سے جو کچھ بچ رہا ہے اس کی نزکوہ دیں۔

چاول، مکئی، پھن، باجرہ وغیرہ سے عشر دیا جائے

(۲۱) اجناس خوردنی اور ہر قسم کا غلہ جو انسان کی خوراک بنتا ہے، جیسے گندم، چاول، مکئی، باجرہ، جو، چنا اور جواری وغیرہ ان میں سے جو قسم نصاب کو پہنچ جائے، اس میں یہ تفصیل مذکور واجب ہے، نصاب کو نہ پہنچے تو عشر نہیں ہے، امام مالکؒ کے نزدیک گندم، چھلکا دار اور بغیر چھلکا کے جو اگر علیحدہ علیحدہ نصاب کو نہیں پہنچتے، اور سب کو جمع کرنے سے نصاب پورا ہو جاتا ہے، تو عشر واجب ہے۔

(۲۲) ہر قسم کی دالیں جیسے چنے، ماش، مونگی، اربہ مسور اور مٹر وغیرہ امام مالک اور دوسرے ائمہ کا

امام ابو حنیفہؒ امام شافعیؒ اور دیگر ائمہ کا اختلاف

اس میں بھی اختلاف ہے، امام ابو حنیفہؒ امام شافعیؒ اور دیگر ائمہ کے نزدیک ان میں جو قسم نصاب کو پہنچ جائے گی، اس میں عشر واجب ہے، اور جو نصاب کو نہیں پہنچے گی، اس میں عشر واجب نہیں، ان کو جمع کر کے نصاب پورا نہیں کیا جائے گا، امام مالکؒ کے نزدیک علیحدہ علیحدہ یا سب مل کر نصاب کو پورا کر دیں، دونوں صورتوں میں عشر واجب ہے، حضرت عمرؓ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے غطف والوں کو جمع کر کے عشر لیا ہے، مگر صحیح یہ ہے کہ جب ان کی شکل و صورت، ان کے خواص اور ان کے نام الگ الگ ہیں، تو ان کو جمع کرنا چاہیئے، بلکہ جو قسم نصاب کو پہنچ جائے، اس میں عشر واجب ہے، ورنہ نہیں۔

(۲۳) گڑ، شکر اور چینی میں یہ تینوں مل کر یا الگ الگ نصاب کو پہنچ جائیں، دونوں صورتوں میں عشر واجب ہے، کیونکہ

گڑ، شکر اور چینی وغیرہ میں عشر

یہ تینوں ایک ہی چیز کی مختلف شکلیں ہیں۔

(۲۴) تیل نکالنے کے بچ مثلاً توریا، سرسوں، تارا میرا اور ارند کی وغیرہ، زیتون

سرسوں اور توریا وغیرہ

بھی ایک قسم کے دانے ہیں جو عرب ممالک شام و لبنان میں بکثرت پیدا ہوتے ہیں، برصغیر پاک و ہند میں پیدا نہیں ہوتے، ان سے زیتیل کا تیل حاصل کیا جاتا ہے، یہ دانے کسی اور طریقے سے استعمال نہیں ہوتے، امام مالکؒ نے مؤطا میں اس کے عشر کا یہ طریقہ بتایا ہے، کہ اگر کسی کے کھیت سے ۲۰ من (دبائچ و سق) زیتون کے دانے حاصل ہوں، تو مالک ان کا تیل نکلوائے اور اس تیل سے عشر یا نصف عشر ادا کرے، عشر میں دانے نہیں دے سکتا، ہمارے ہاں کے تیل نکالنے کے بیجوں کو بھی اس پر قیاس کیا جائے۔

(۶) وہ دینے جو عموماً ان کی خوراک تو نہیں بنتے، لیکن مویشیوں کا چارہ حاصل کرنے کے لئے بیج کے طور پر استعمال ہوتے ہیں جیسے گوارا، چری، موٹھا، جلی، برسم، لوس وغیرہ جن ائمہ کے نزدیک دانوں میں عشر چنے کے لئے ان کا خوراک ہونا ضروری ہے، ان کے نزدیک تو ان میں عشر نہیں ہے، لیکن امام احمد اور امام ابن تیمیہ کے نزدیک (ادخار) سال بھر باقی رہنا ہی کافی ہے خوراک نہیں یا نہ نہیں، اس لئے ان کے نزدیک ان میں عشر واجب ہے اور صحیح بھی یہی معلوم ہوتا ہے، کیونکہ جب یہ دانے زمین کی آمدنی کا بہت بڑا ذریعہ ہیں، اور زمیندار ان سے ہر سال لاکھوں روپیہ کماتے ہیں، نیز یہ سال بلکہ اس سے زیادہ عرصہ تک باقی رہ سکتے ہیں تو کوئی وجہ نہیں کہ ان میں غرابا کو ان کے حق سے محروم کر دیا جائے، اور ان کا عشر نہ دیا جائے

(۷) ہر قسم کی کپاس دلی اور امریکی زرا وغیرہ میں عشر واجب کپاس اور زرا وغیرہ میں وجوب زکوٰۃ ہونے کی وہی علت ہے جو قسم سابق میں امام احمد اور امام ابن تیمیہ کے نزدیک ذکر ہوئی ہے، پہلی چار قسم کی زمینی پیداوار سے چونکہ غرابا و مسکین براہ راست بغیر کسی طویل عمل کے فائدہ اٹھا سکتے ہیں، اس لئے عشر میں وہ جس سے عشر وینا لازم آتا ہے، مثلاً گندم سے گندم اور چینی سے چینی ہی دی جائے، قیمت نہیں دینا چاہیے، باقی تین قسم کی پیداوار سے غرابا بغیر طویل عمل کے براہ راست فائدہ نہیں اٹھا سکتے، کپاس سے کپڑا تیار کرنا، اور سرسوں، توریرہ وغیرہ سے تیل نکالنا ان کے لئے مشکل ہے، اس لئے ان اجناس میں اگر صاحب مال قیمت ادا کر دے تو کوئی مضائقہ نہیں۔

ہر قسم کے دانوں میں وجوب عشر کی دلیل یہ حدیث ہے۔
عَنْ مُعَاذِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خُذِ الْحَبَّ مِنَ الْحَبِّ وَالنَّشَاءَ مِنَ الْغَنَمِ وَالْبُعَيْرَ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرَةَ مِنَ الْبَقَرَةِ
ابوداؤد معون المبرود ص ۲۲۱، معاذ بن جبل کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عشر میں غلہ بکریوں سے بکری اور ٹٹوں میں سے اونٹ اور گایوں میں سے گائے لوت

بعض لوگوں نے چار چیزوں گندم، جو، کھجور اور منقہ سے عشر دینا بتایا ہے، اور دلیل میں وہ احادیث نقل کی ہیں جن میں ان ہی چار چیزوں کے نام آتے ہیں، مگر وہ احادیث مرسل، منقطع یا تنہا کمزور ہونے کی وجہ سے ناقابل اعتبار ہیں۔ ائمہ حدیث نے انہیں قبول نہیں کیا، اس لئے ان لوگوں کا یہ مسک صحیح نہیں ہے قرآن و حدیث کے عموم کی ان ضعیف حدیثوں سے تخصیص نہیں ہو سکتی، اس کے برعکس امام داؤد ظاہر ہی

یہ عشر وصول کرنا ان کی ضرورت پر ہے، جو جس چیز کی ضرورت ہے یا جس کو آسانی ہے، وہی لے سکتا ہے، جیسا کہ ابوداؤد میں ہے۔

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

فرماتے ہیں، کہ زمین سے پیدا ہونے والی ہر چیز سے (جو آمدنی کا ذریعہ ہو) زکوٰۃ واجب ہے لیکن جس چیز میں ناپ تول جاری ہوتا ہے، اس میں وجوب عشر کے لئے نصاب شرط ہے، جیسا کہ تفصیل گذر چکی، اور جو چیزیں ناپ تول میں نہیں آتیں، ان میں قلیل کثیر میں عشر واجب ہے، غرابا کی ضروریات اور امرار کے تزکیہ نفس و مال کے پیش نظر تو یہ مذہب احوط اور صحیح معلوم ہوتا ہے، حافظ ابن حجر نے بھی دھندلہ ۶۷۰ ص ۱۲۱ مجمع کہہ کر اس مذہب کی ترجیح پر ایک گونہ اطمینان کا اظہار فرمایا ہے، دور حاضر کے بعض ممتاز علماء نے بھی اسی کو رائج قرار دیا ہے جتناچہ مولانا عبید اللہ صاحب رحمانی اپنی تصنیف مرعاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح ص ۱۶۱ میں فرماتے ہیں۔ **وَأَدْرَجْتُ هَذِهِ الْأَقْوَالَ دَاخِلًا فِي حَاكِجَتِي قَوْلَ دَاوُدَ الطَّاهِرِيِّ** ”میرے نزدیک ان اقوال میں سے داؤد ظاہری کا قول زیادہ قوی اور رائج ہے۔“ ایسے ہی مؤلف تعلیقات السلفیہ علی سنن النسائی (ص ۲۸) کا بھی اسی طرف رجحان ہے۔

گاجر، مولیٰ، آلو اور دیگر سبزیاں | زمین سے پیدا ہونے والی جتنی چیزیں اوپر بیان ہوئی ہیں، اگر نصاب سے کم ہیں تو ان میں عشر نہیں ہے، جہور کے نزدیک ہر قسم کی سبزیاں مثلاً گاجر، مولیٰ، آلو، گوبھی، پالک، گھیا اور ٹماٹر وغیرہ نیز مویشیوں کے ہر قسم کے چارہ گوارا، چری، شلغم، برسيم، لوسن وغیرہ میں عشر واجب نہیں ہے، مالک ان چیزوں کو بیچیں، سال کے بعد ان کی قیمت سے بونچ رہے، اس کی زکوٰۃ دیں، پہلے گذر چکا ہے، کہ کھجور اور انجور کے علاوہ باقی تمام پھلوں کا بھی یہی حکم ہے، امام مالک فرماتے ہیں: **لَيْسَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْفَوَاكِحِ مِثْلًا بِمِثْلِهَا صَدَقَةٌ وَلَا فِي الْقَصَبِ وَلَا فِي الْبَقُولِ كِلَاهُمَا صَدَقَةٌ وَلَا فِي أَشْجَانِهَا إِذَا بِيَعَتْ صَدَقَةٌ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ مِنْ يَوْمٍ يَبْعُهَا وَيَقْبِضُ صَاحِبُهَا مَتْنَهَا** (موطامع زرقانی ص ۳۶۹ ج ۲) ”کھجور اور انجور کے علاوہ ہر قسم کے پھلوں میں اسی طرح مویشیوں کے چارہ میں نیز ہر قسم کی سبزیوں میں عشر واجب نہیں ہے، جب مالک ان چیزوں کو بیچ کر قیمت اپنے قبضہ میں کرے تو سال کے بعد اس سے زکوٰۃ ادا کرے۔“

یاد رہے، امام ابو حنیفہ اور امام داؤد ظاہری کے نزدیک تمام سبزیوں ہر قسم کے پھلوں اور مویشیوں کے چارہ میں عشر واجب ہے، تفصیلات کے لئے کتب مذکورہ کی طرف مراجعت فرمائیے

مصارف زکوٰۃ

حدیث میں آیا ہے، **إِنَّا نَسْأَلُ اللَّهَ عَلَيْكَ وَنَسْأَلُ اللَّهَ لَكَ رِزْقًا** ”خیر میں کیا ہے، اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، کہ اللہ کے لئے رزق کے لئے“

بِئِذَا وَكَاغِيْبِهِ فِي الصَّدَقَاتِ حَتَّىٰ حَكَمَ هُوَ فِيمَا كُنْتُمْ اَصْحَابُ (تفسیر ابن کثیر بحوالہ سنن
ابوداؤد) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، مالِ زکوٰۃ میں اللہ تعالیٰ نے نبی یا کسی غیر نبی کے فیصلہ کو پسند
نہیں فرمایا، بلکہ اس کے متعلق اس نے خود فیصلہ فرمایا۔

قرآن حکیم میں ہے: اِنَّهَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِيْنِ وَالْعَامِلِيْنَ عَلَيْهِمْ اَدَامُوْلُفَقَةً
قُلُوْبُهُمْ حَتَّىٰ فِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِيْنَ وَفِي سَبِيْلِ اللّٰهِ وَابْنِ السَّبِيْلِ اَلَيْسَ هٰذَا كَالْمَالِ فَقَرًا، مساکین م دعوہ
زکوٰۃ وصول کرنے والے عاملوں، مؤلفین، غلاموں، قرضداروں، اور اللہ کے راستہ میں جہاد کرنے والوں
اور مسافروں کے لئے ہے۔

ان آٹھ قسموں کی مختصر تفصیل یہ ہے:۔
۱۔ (۲۰۱) فقراء جمع فقیر کی، اور مساکین جمع مسکین کی، امام شافعی اور جمہور علماء کے نزدیک فقیر کی حالت مسکین
سے بدتر ہے، کیونکہ مسکین اسے کہتے ہیں جس کے پاس غنڈہ اہبت ہو، اور فقیر جس کے پاس کچھ بھی نہ ہو، امام ابو حنیفہ
کا قول اس کے برعکس ہے۔

۲۔ زکوٰۃ وصول کرنے والے عامل یہ وہ لوگ ہیں جو خلیفہ اسلام یا کسی ادارہ کی طرف سے زکوٰۃ جمع کرنے کے لئے
مقرر ہوتے ہیں، علامہ ابن العربی کی فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ میں ان کا حصہ رکھنے سے معلوم ہوا کہ جو شخص فرض کفایہ
بجالانے، وہ اس کی ضروری لے سکتا ہے، جیسے نماز کی امامت سے، نماز تو سب ان ذیل پر فرض ہے، لیکن
جماعت کرنا فرض کفایہ ہے، اس لئے جیسے امام جماعت کرانے پر اجرت لے سکتا ہے، اسی طرح زکوٰۃ جمع کرنے
والے عامل کے لئے اجرت لینا بھی جائز ہے، امام اپنی صوابدید سے کام کے مطابق زکوٰۃ سے ان کو
معاوضہ دے (احکام القرآن)

۳۔ مؤلفۃ القلوب، اس سے وہ ضعیف الایمان مسلمان مراد ہیں، جن کی اگر دلجوئی اور مالی اعانت نہ کی
جائے، تو ان کے اسلام سے منہر ہو جانے کا خطرہ ہو یا ایسے مائل یہ اسلام کا فرض مالی اعانت سے حلقہ بگوش
سلام ہو جائیں، امام ابو حنیفہ کے نزدیک آج کل یہ حصہ ساقط ہے، مگر صحیح یہ ہے کہ آج کل بھی بوقت ضرورت علی
یہاں جاسکتا ہے،

۴۔ غلام، آج کل چونکہ غلامی کا رواج نہیں ہے اس لئے اس حصہ کو زکوٰۃ کے دوسرے مصارف کی طرف
منتقل کیا جانے کا، ہاں اگر کوئی مسلمان دشمن کے ہاں گرفتار ہو جائے، تو اس سے نذیبہ و لے کر لے چھڑایا جاسکتا ہے،
۵۔ غارین، ان سے مراد وہ مقروض ہیں جن پر اتنا قرضہ چڑھ گیا ہے کہ ان میں اس کے ادا کرنے کی سکت باقی
نہیں رہی، مگر یاد رہے، اگر کوئی شخص خلاف شرع کاہنوں میں مال خرچ کرنے کی وجہ سے مقروض ہو گیا ہے، جیسے

جواب دہی، شراب نوشی، اور عیاشی وغیرہ تو جب تک توبہ نہ کرے، اس کی زکوٰۃ اور دیگر صدقات سے اعانت کرتی جائز نہیں، اگر مفروض قوت ہو جائے، اور قرض ادا کرنے کے لئے کوئی چیز نہ چھوڑ جائے، تو زکوٰۃ کی اس حد سے اس کا قرض ادا کیا جاسکتا ہے۔

۷۔ فی سبیل اللہ۔ اس سے وہ لوگ مراد ہیں جو محاذ جنگ پر دشمنانِ اسلام سے نبرد آزما ہوتے ہیں، یہ لوگ غنی بھی ہوں، تب بھی ان کو مال زکوٰۃ دینا جائز ہے، امام ابو حنیفہؒ کہتے ہیں غریب غازی کو مال زکوٰۃ دیا جائے گا، غنی کو دینا جائز نہیں، مگر یہ مسلک قرآن کے اطلاق اور آنحضرتؐ کے اس فرمان کے خلاف ہے، لا یتخذ الصدقات لغنی الا لحیستہ للغازی سبیل اللہ الحدیث (مشکوٰۃ) یعنی پانچ قسم کے اغنیاء کے علاوہ کسی غنی کے لئے مال زکوٰۃ جائز نہیں ہے، ان میں سے ایک غنی غازی فی سبیل اللہ ہے۔

سامان حرب و ضرب خریدنے کے لئے قومی و فاعی فنڈ میں زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے، محمد بن عبدالمکرم فرماتے ہیں، آلات حرب، گھوڑے اور ہتھیار خریدنے اور دشمن کیرپنے ملک سے دفع کرنے کے لئے زکوٰۃ کا مال خرچ کرنا جائز ہے، کیونکہ یہ بھی جہاد فی سبیل اللہ میں داخل ہے، دیکھئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سہل بن ابی حنیمہ کے قتل کے سلسلہ میں فتنہ و فساد اور طائی کا شعلہ سر کرنے کے لئے زکوٰۃ کے ۱۱۰ اونٹ خرچ کر دیئے تھے، (احکام القرآن لابن العربی ص ۵۶)

فی سبیل اللہ کے حکم میں حج اور عمرہ بھی داخل ہے :-

وعن ابن لائس الخزازی قال حملنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی ابل الصدقة الی الحج والعمرة (مسند احمد) یعنی ابن لائس خزازی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سفر حج میں سواری کے لئے زکوٰۃ کے اونٹ دیئے۔

امام شوکانی اس کے علاوہ متعدد احادیث ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں :- ان احادیث سے پتہ چلا کہ فی سبیل اللہ کی حد سے حج اور عمرہ کے لئے جانے والوں کی امداد کی جاسکتی ہے، اور ان کے سفر کا سامان وغیرہ تیار کرنا جائز ہے، اگر کوئی جانور جہاد فی اللہ کے لئے وقف ہے، تو اس پر حاجی اور مسافر سفر کر سکتا ہے ۲۔ اس طرح مدرس دینیہ پر جہاں مفید الحال غریب طلباء تعلیم پاتے ہیں زکوٰۃ کا مال صرف کرنا جائز ہے۔

۸۔ ابن السبیل، اس سے وہ مسافر مراد ہے جو اگرچہ اپنے وطن میں امیر ہے، مگر سفر میں اس کے پاس خرچ ختم ہو گیا ہے، اور اس کے لئے گھر پہنچنا مشکل ہو گیا ہے، ایسے مسافر پر زکوٰۃ کا خرچ کرنا جائز ہے، اور جو دونوں جگہ محتاج ہے، وہ بطریق اولیٰ مستحق ہے،

صدقۃ الفطر کا بیان

جمہور محدثین اور فقہاء کا طریقہ ہے، کہ وہ زکوٰۃ کے مسائل تحریر کرنے کے بعد صدقۃ الفطر کے مسائل بھی کتاب الزکوٰۃ کے آخر میں بیان کرتے ہیں، حالانکہ اس صدقہ کا تعلق رمضان المبارک کے روزوں کے ساتھ ہے، اس لئے ہم بھی جمہور کی اقتداء میں اب بالاختصار صدقۃ الفطر کے مسائل بیان کرتے ہیں،

تسمیہ | فطر کا معنی روزہ کھولنا یا روزہ ترک کرنا ہے، چونکہ یہ صدقہ رمضان المبارک کے روزے پورے کرنے کے بعد ان کے ترک پر دیا جاتا ہے، لہذا صدقۃ الفطر کہلاتا ہے،

صدقۃ الفطر فرض ہے | جمہور علماء کے نزدیک صدقۃ الفطر کا ادا کرنا فرض ہے، امام بخاریؒ اپنی صحیح میں فرماتے ہیں:-

بَابُ فَرْضِ صَدَقَةِ الْفِطْرِ وَرَأَى أَبُو الْعَالِيَةِ وَعَطَاءٌ وَابْنُ سَيَرٍ صَدَقَةَ الْفِطْرِ فَرِيضَةً
» صدقۃ الفطر کی فرضیت کا بیان، امام ابو العالیہ، عطاء اور ابن سیرین صدقۃ الفطر کو فرض سمجھتے تھے۔

حافظ ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں، امام صاحب نے ان تین ائمہ کا نام اس لئے لیا ہے، کہ انہوں نے صدقۃ الفطر کی فرضیت کی تصریح کی ہے، اور نہ ابن المنذر وغیرہ نے تو اس کی فرضیت پر اجماع نقل کیا ہے،

ہاں حنفیہ اسے اپنے مزعومہ قاعدے کے مطابق واجب کہتے ہیں، مابکیہ میں سے ائمہ اور بعض اہل ظاہر نے اس کو سنت مؤکدہ کہا ہے، مگر پہلا قول صحیح ہے، امام بخاریؒ نے اس کی فرضیت ثابت کرنے کے لئے

مذکورہ بالا باب میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی یہ حدیث ورجح کی ہے:- عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ فَرَضَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ مَاعًا مِنْ ثَمَرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ

وَالْحُرِّ وَالذَّكْرِ وَالْأُنْثَى وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَمَرَ بِهَا أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ

النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ «یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آزاد، غلام، مرد، عورت اور ہر چھوٹے بڑے مسلمان پر

ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو بطور صدقۃ الفطر ادا کرنا فرض کیا ہے، اور اسے لوگوں کے نماز کی طرف جانے

سے پہلے نکلانے کا حکم دیا ہے۔

اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقۃ الفطر کی فرضیت کی تصریح فرمائی ہے اسے زکوٰۃ الفطر سے تعبیر کرنے میں بھی اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہے۔

صدقۃ الفطر کن چیزوں سے دیا جائے | جن غلہ جات کو انسان بطور خوراک استعمال کرتا ہے ان سے صدقۃ الفطر ادا کر سکتا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے زمانہ میں لوگ عموماً جو، کھجور، منقہ اور پیڑ کھاتے تھے، اس لئے آپ نے صحابہ کرام کو ان اجناس سے صدقۃ الفطر ادا کرنے کا حکم دیا چنانچہ حضرت ابوسعید خدری فرماتے ہیں، کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عید الفطر کے دن (فی کس) کھانے کا ایک صاع دیا کرتے تھے، اور اس وقت ہمارا کھانا جو، کھجور، منقہ اور پیڑ پر مشتمل ہوا کرتا تھا (بخاری)۔

ہمارے ملک میں گھیوں، چنا، جو، اکی، باجرہ، چاول، جوار وغیرہ اجناس خوردنی ہیں، اور لوگ انہیں خوراک کے طور پر استعمال کرتے ہیں، لہذا ان میں جو جس عموماً زیادہ استعمال کرتے ہیں، اس سے صدقۃ الفطر ادا کر سکتے ہیں۔

بہر جنس سے صدقۃ الفطر ایک صاع متعین ہے | جن جنس سے بھی صدقۃ الفطر دیا جائے، بشرطاً اس کی مقدار ایک صاع مقرر ہے، اس سے کم دینے سے صحیح طور پر صدقۃ الفطر ادا نہیں ہوگا، بعض صحابہ نے گھیوں کو گراں سمجھ کر نصف صاع دینے کا فتویٰ دیا، چونکہ انہوں نے ایسا فتویٰ اپنے اجتہاد سے دیا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ان کے پاس کوئی ثبوت نہیں تھا، اس لئے بعض دوسرے صحابہ نے اسے قبول کرنے سے انکار کر دیا، اور صاف صاف کہہ دیا کہ ہم جن جنس سے بھی صدقہ دیں گے، پورا صاع ہی دیں گے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہی دستور تھا، صحیح مسلم میں ہے۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ كُنَّا نَخْرِجُ إِذَا كَانَ فَيُنَادِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ عَنْ كُلِّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ حُرٍّ أَوْ مَمْلُوكٍ مَبَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ فَلَمْ نَزَلْ نُخْرِجْهُ حَتَّى قَدِمَ عَلَيْنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا فَكَلَّمَنَا النَّاسَ عَلَى الْمُنْبَدِ فَكَانَ فِيمَا كَلَّمَهُ بِهِ النَّاسُ أَنْ قَالَ إِنِّي أَرَى أَنَّ مَدِينَةَ مِنْ سَمَاءِ الشَّامِ تَعْدِلُ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ فَآخَذَ النَّاسُ بِذَلِكَ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ فَأَمَّا أَنَا فَلَا أَذَالَ أُخْرِجُ، كَمَا كُنْتُ أُخْرِجُ أَبَدًا مَا عَشْتُ۔

”حضرت ابوسعید خدری کا بیان ہے، ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں اپنے ملک کی خوراک سے جو کھجور، منقہ، جوار وغیرہ پر مشتمل تھی، ایک صاع ہی صدقۃ الفطر ادا کرتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی ہمارا یہی معمول تھا، اتنا کہ حضرت امیر معاویہ فرج یا عمرہ کے لئے آئے تو انہوں نے منبر پر خطبہ کے دوران کہا، میری رائے میں شامی گھیوں کے دو، (نصف صاع قیمت میں) کھجور کے ایک صاع کے برابر ہیں چنانچہ لوگوں نے اس پر عمل شروع کر دیا، مگر میں تو جب تک زندہ ہوں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے دستور کے مطابق جس جس سے بھی دوں گا، ایک صاع ہی دوں گا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے قَالَ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِزَكَاةِ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَجَعَلَ النَّاسَ عِدْلَهُ مَذِينٍ مِنْ حَنْطَةٍ يَعْنِي «اَنْحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور یا جو سے ایک ایک صاع صدقۃ الفطر ادا کرنے کا حکم دیا، حضرت عبداللہؓ فرماتے ہیں، لیکن بعد میں لوگوں نے ایک صاع کے بدلے گھیوں کے دو مد (نصف صاع) ادینے شروع کر دیئے، (بخاری شریف)

ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ابو سعید خدریؓ اور عبداللہ بن عمرؓ کے نزدیک صدقۃ الفطر کی صحیح اور شرعی مقدار خواہ وہ کسی جنس سے ادا کیا جائے، ایک صاع مقرر ہے، یہی وجہ ہے کہ انہوں نے گھیوں سے نصف صاع ادا کرنے کو لوگوں کی اپنی مرضی اور اپنی رائے سے تعبیر کیا ہے، ہاں سنن کی بعض احادیث میں نِصْفُ صَاعٍ مِنْ تَمْرٍ أَوْ نِصْفُ صَاعٍ مِنْ شَعِيرٍ کے الفاظ بھی آئے ہیں، لیکن یہ احادیث محدثین کے نزدیک پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتیں، لہذا قابل اعتبار نہیں، امام بیہقی فرماتے ہیں، انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک صاع گھیوں دینے کی احادیث بھی آئی ہیں، اور نصف صاع دینے کی بھی، مگر ان میں سے کوئی بھی صحیح نہیں ہے۔ (سیل السلام ص ۱۶۲ طبع مصر)

صدقۃ الفطر میں غلہ کی قیمت دینا بھی جائز ہے | اگر کسی شخص کے پاس صدقۃ الفطر ادا کرنے کے لئے غلہ موجود نہیں ہے، جیسا کہ عموماً شہری آبادی کی حالت ہوتی ہے، تو یہ ضروری نہیں کہ وہ بازار سے غلہ خرید کر صدقۃ الفطر ادا کرے، بلکہ سال یا سال کا اکثر حصہ جس غلہ کو وہ خوراک کے طور پر استعمال کرتا ہے، فی کس ایک صاع کے حساب سے اس کی قیمت ادا کرے، مثلاً ایک شخص کے گھر کے چھوٹے بڑے دس افراد ہیں، اور وہ سال یا سال کا بیشتر حصہ گھیوں یا چاول استعمال کرتا ہے، تو وہ صدقۃ الفطر میں، اصاع گھیوں یا۔ اصاع چاول کی بازار کے نرخ کے مطابق قیمت ادا کر دے، مگر یہ بالکل غیر مناسب ہے، کہ اس کی عام خوراک تو گھیوں یا چاول ہوں، لیکن وہ صدقۃ الفطر میں معمولی قم کا غلہ یا اس کی قیمت ادا کرے۔

کون سا صاع معتبر ہے؟ | مختلف ملکوں میں جنس یا غلہ پانے کے لئے مختلف پیمانے استعمال کیے جاتے ہیں، مگر صدقۃ الفطر زکوٰۃ، کفارہ وغیرہ شرعی امور میں ہی پیمانہ استعمال کیا جائے گا، جسے شارع علیہ السلام نے مقرر کیا ہے، اور جو اسلامی لٹریچر میں صاع النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نام سے مشہور ہے، کتب احادیث میں لہجہ است موجود ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صاع خمسۃ اذطال وثلثہ دظل، یعنی پانچ اودھ سیر، اور ایک اودھ سیر کا تہائی حصہ، ہمارے وزن کے مطابق ایک صاع تقریباً دو سیر گیارہ چھٹانک کا ہوتا ہے، انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے

راشدین کے زمانہ میں زکوٰۃ، صدقۃ الفطر اور کفارہ وغیرہ میں یہی صاع استعمال ہوتا تھا، اب بھی ان شرعی امور میں اسی پیمانہ کا استعمال سنت ہے، دوسرے چھوٹے بڑے ملکی یا غیر ملکی پیمانوں کا کچھ اعتبار نہیں ہوتا، (نیل الاوطار طبع مصر ۲۵۶)

صدقۃ الفطر کن لوگوں کی طرف سے ادا کیا جائے
 ادا کیا جاتا ہے، ان میں شیر خوار بچوں سے لے کر شیخ فانی تک سب ہی لوگ شامل ہیں کوئی شخص مستثنیٰ نہیں ہے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غلام، آزاد، مرد و عورت اور چھوٹے بڑے ہر فرد پر جو یا کھجور سے ایک صاع صدقۃ الفطر ادا کرنا فرض کیا ہے، چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اپنے کنینہ کے ہر چھوٹے بڑے فرد، حتیٰ کہ اپنے غلاموں اور ان کے بچوں کی طرف سے فی کس کھجور کا ایک صاع صدقۃ الفطر ادا کیا کرتے تھے، ایک سال مدینہ میں کھجوریں پیدا نہ ہوئیں، تو انہوں نے اس سال جو سے صدقۃ الفطر ادا کیا (بخاری شریف)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کے پیش نظر کنینہ کے رکن اعلیٰ کو اپنے بیوی، بچوں، غلاموں اور ان کے بے کس محتاجوں کی طرف سے صدقۃ الفطر ادا کرنا پڑے گا، جن کے پاس کوئی مال نہیں ہے، اور ان کی خوراک کا اس نے ذمہ لے رکھا ہے۔

ملاحظہ کسیتی باطری، دکان داری یا گھر کے کام کا ج کے لئے رکھے ہوئے ملازم، غلاموں کے حکم میں نہیں ہیں، یہ اپنا اور اپنے مال بچوں کا صدقہ خود ادا کریں گے، آقا برادران کا صدقہ لازم نہیں ہے۔

یتیم اور دیوانے کا صدقہ
 اگر یتیم اور معنون صاحب مال ہیں، تو ان کے مال کی زکوٰۃ ادا صدقۃ الفطر ان کے مال سے ادا کیا جائے، امام بخاری فرماتے ہیں
 دَرَّاهِي عُمَرُو عَنِّي وَابْنُ عُمَرَ وَجَابِرٌ وَعَاشَةُ وَطَاوُسٌ وَعَطَاءٌ وَابْنُ سِيرِينَ أَنَّ
 يُزَكِّي مَالُ الْيَتِيمِ وَقَالَ الدُّهَيْمِيُّ يَزَكِّي مَالُ الْمَجْنُونِ۔

یعنی حضرت عمرؓ حضرت علیؓ ابن عمرؓ جابرؓ حضرت عائشہؓ طاووسؓ عطاءؓ و ابن سیرینؓ کا مذہب یہ ہے کہ یتیم کے مال سے زکوٰۃ دی جائے، اور امام زہری کہتے ہیں کہ دیوانے کے مال کی زکوٰۃ دی جائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حبیب ان کے مال سے زکوٰۃ دینا ضروری ہے، تو صدقۃ الفطر کا بھی یہی حکم ہے، چنانچہ ان کے مال سے صدقۃ الفطر نکالا جائے گا، ہاں اگر یہ لوگ محتاج ہیں، ان کے پاس کوئی مال نہیں، تو ان کی

طرف سے صدقۃ الفطر شخص ادا کرے جس نے ان کے طعام و خوراک کا انتظام اپنے ذمہ لے رکھا ہے۔ کیونکہ ایک حدیث میں آیا ہے، اگرچہ کمزور ہے۔

أَدَّأُ صَدَقَةَ الْفِطْرِ عَنْ تَكْوُنٍ (دار تطفی، بیہقی) یعنی "ان لوگوں کی طرف سے صدقۃ الفطر ادا کرو جن کے اخراجات نان و نفقہ تم نے برداشت کر رکھے ہیں (فتح الباری و وسیل السلام)

صدقۃ الفطر نماز عید سے پہلے دیا جائے | ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو اسی کی ہدایت فرمائی ہے، اور صحابہ کرام نماز زندگی اسی پر کاربند رہے ہیں، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کے نماز کے لئے نکلنے سے پہلے صدقۃ الفطر ادا کرنے کا حکم دیا ہے۔ (بخاری شریف)

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے، فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ كَهَرَّةٍ لِلصَّائِمِ مِنَ الْغَوْ وَالزَّكَاةِ وَطَعْمَةً لِلْمَسْكِينِ فَمَنْ آدَّهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ فَهِيَ زَكَاةٌ مَقْبُولَةٌ وَمَنْ آدَّهَا بَعْدَ الصَّلَاةِ فَهِيَ صَدَقَةٌ مِّنْ صَدَقَاتِ (ابوداؤد ابن ماجہ) یعنی "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ دار کے روزہ کو بے ہودہ گوئی اور بخش کلامی سے پاک کرنے اور غریب و مساکین کی خوراک مہیا کرنے کے لئے صدقۃ الفطر فرض کیا ہے، جو شخص نماز سے پہلے یہ صدقہ ادا کرے، اس کا صدقہ قبول ہے (اس کے لئے یہ دونوں مقصد حاصل ہو جاتے ہیں) اور جو شخص نماز کے بعد ادا کرے، تو (صدقۃ الفطر) ادا نہ ہوگا، بلکہ ایہ دوسرے فعلی صدقات کی طرح ایک صدقہ ہے۔"

اس سے معلوم ہوا کہ نماز کے بعد صدقۃ الفطر ادا کرنا نہ دینے کے برابر ہے، البتہ اگر کسی نے گھر کے تمام افراد کی طرف سے فی کسی ایک صاع کے حساب سے غلہ یا اس کی قیمت الگ کر دی ہے کچھ مساکین میں تقسیم کر دیا ہے، اور کچھ بعض غریب کو دینے کے لئے رکھ لی ہے، جو اس وقت وہاں موجود نہیں ہیں، تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں، نماز کے بعد ادا کر دے۔

غریب بھی صدقۃ الفطر ادا کریں | بعض ائمہ کے نزدیک صدقۃ الفطر صرف غنیاء پر واجب ہے غریب پر نہیں، اور یہی مذہب احناف کا ہے، ہلایہ میں ہے۔

صَدَقَةُ الْفِطْرِ وَاجِبَةٌ عَلَى الْحُرِّ الْمُسْلِمِ إِذَا كَانَ قَالِكًا مُقَدِّمًا أَوْ نَحْوًا فَاصِلًا عَنْ مَسْكِنَتِهِ وَنَبَاتِهِ وَأَتَانِهِ وَفَرَسِهِ وَسَلَاحِهِ وَعَبِيدِهِ ۝ - یعنی در صدقۃ الفطر ہر اس آزاد مسلمان پر واجب ہے، جو مکان، پارچات، گھر کے اٹانے، گھوڑے، ہتھیاروں اور خدمت کے غلاموں کے علاوہ

کسی قسم کے نصاب کا رک ہے ۔

اس کے برعکس دوسرے ائمہ اور محدثین کے نزدیک صدقۃ الفطر کے وجوب کے لئے صاحب نصاب ہونا ضروری نہیں بلکہ صدقۃ الفطر ہر اس شخص پر واجب ہے جس کے پاس صدقۃ الفطر کے علاوہ ایک دن اور رات کی خوراک موجود ہے کیونکہ صدقۃ الفطر کا مقصد جس طرح شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہ بیان فرمایا ہے کہ اس سے غریب اور مساکین کے لئے خوراک مہیا ہو، اس طرح یہ بھی فرمایا ہے، کہ اس سے روزہ لغو و رشت سے پاک و صاف ہو جائے، اور روزہ کی تطہیر امیر و غریب دونوں کے لئے ضروری ہے نیز جن احادیث سے صدقۃ الفطر کا وجوب اور فرضیت ثابت ہوتی ہے ان میں امیر و غریب کا کوئی امتیاز نہیں کیا گیا، بلکہ احادیث میں تو صراحتہً امیر و غریب دونوں کو صدقۃ الفطر ادا کرنے کا حکم دیا گیا ہے چنانچہ ابوداؤد میں ہے: **أَقَامَ عَلَيْنَا فِطْرَةَ اللَّهِ وَآمَنَّا بِفَقِيرِكُمْ فَيَرَدُّ اللَّهُ عَلَيْكَ أَكْثَرَ مِمَّا أَعْطَاكَ**۔

یعنی، ہر امیر و غریب مسلمان صدقۃ الفطر ادا کرے، اللہ تعالیٰ غنی کے روزہ دل کو لغو و رشت سے پاک کر دے گا، اور فقیر جتنا دے گا، اس سے زیادہ اللہ تعالیٰ اس کے گھر لوٹا دے گا (اور اس کے روزوں کی تطہیر بھی ہو جائیگی) اس حدیث کے تحت امام خطابی ابوداؤد کی شرح معالم میں لکھتے ہیں، یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے، کہ اگر فقیر کے پاس صدقۃ الفطر ادا کرنے کی گنجائش ہے تو اس پر صدقہ دینا لازم ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، فقیر جتنا دے گا، اللہ تعالیٰ اس کے گھر اس سے زیادہ لوٹا دے گا، اس میں جہاں آپ نے اسے دوسروں سے صدقہ لینے کی اجازت دی ہے، وہاں اس پر اپنی طرف سے صدقہ ادا کرنا واجب ٹھہرایا ہے، امام شوکانی فرماتے ہیں، کہ یہ دوسرا مسلک ہی حق اور صحیح ہے، اور لغو و شرعیہ کا یہی تقاضا ہے، (رنیل الاوطار طبع مصر ص ۲۵ ج ۱)

مال تجارت میں زکوٰۃ

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرح متین اس مسئلہ میں کہ مال تجارت میں زکوٰۃ فرض

ہے، یا نہیں؟ میںاتواجروا۔

الجواب :- مال تجارت میں زکوٰۃ فرض ہے، بدلیل اس آیت کے: **وَالْفُقَرَاءُ مِنْ طِبَّتِ كَاكْسِبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَالْأَيْتِ وَافْخِمْ بُوَكُمْ كَسْبِمْ وَشَرَا دَاخِلِمْ** ہے، بدلیل روایت احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے رافع بن خدیج سے: **قَالَ قَيْسُ بْنُ يَزِيدَ يَارَسُولَ اللَّهِ أَتَى الْكَسْبُ طَيْبٌ**

قال عبدُ الرجلِ بيده كل بيع مبدور رواه احمد كذا في الشكوة بنا براس کے نام بخاری نے ایک بات منعقد کیا ہے، زکوٰۃ کسب اور تجارت میں یعنی ان دونوں صورتوں میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، یعنی جو مال کسب و دستکاری اور ذریعہ و شریعی سے بقدر نقاب کے حاصل ہوا اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی، اس لئے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کسب مطلق میں کسب تجارت کو شامل کیا، اور آیت اَنْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ دے فرضیت زکوٰۃ اظہر من الشمس ہے، اجماعاً تو مکسبہ تجارت میں بھی زکوٰۃ بلاشبہ واجب ہوگی، اسی واسطے اس پر بھی اجماع منعقد ہوا، منکر اور مخالف اس کا مذاق قرآن عید اور محاورہ لسان عرب سے محفوظ و ماہر نہ ہوا، اَللّٰهُمَّ اَحْفَظْ لَكَ دَارَ حِمَا۔

الْقَوْلُ اللّٰهُ تَعَالٰی يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اَنْفَقُوا
بَابُ صَدَقَةِ الْكَسْبِ وَالتَّجَارَةِ مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا

لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ إِلَى قَوْلِهِ غَنِيٌّ حَمِيدًا۔ انتہی۔

ظاہر الایۃ تبدیل علی وجوب الزکوٰۃ فی کل مال یکسبه الانسان فیدخل فیہ زکوٰۃ التجارة وزکوٰۃ الذهب والفضة وزکوٰۃ النعم لان ذالک مال یوصف بانہ مکسب کذا فی التفسیر الکبیر وبذہ الایۃ سند الایۃ وجوبہ للجمهور علی داود حیث قال لا یجب الزکوٰۃ الا فی الانعام والنقود وعند الجمهور یرجب فی العروض والعقار ایضاً اذ کان للتجارة واما شرطوا نیۃ التجارة لان النموشط لوجوب الزکوٰۃ بالاجماع ولا نموی فی العرض الا نیۃ التجارة وعن ابن عمر لیس فی العروض زکوٰۃ الا ما کان للتجارة رواه الدارقطنی۔۔۔ وما یدل علی وجوب الزکوٰۃ فی العروض ما روی عن حماس قال مررت علی عمر بن خطاب وعلی عقی اومۃ احملہا فقال لا تؤدی زکوٰۃک یا حماس فقال ما لی غیر ہذا وایہنیۃ فی القرض قال تک مال اضیعہا فوضعتہا بین یدیه فحسبہا قد وجبت الزکوٰۃ فیہا فاخذ منها الزکوٰۃ رواه الشافعی واحمد وابن ابی شیبۃ وعبد الرزاق وسعید بن منصور والدارقطنی ص ج، انتہی ما فی التفسیر المظہری للقاضی شہادۃ اللہ الیانی یتیمی۔ اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی والد ماجد شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی ازالۃ الخلفاء میں فرماتے ہیں :-

الشافعی عن ابن عمرو بن حماس ان اباه قال مررت بعمر بن الخطاب وعلی عقی اومۃ احملہا فقال لا تؤدی زکوٰۃک یا حماس فقلت یا امیر المؤمنین ما لی غیر ہذا الذی علی ظہری وایہنیۃ فی القرض قال ذلک مال مضع فوضعتہا بین یدیه فحسبہا فوجدہا قد وجبت فیہا الزکوٰۃ فاخذ منها الزکوٰۃ انتہی ما فی ازالۃ الخلفاء۔

یہ روایت حضرت عمر کی اگرچہ لفظاً موقوف ہے، مگر باعتبار حکم کے مرفوع ہے کہ چونکہ جن میں رائے کو دخل نہیں اس کو صحابی اپنی طرف سے نہیں کہہ سکتا جب تک حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ سنا ہو جیسا کہ الحدیث اور فقہ پر مبنی نہیں، اور اس آیت کریمہ وَالَّذِينَ فِيْ اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ لِّلنَّاسِ مِنْهَا حِصٌّ وَالْحَرَامُ

(فتاویٰ تدریجہ ص ۵۰۱ ج ۱)

تجارت کے مال میں زکوٰۃ کا حکم

بعض روایتوں کیطرت سے مجھ پر ایک سوال اس مضمون کا وارد ہوا کہ کیا اموال تجارت میں زکوٰۃ واجب ہے یا نہ؟ تو میں نے اس کے جواب میں آئندہ احادیث کھدیں، اور انہیں پرکھنا لیا یعنی نہ چنی نہ چنی طرف سے ایک حدیث ہی پڑھایا اور نہ علماء کے اقوال سے اور وہ احادیث یہ ہیں۔

ابو ذر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اونٹوں میں ان کی زکوٰۃ ہے، اور گائے میں ان کی زکوٰۃ اور بھینسوں میں ان کی زکوٰۃ ہے، اور کپڑے میں ان کی زکوٰۃ ہے، اسکو داغی اور مکھنہ روایت کیا اور حکام کو صحیح کہا، اور محافظ ابن حجر نے کہا اس کا اسناد لا باس ہے۔

سمرہ بن جندب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ تم نے جو چیزیں کو فروخت کرنا چاہو اسے رکھ کر ان سے زکوٰۃ نکالو، اس کو داغی اور ابو ذر اور نزار نے روایت کیا۔

اور ان (سمرہ) ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم فرمایا کہ تم نے جو غلام فروخت کیلئے رکھے جاتے ہیں ان سے زکوٰۃ نکالو، اس کو داغی اور نزار سے روایت کیا۔

اور زبیر بن عبد رب سے روایت ہے کہ کہا تمھارے زکوٰۃ جمع کرنے والا بنا کر آیا تو تم کو حکم دیا کہ لیا کروں مسلمانوں سے یعنی ان کے مالوں میں سے جو کوہرہ تجارت کیلئے باہر لے جاتے ہیں، چاہے سواں حصہ اور ذی کفار کے مالوں میں سے سواں حصہ اور عربی کفار کے مالوں میں سے سواں حصہ اس کو ابو عبد اللہ اور عبد اللہ بن زبیر نے نکالا اور طبرانی نے اسکو روایت کیا اور سید بن طاہر نے روایت کیا اور حافظ ابن حجر نے تصحیح میں اس پر سکوت کیا باوجودیکہ وہ اس کتاب میں احادیث کی کثرت اور ضعف

وہ د علی سوال من بعض الاحبة هل في اموال التجار زكوة امر لا فكتبت في جواب الاحاديث الآتية اكتفيت بما رواه زدت عليه ما من تلقاء نفسي ولا من اقوال العلماء حرفاً واحداً۔

عن ابی ذر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فی الابل صدقتها و فی البقر صدقتها و فی الغنم صدقتها و فی البز صدها و فی الدارقطنی و الحاکم و صحیحہ، و قال الحافظ ابن حجر اسنادہ لا باس بہ۔

و عن سمرۃ بن جندب کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یامرنا ان نخرج الزکوۃ مما "یعد" للبیع مما رواه الدارقطنی و ابوداؤد و البزار۔

و عن ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یامرنا ان نخرج الزکوۃ من الرقیق الذی یعد للبیع مما رواه الدارقطنی و البزار۔

ومن زیاد بن حدیق قال یعنی عمر محمد قاضی فامری ان اخذ من المسلمین من اموالهم اذا اختلفوا بها للتجارة ربع العشر ومن اموال اهل الذمة نصف العشر ومن اموال اهل الحرب العشر اخرج ابو عبدی و عبد الرزاق و رواه الطبرانی فی الأوسط و فروقا و سکت علیہ الحافظ ابن حجر فی التلخیص مع شدة "فحصہ" فی تصحیح الاحادیث و تضعیفہم

من ذلك الكتاب -

وعن حماد بن عمار عن علي بن عمر بن الخطاب وعنه
عن أبي آدم أحملها فقال، الا تودى ذكوتك يا حماد
فقلت مالي غير هذا واهب في الفرض قال ذاك
مال فضع فوضعتها بين يدي فخبها فوجدت
قد رجب فيها الزكوة فاخذ منها الزكوة رواه
الشافعي واحمد وابن ابى شيبة وعبد الرزاق
وسعيد بن منصور ووالد ارقطني -

وعن زريق بن حكيم ان عمر بن عبد العزيز كتب
اليه ان انظر من مريبك من المسلمين فخذ منها
ظهر من اموالهم من التجارات من كل اربعين
دينار دينارا رواه مالك في الموطا والشافعي -
ورواه البيهقي من طريق
احمد بن حنبل ثنا حفص بن
غياث ثنا عبيد الله بن عمر عن
نافع عن ابن عمر قال ليس في الحروض
زكوة الا ما كان للتجارة -

وعن ابن عمر في كل مال يدا ۲۵
عبيد او دواب او بزل للتجارة تد ارفيه
الزكوة رواه عبد الرزاق -

فلما بلغ السائل هذا الجواب اراد
بعض افاضل عصرنا فكتب عليه -

حديث اول قال ابن المہام في الفتح
حديث ابی ذر اعلہ الترمذی عن
البخاری بان ابن جریر لم یسمع من

کی خوب بحث کیا کرتے ہیں۔

اور اس سے روایت ہے کہ کہا عمر بن خطاب پر میرا گورہوا اور
میں اس وقت اپنی گردن پر کچے چمڑے اٹھانے ہوئے تھا تو کہا ہے اس
تربانی زکوٰۃ نہیں دایا کرتا میں نے کہا میرا مال تو صرف یہی ہے اور
کچھ چمڑے کچے دھبی ہیں جو رنگیں پڑے ہیں، نہ پایہ مال ہے
رکھدے سو میں نے انکو کھدیا اپنے انکو نہ کیا کہ ان میں زکوٰۃ واجب ہے
پس اپنے انکی زکوٰۃ لی انکو شافعی اور احمدی اور ابن ابی شیبہ اور
عبد الرزاق اور سید بن منصور اور ارقطنی نے روایت کیا۔

احمد زریق بن حکیم نے روایت ہے کہ عمر بن عبد العزیز
نے انکی طرف خط لکھا کہ کن مسالوں کا پتھر پر زکوٰۃ کو دیکھ لیا
کہ پھر کتنے تجارتی مالوں میں سے جو ظاہر ہو رہے ہیں؟ دینار بیچے
ایک نیا دے دیا کہ اس کو مالک نے موطن میں در شافعی نے روایت کیا۔
اور بیہقی نے احمد بن حنبل کے طریق سے روایت کیا
کہ ہم کو حفص بن غیاث نے حدیث بیان کی کہ عمر بن عبد العزیز
بن عمر نے حدیث بیان کی وہ نافع سے وہ ابن عمر سے کہا
تجارتی سامانوں کے سوا اور کسی سامان میں زکوٰۃ
نہیں ہے۔

اور ابن عمر سے روایت ہے کہ ہوا مال کہ پہرا یا جاتے دینی
تجارت کے غلام یا چارپائے یا کپڑا تو ان میں زکوٰۃ پھر پھر دینی
ہے (یعنی سال بہ سال) اسکو عبد الرزاق نے روایت کیا۔

سوجیب یہ جواب اس سائل کو پہنچا اس نے ہمارے زمانے
کے بعض فاضلوں کو لکھا یا تو اس پر یہ مضمون لکھا

حدیث اول ابن المہام نے فتح القدیر در شرح ہدایہ میں لکھا
ہے کہ ابو ذر کی حدیث کو ترمذی نے بخاری سے نقل ہو کر
یوں معلول بیان کیا ہے کہ ابن جریر نے عمر ابن ابی

انس سے سماع نہیں کیا، انتہی اذہن مچرنے اس کے سب
 طرق کو فتح الباری میں ضعیف کہا ہے، اور ان میں سے
 ایک طریق کے بارے میں کہا ہے کہ یہ اسناد اباس بہ ہے
 اور یہ بات تھوڑا ظاہر ہے کہ ایسے (لفظ) سے حجت قائم
 نہیں ہوتی علاوہ ابن دینق العید نے یہ کہا ہے کہ جو مستدرک
 کے اندر اس حدیث میں روایت کیا ہے، برہہ درانے
 عمل سے اور دارقطنی نے اس کو ترجمہ سے روایت کیا
 ہے، لیکن ضعیف طرق سے اور یہ روایات اچھوٹ
 احتمال ہے، پس اس سے دلیل پکڑنا ٹھیک نہیں
 شوکانی کا قول ختم ہوا۔

حدیث ثانی و ثالث :- ابن حجر نے کہا اس کے اسناد
 میں جہالت ہے کیونکہ خبیث بن سلیمان مجہول ہے
 اور جعفر بن سعد قوی نہیں ہے، اور بلوغ المرام
 میں کہا اس کا اسناد ڈھیلہ ہے، اور شوکانی نے
 وہل المام میں کہا اس کو ابوداؤد اور طبرانی اور
 دارقطنی اور بزار نے روایت کیا ہے، لیکن یہ روایتیں
 ایسی ہیں کہ دیسی حدیث سے حجت قائم نہیں ہوتی
 کیونکہ کسی کی اسناد میں مجہول راوی میں سید العبدی
 نویری نے دارقطنی کے حاشیہ میں کہا ہے کہ یہ
 (حدیث) سمرة کے صحیفہ میں سے ہے کہ جس کو
 (دارقطنی) مجہول راویوں سے روایت کرتا ہے، اور
 اس کا مخرج ان کی جہت کے سوا اور کوئی نہیں ہے
 اور باقی حدیثیں حجت نہیں ہیں، کیونکہ وہ موت میں، جیسے
 اصول حدیث کے باہر ظاہر ہے، اور کہا شوکانی نے راہ عمرہ کا
 قول سوم کے حجت ہونے کے قائل نہیں ہیں

عمران بن ابی انس انتہی وقد
 ضعف وقال فی واحدة منها:
 هذا اسنادٌ لا یاس بہ۔ ولا
 یخفک ان مثل هذا لا تقوم
 بہ الحجۃ علی انہ قال ابن دقین
 العید ان الذی رواہ فی المستدرک
 فی هذا الحدیث البزازی والدارقطنی
 بالذاء لکن من طرق ضعیفۃ وبذا
 ما یوجب الاحتمال فلا یتیم الاستدلال
 بہ انتہی ما قال الشوکانی۔

حدیث ثانی و ثالث :- قال ابن حجر
 فی اسنادہ جہالۃ لان خبیث بن
 سلیمان مجہول وجعفر بن سعد
 لیس بالقوی وقال فی بلوغ المرام
 اسنادہ لین وقال الشوکانی فی دبلۃ
 الغمام رواہ ابوداؤد والطبرانی و
 الدارقطنی والبزار لکنہا لا تقوم
 بمثلہ الحجۃ لما فی اسنادہ من
 المجاہیل قال السید عبدالغنی الزبیدی
 فی حاشیۃ الدارقطنی هذا من صحیفۃ
 سمرة التي یردہا عنہمہر و لیس
 لہا مخرج الا من جہتہم انتہی۔
 والحدیث الباقیۃ لیس بحجۃ لانہا موقوفۃ
 کما لا یخفی علی ہاہما اصول الحدیث قال
 الشوکانی واما قول عمر فہا لا نقول بحجۃ

اس پر وہ مسائل حیران ہوا اور درود (رد) میرے پاس لایا اور مجھ پر زور دیا کہ ان اعتراضوں کو رفع اور ان کے تعقیبات کو دفع کر دوں یہاں تک کہ مجھ کو لکھنے پر مجبور کیا اور اپنی بات منانے پر لایا کر کیا، سو میں اللہ کی مدد طلب کرتا ہوں، اور کہتا ہوں۔

حدیث اول کو حاکم نے دو طریق سے نکالا اور پھر کہا کہ دونوں سند علی شرط الشیخین (اور) صحیح ہیں، اور ابن دبیق العید نے اس کے علی شرط البخاری ہونے پر اعتراض کیا، اور ابن الملقن نے اس کو بدر دینار میں یوں دفع کیا ہے کہ حاکم کی مراد یہ ہے کہ شیخین نے (ان) دونوں اسناد کے راویوں سے حجت پکڑ لی ہے یہ مراد نہیں کہ یہ راوی شیخین کے ہی راوی ہیں اور بخاری کا اسکویں معلول بیان کرنا کہ ابن جریر نے عمران سے سنا ہے نہیں کیا سو یہ ان حدیث سے ایک طریق میں ہے دوسرے طریق میں نہیں جبکہ سعید بن سلمہ عمران سے روایت کرتا ہے، اور حافظ ابن حجر نے اس میں یہ کہا ہے کہ یہ اسناد لا بأس بہ ہے، اور اس حدیث کے ان دو طریق کے سوا اور طرق بھی ہیں، اور عاتق نے اگرچہ انکو منعبت کہا، لیکن اصول حدیث میں یہ امر مقرر ہے کہ جب ایسی حدیث کے طرق کثیر ہوں تو وہ حسن بلکہ صحیح ہو جاتی ہے۔

سیوطی نے کہا، اور علوم حدیث میں یہ امر مقرر ہے کہ جو (راوی) اس صفت پر موزوں جیسا کہ کوئی شاذ یا متابع یا اجابہ سے تو اس کی حدیث کے لئے صحت کا حکم دے دیا جاتا ہے، اور شیخ محمد اکرم نے معان النظر میں کہا ہے کبھی متابع اور متابع ہر ایک پر اعتقاد نہیں

فتحیہ السائل وجاء به حدی فالح علی ان اس رفع هذه الاعتراضات وادفع تلك التعقبات حتى اضطرني الى الكتابة والجأفی الى الاجابة فاقول مستعيناً بالله۔

الحديث الاول اخرج الحاکم من طريقين ثم قال كلا الاسنادين صحيح علي شرطهما واعترض ابن دبيق العید كونه علي شرط البخاری ودفعه ابن الملقن في البدر بان مراد الحاکم ان الشيخين قد احتجا بمثل رجال الاسنادين لانهم من رجالهما معا وتعليل البخاری لبيان ابن جریر لم يسمع من عمران في طريق واحد منهما لا في الطريق الثاني الذي يرويه سعيد بن سلمة عن عمران وقال فيه الحافظ ابن حجر هذا اسناد لا بأس به وله طرق غيرهما وان ضعفها العلماء لكن تقدر في اصول الحديث ان مثل هذا الحديث اذا كثرت طرقه صار حسناً بل صحيحاً۔

قال السيوطي والمقرر في علوم الحديث ان من يكون بهذه الصفة اذا وجد له شاهد او متابع حكم الحديث بالصحة وقال الشيخ محمد اکرم في معان النظر قد يكون

ہوتا تو دونوں کے جمع ہونے سے بھی قوت حاصل ہو جاتی ہے، انتہی۔

اور شوکانی نے نیل الاوطار اور درری میں اور درری نے اور کتابوں میں بہت سی جگہوں میں اس قاعدہ سے دلیل لیکر ضعیف حدیثوں سے نمک کیا ہے، اور علم شامخ میں ہے، اور اس سے (یعنی جس سے) کم درجہ ضعیف سے، اور اس کے کئی درجے ہیں، اور شاید کو حسن اور بعضوں کے نزدیک صحیح کہتے ہیں، جب تک کہ اس کا ضعف دونوں عمل میں بہت نہ ہو، علاوہ انہیں یہ بھی ہے کہ لا باس بر (راوی) کی روایت ابن معین اور عبد الرحمن بن ابراہیم کے ہاں محبت سے۔

اور کہا ابو ذر الدمشقی نے میں نے عبد الرحمن بن ابراہیم سے کہا آپ علی بن جوشب کے بارے میں کیا کہتے ہیں، کہا لا باس بر ہے، میں نے کہا آپ اس کو ثقہ کہوں نہیں کہتے، کہا میں تجھ کو کہہ چکا ہوں کہ وہ ثقہ ہے، اسی طرح امحان میں ہے، اور یہ دونوں بڑے امام کافی ہیں، اور رہا بجانے بڑے بڑے کا لفظ آنا مستدرک کی روایت میں تو وہ کسی راوی کی طرف سے تصحیف ہے، جس طرح کہ نووی نے تہذیب الاسماء واللغات میں اس کی تصریح فرمائی ہے۔

اور حدیث ثانی کو اگر عیاد بن حجر نے باس طور ضعیف بیان کیا ہے، کہ اس کی اسناد میں جہالت ہے، لیکن وہ روایت نے اس کو حسن کہا ہے جس طرح کہ شوکانی نے کہا، اور ابن عبد البر نے اس کی تصریح کی کہ اس کی اسناد میں ہے، اور تجھ پر ظاہر ہے کہ اس کا حسن کہنے والا اس کے راویوں

کل من المتابع والمتابع لا اعتماد علیہ فیہا جتماعہا تحصل القوة انتہی۔

وقد تمسك الشوكافي في النيل و الدردري وغيره في غيرهما في مواضع كثيرة بالاحاديث الضعيفة متدلين بهذه القاعدة وفي العلم الشانخ ودونه الضعيف وهو مراتب كثيرة وتحسنه الشواهد وتصححه عند بعضهم مالم يكثر ضعفه في المحليين انتہی۔

علی ان رواية من لا باس به حجة عند ابن معین وعبد الرحمن بن ابراہیم۔

قال ابو ذر الدمشقی قلت لعبد الرحمن ما تقول فی علی بن جوشب قال لا باس به قال قلت ولما لا تقول ثقہ قال قد قلت لك انه ثقہ كذا فی الامعان وكفی ہما امامین ہما مین اما لفظ البر موضع البز فی رواية المستدرک تفصیف من بعض الرواة كما صرح به النووی فی تہذیب الاسماء واللغات۔

والحدیث الثانی وان ضعفہ ابن حجر بان قال فی اسنادہ جہالت لکرحسنہ غیرہ کہا قال الشوكافي وصرح ابن عبد البر بان اسنادہ حسن ولا يخفأك ان محسنہ عندہ علم بدواتہ وجرح

الجرمالة عدم علم بحال الرواة ومن
له علم مقدم على من ليس له علم و
قول المعترض في اسناد جعفر بن
سعد و هو ليس بالقوى فجرح
منهم ولا يقبل حتى يبين
سببه **كما قال الحافظ**
الجرح مقدم على التعديل
ان صدرا مبينا من عارف
باسبابه لانه ان كان غير
مفسر لم يقدر فيمن ثبتت
عدالة انتهى -

وقد علمت قول الشوكا في ان هذا الحديث
حسن عند العلماء سوى الحافظ والجرح المبهم
للمحافظ في مقابلة تخمين العلماء غير مقبول -
قال ابوداود وكلها سكت عليه في
كتابي هذا فهو صالح للاحتجاج وهذا
من الاحاديث التي سكت عليها ابو
داود بعد ذلك ابن المنذر وسكتها
دليل على حسنه عندهما وهذا
هو الجواب من الحديث الثالث -

على ان الحديث الضعيف اذا كان
معمولا في القرون المشهورة لها بالخير
مقبول عند الامة كحديث العينان وكاع
السوحدري المأطور لا يخفى شئ الا ما
غلب على ربح وطعم اولونه وحديث وصية

الاحمال جاتسے والا ہے اور جہالت کی جرح ہو ہے، تو
راویوں کا حال نہ جاننا ہے، اور جو کسی بات کا علم
رکھتا ہے، وہ مقدم ہے اس پر جو علم نہیں رکھتا -
اور معترض کا یہ قول کہ اس کی اسناد میں جعفر بن سعد
ہے، اور وہ قوی نہیں سو یہ جرح مبہم ہے اسباب
بیان نہ کرنے تک مقبول نہیں ہوتی جس طرح کہ حافظ ابن
حجر نے کہا جرح مقدم ہے تعدیل پر بشرطیکہ صادر ہوئے
بیان شدہ (اور) ایسے شخص سے کہ جو اس کے سباب
پہچانتا ہوں، اس نے کہ جرح اگر بیان شدہ نہ ہو تو
ایسے شخص میں قادر نہیں ہو سکتی جس کا عدل ہونا
ثابت ہے۔ انتہی -

اور شوكا كنى كے قول سے تو معلوم ہو چکا ہے کہ یہ حدیث
سوائے حافظہ کے باقی علماء کے ہاں حسن ہے اور حافظہ
کی جرح مبہم علماء کی تخمین کے مقابلہ میں مقبول نہیں -

ابوداود نے کہا جس حدیث پر کہیں اپنی اس کتاب میں
سکوت کر لیں تو وہ احتجاج کی صلاحیت رکھتی ہے، اور یہ حدیث
بھی انہی حدیثوں میں سے ہے کہ میں پر ابوداود نے اور
انکے بعد ابن منذر نے سکوت فرمایا ہے، اور ان دونوں
کا اس پر سکوت کرنا دلیل ہے کہ یہ حدیث دونوں کے
ہاں حسن ہے، اور یہی جواب ہے حدیث ثالث سے -

علاوہ ازیں ضعیف حدیث جبکہ قرون مشہورہا یا نہیں
معمول ہو وہ اہمیت کے ہاں مقبول ہے جیسے العنبار
و کاع السوحدری اور حدیث المأطور لا یخفى شئ
الا ما غلب علی ربح و طعم اولونه کی اور حدیث لا وعینہ لواریث
کی اور ان بیسی حدیثیں اور بہت ہیں اور اہمیت اس بات

لوارث و امثالہا کثیرۃ وقد اتفقت الامة
على ان النوم ناقض ودليلهم الاحاديث
الضعيفة فهي مردودة من حيث
الاسناد ومقبولة من حيث المعاني قال المحافظ
في التلخيص تعقب ابن عبد البر على تصحيح من
صح حديث البحر هو الطبري واهـ ثم حكم مع ذلك
بصحته لتلقي العلماء له بالقبول فردة من حيث
الاسناد وقبله من حيث المعنى انتهى ملخصا۔
قال النووي اتفق العلماء على تضعيف
حدیث الاما غلب على ربحه او طعمه قلت د
مع ذلك اجمع العلماء على ان الماء القليل
والكثير اذا وقعت فيه نجاسة فغيرت لونا
اور حیا او جعرا فهو نجس كما قال ابن المنذر۔
وقال الشافعي وهو قول العامة لا علم
بذیہر خلافا فیہ۔

وقال الشوكاني وقد اتفق اهل الحديث
على ضعف هذه الزيادة لكنه قد وقع الاجماع
على مضمونها كما نقله ابن المنذر وابن الملقن
فمن كان يقول بحجية الاجماع كان الدليل
عنده على ما افادته تلك الزيادة هو الاجماع
ومن كان لا يقول بحجية الاجماع كان هذه
الاجماع مفيدة الصحة لتلك الزيادة لكونها
قد صارت مما اجمع على معناها وتلقي
بالقبول فالاستدلال بها لا بالاجماع
انتهی۔

پر متفق ہے کہ نیز انصاف و تواضع اور ان کی دلیل
ضعیف حدیثیں ہیں اسودہ اسناد کی حیثیت سے مردود ہیں
اور معانی کے لحاظ سے مقبول ہیں، حافظ نے تلخیص میں کہا
ابن عبد البر نے ان علماء کی تصحیح پر تعقب کیا ہے جنہوں نے حدیث
البحر ہو الطبري واهـ کی تصحیح کی ہے، پھر بانہما اس کے
صحیح ہونے کا حکم دیا ہے، کیونکہ علمائے اس کو مقبول کر لیا
ہے، سو اس حدیث کو اسناد کے لحاظ سے مردود
اور معنی کی حیثیت سے قبول کیا ہے، اتہی ملخصا۔
نوی نے کہا حدیث الاما غلب علی ربحہ اور طعمہ کے
ضعیف کہنے پر علماء اتفاق رکھتے ہیں، میں کہتا ہوں
اور بانہما علماء کا اس پر اجماع ہے کہ قبل کثیر یا نیا
میں جب نجاست پر گرنے لگا یا بویا مزہ کو بدل دیوے
تو وہ پلید ہے، جس طرح کہ ابن المنذر نے کہا ہے۔ اور
شافعی نے کہا عامہ علماء کا قول یہی ہے میں نہیں جانتا
کہ اس میں ان کے درمیان اختلاف ہو۔

شوکانی نے کہا اہل حدیث اس زیادت کے ضعف
پر اتفاق کر چکے ہیں لیکن اس کے مضمون پر اجماع واقع ہے
جس طرح کہ ابن المنذر اور ابن الملقن نے نقل فرمایا ہے
سواء جو لوگ اجماع کے تحت ہونے کے قائل ہیں ان کے
نزدیک اس زیادت کے مفاد پر اجماع ہی دلیل ہے
اور جو لوگ اجماع کے تحت ہونے کے قائل نہیں ہیں ان
کے ہاں یہ اجماع اس زیادت کے صحیح ہونے کا مفید ہوگا
اس لئے کہ یہ زیادتی ایسی ہو گئی کہ جس کے معنی پر اجماع ہو
چکا ہے اور قبولیت کی نظر پڑی ہے، سو ان کا استدلال
اسی زیادت سے ہے، نہ اجماع سے۔

قال السخاوی فی شرح الالفیۃ اذا
تلقت الامۃ الضعیف بالقبول یعمل به
على الصحیح حتی انه یذل منزلة التواتر
فی انه ینسخ المقطوع به ولہذا
قال الشافعی رحمہ اللہ فی حدیث
لاوصیۃ لوارث انه لا یثبتہ اهل
المحدث لکن العامة تلقتہ
بالقبول وعملوا بہ حتی جعلوہ
نامحالاۃ الوصیۃ۔

وقال العلامة المقلید فی ارواح النوافح
شرح العلم الشامخ فالصحیح المعمول
به ہویشتمل انواعاً من الضعیف وقد
ذکرہ ابن حجر فی مواضع کتلتخص البدل للبدل
وکذا لک وغیرہ فلیحفظ فانه مهم
لکثرة غلط الناس الیوم فیما قد یقول
فیہ المحدثون لیس صحیح اذہو ضعیف
فیتوہر انه غیر معمول بہ مطلقاً
ولہذا یشرط فی المعمول بہ کونہ صحیحاً
با اصطلاح متأخری المحدثین الا
البخاری وهو قول بعید عن الادلۃ
بل لو قیل خلاف ما علیہ الادلون
والآخرون لساء انتہی۔

وقد اجبعت سلف الامۃ علی العمل
بحدیث زکوٰۃ اموال التجارۃ۔

اور سخاوی نے شرح الفیہ میں کہا ہے جب ایک
امت حدیث ضعیف کو قبول کر لے تو مذہب میں
یہی ہے کہ اس پر عمل کیا جاوے گا یہاں تک کہ وہ یقینی
اور قطعی حدیث کو منسوخ کرنے میں متواتر حدیث کے
رتبہ میں سمجھی جاوے گی، اور اسی وجہ سے شافعی نے
حدیث لاوصیۃ لوارث کے بارے میں یہ فرمایا ہے کہ
اس کو اہل حدیث ثابت نہ کہتے لیکن عامہ علمائے امکو
قبول کر لیا ہے، اور اس پر عمل رکھتے ہیں یہاں تک
کہ اس کو آیات وصیت کا نسخ قرار دیا ہے۔

اور علامہ مقلید نے الارواح النوافح فی شرح العلم الشامخ
میں کہا ہے صحیح معمول بر حدیث ضعیف کے بعض انواع کو
درمجمعی شامل ہے، اور اس کو (مافظ ابن حجر نے نفیس البدر
المیزبیدی کی جگہوں میں ذکر کیا ہے، اور اسی طرح دوسروں
نے سوائے یاد رکھنا چاہئے کیوں یہ ایک اہم مسئلہ ہے
اس لئے کہ جن حدیثوں کے بارے میں محدث لوگ یہ کہتے
ہیں کہ یہ صحیح نہیں ہیں، یا یہ ضعیف ہیں، اس زمانہ
میں لوگ ان میں بہت غلطی کرتے ہیں، یعنی یہ دہم پر ہوا
ہے، کہ اس پر مطلقاً عمل ہی نہیں اور معمول بر حدیث
کا بجز بخاری کے متاخرین محدثین کی اصطلاح میں صحیح
ہونا مشروط نہیں ہے، اور یہ قول ذکر مشروط ہے، دلائل
مستورہ، بلکہ اگر یہ کہہ دیا جائے کہ گراں پھیلنے کے
مذہب کے خلاف ہے، تب بھی جائز ہے علامہ مقلید کا قول
ختم ہوا۔

اور اموال تجارت میں زکوٰۃ واجب ہونے کی حدیث پر
عمل کرنے کے اوپر سلف امت کا اجماع ہو چکا ہے۔

حافظ ابن حجر نے فتح میں کہا تجارت کی زکوٰۃ جس طرح
 کہ اس کو ابن المنذر وغیرہ نے نقل کیا ہے، باجماع ثابت
 ہے، سو اس حدیث کے عموم کو اس کے ساتھ خاص کیا ہے،
 (ما حفظ کا قول) ختم ہوا۔

اور اسی طرح اس پر جامع شدہ کو متھو کاتی رحمتہ اللہ علیہ نے
میں اللہ طاریں اور دوسروں نے دوسری کتابوں میں نقل کیا
ہے، اور حلیفہ ثانی (عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ) اس کو
لیتے رہے اور اپنے کارواروں کو اسکے لینے کا حکم فرماتے رہے
اور ان پر کسی ایک صحابی نے (صحیح) انکار نہیں کیا۔ طحاوی نے کہا
ہم کو کوئی صحابی معلوم نہیں کہ جس نے اس مسئلہ میں حضرت عمرؓ
کی مخالفت کی ہو۔

اور ابن المنذر نے کہا مال تجارت میں زکوٰۃ کے واجب
ہونے پر اجماع قائم ہے، اور فقہا سب سے بھی اس کے وجوب
کے قائلین میں سے ہیں، لیکن اس کا منکر کافر و موکابو کہہ
اس میں اختلاف ہے اور ظاہر یہ اور غیر ظاہر و جہر سلف امت
کے اس اجماع کے مخالف ہیں، ان کی مخالفت کا کوئی اعتبار
نہیں ہے، اگرچہ وہ باطل اور سنگینوں کے شمار میں بھی ہوں
اور اگر اس مسئلہ میں صرف اللہ تعالیٰ کا یہ قول کہ اَلْفَتْوٰہُ مِنْ عَلٰیہِ
مَا نَسَخْنَا مِنْ اٰیٰتِہِمْ شَاہِدٌ کَافٍ یہ قول کہ مَنْ مَنَعَ اَنْ یَّجِدَ الْعِلْمَ حَقًّا
مَنْعَ فَرْغٍ لِّکَلِمَہِمْ لَمَّا دَہٰی اجماعاً تب بھی استدلال تام تھا کہ جو کہ
اموال اور ماسکتہ کا لفظ دونوں عام ہیں اور مال کے سب
قسموں کو شامل ہیں، تو ان میں سے نفس شارع یا اجماع
ثابت کے سوا کسی چیز کو خاص نہیں کیا جاسکتا چہر ان احادیث
مذکورہ کے ہوتے ہوئے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے اس متفق علیہ قول کے ہوتے ہوئے، دو کہ اللہ تعالیٰ

قال المحافظ ابن حجر في الفتح زكاة
التجارة ثابتة بالاجماع كما نقله ابن
المنذرو وغيره فيخص به عموم هذا
المحدث انتهى -

وكذا نقل الإجماع على ذلك الشوكاني
في التيسيل وغيره في غيره وقد أخذها
الخليفة الثاني وأمر عالمه بأخذها
فما أنكر عليه أحد من الصحابة
قال الطحاوي لأنعاماً واحداً من
الصحابة خالف عمر رضي الله
عنه في هذه المسئلة

وقال ابن المنذر الاجماع قائم على
وجوب الزكاة في مال التجارة وممن
قال بوجوبها الفقهاء السبعة لكن لا يكف
جاهداً للاختلاف فيها ، ولا سيرة
بمخالفة من خالف اجماع سلف هذه
الامة من الظاهرية وغيرها ولو كانوا
اعداد الشعير والبحر ولو لم يكن في هذه
المسئلة الا قول الله عز وجل **وَأَنْفِقُوا مِنْ**
طِبَّاتٍ مَا كَسَبْتُمْ وقوله **جِدْ ذِكْرًا**
خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ
وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا لم الاستدلال باللفظ
الاموال وما كسبتم عام مشاملاً لجميع
اصناف الاموال فلا يخص منها شئ
الان بعض من الشارح والاجماع الثابت

تکلیف مع هذه الاحادیث المذکورۃ و
 قوله صلى الله عليه وسلم ان الله قد فرض
 عليهم صدقة تؤخذ من اغنياءهم
 فتد على فقر اهل متفق عليه فكل من
 كان عنده مال نقد اكان او غيره
 فهو الخي وحد الخي في هذا الحديث
 النصاب المقرر من الشارع وهو ما تا
 درهم او قيمتها فتخصيص بعض الاغنياء
 من بعض تحكم وقوله صلى الله عليه وسلم
 واما خالد فانكم تظلمون خالداً فانه قد
 احتبس اذراعه واعتده في سبيل الله
 متفق عليه فان الصحابة رضی اللہ عنہم
 طلبوا منه زكوة اذراعه واعتده ظناً منهم
 انها للتجارة ففتح فشكوا اليه صلى الله عليه وسلم
 فقال انه قد اوقف امواله في سبيل الله
 فليس عليه فيها زكوة فطلبكم منه ظلم و
 هذا المعنى هو المتبادر من الحديث
 وخلافه لا تشهد له العبارة ولا تحكم
 له الدلالة فلولم تكن في اموال التجارة
 زكوة لها طلب الصحابة من خالدا
 زكوة اجناسه ولمنعهم صلى الله
 عليه وسلم من اخذ زكوة اموال
 التجارة واما الاحاديث الباقية
 فالعلم راحمك الله تعالى انا براء
 من اصل احمل على خلاف الحديث

ان پر فرض کر دی، زکوٰۃ جو ان کے اغنیاء سے لی جاتی ہے
 پھر ان کے فقر پر پھیر دی جاتی ہے، اس طرح خاص کیا
 جا سکتا ہے (سواس حدیث کی بنا پر) جس شخص کے
 پاس مال ہوگا، نقد ہو یا جنس وغیرہ تو وہ غنی ہوگا، اور
 اس حدیث میں غنی کی تعریف نصاب ہے جو شائع کثرت
 سے مقرر ہے، اور وہ دو سو درہم ہے یا ان کی قیمت پس
 بعض اغنیاء کو بعض سے خاص کر دینا سبب ضروری ہے،
 و نیز آنحضرت کے اس متفق قول کے ہوتے ہوئے کہ ہے
 خالد سوتم خالد پر زیادتی کرتے ہو، کیونکہ وہ اپنی زمینیں
 اور سامان ہتھیار اللہ کی راہ میں وقف کر چکا ہے، اور
 یہ اس لئے ذکر کیا تھا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس سے
 اس کی زمینوں اور ہتھیاروں کی زکوٰۃ طلب کی تھی یہ گمان
 رکھ کر کہ وہ تجارتی ہیں تو خالد نے (زکوٰۃ) انہی صحابہ سے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس شکایت کی تو کیے فرمایا وہ لوہا
 مال اللہ کی راہ میں وقف کر چکا ہے، اور اس پر ان میں زکوٰۃ نہیں ہے
 سوتم لوگوں کا اس سے زکوٰۃ مانگنا زیادتی ہے، اور حدیث ہذا سے
 یہی معنی ہی قیاد رہے، اور اس کے خلاف پر نہ عبارت شہادت
 دیتی ہے اور نہ دلائل اس کا حکم کرتی ہے ہو اگر اموال تجارت
 میں زکوٰۃ نہ ہو تو صحابہ رضی اللہ عنہم خالد سے اس کے اجناس
 کی زکوٰۃ نہ مانگتے و نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تجارت کی زکوٰۃ لینے
 سے روک دیتے، رہی باقی حدیثیں سوائے کچھ کورم کرے مسلم کرنا
 چاہیے، کہ تم اس قانون سے جو حدیث نبوی کے خلاف پر بنایا گیا ہو،
 اور اس قاعدے کے تیار کرنے سے جسکی بنیاد انہی مصطلحوں کے
 اللہ تعالیٰ کی ہو بیزاریں، ہمارے پروردگار کے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے میری سنت اور خلفاء راشدین کی سنت کو اپنے

اور لازم کرو، اور اس پر جنگل مارو اور وڑھوں سے مضبوط
پکڑو اور فرمایا دو شخص جو میرے بعد ہونگے (یعنی ابوبکر و عمر)
ان کی اقتدا کرنا اور فرمایا میں تم کو وصیت کرتا ہوں، اپنے
صحابہ کی پھر ان لوگوں کی جو ان سے قریب ہوں گے پھر ان
لوگوں کی جو ان سے قریب ہوں گے پھر پھر پھر پھر پھر
سوجو بات خلفاء راشدین سے ثابت ہو، اور اس پر غیر العرفی
گزر چکے ہوں تو اس پر بغیر مارا وڑھوں سے مضبوط پکڑا
اور جن قاعدوں کی بنا کرنے والے گڑھے کے کانسے پر رکھی
گئی ہے، اور جو نہ مونا کرتے ہیں، اور نہ بھوک بند کرتے
ہیں، ان سے بیچ اور پرہیز کر لینی کیوں کر ان کا قول حجت
نہ ہو، اور جو نہ یہاں پر دروکار کے رسول کے ہم کوائی ابوری
کا حکم فرمایا ہے، اور ہائے خالق نے اپنی رضا مندی کا وعدہ
ان کی پیروی پر ہی دیا ہے۔ سو بڑا ہی تعجب ہے، اس
علم پر کہ یہ قانون جس کا ثمرہ ہے، اور اس عقل پر کہ
یہ تا عہد جس کا خوشہ ہے، اور جس صاحب کی طرف
یہ قانون منسوب ہے، حالانکہ وہ اس سے بری ہے
وہی ہے جس نے خلفاء راشدین کے قول کو حجت
بنایا ہے۔

سیوطی نے اکیل میں نقل کیا ہے، کہ شافعی نے ایک بار
مکہ میں فرمایا کہ لو جو چاہو مجھ سے پوچھو میں تم کو کتاب اللہ
سے اس کی خبر دوں گا تو کسی نے ان سے کہا کہ آپ غم
کے حق میں جو بھڑکوا مار ڈالے کیا فرماتے ہیں، انہوں نے کہا
بسم اللہ الرحمن الرحیم فرمایا اللہ تعالیٰ انکم صالحوں و خیرہ و ما
تہلکم عنہ، نا تمہو۔ (یعنی جو کچھ کہ رسول تم کو دیوے
اس کو نہ لو، اور جس سے منع فرمائے اس سے نہ رک جاؤ۔

النسوی واعداء القاعدة أسست على شقاق
الشر المصطفى قال رسول ربنا صلى الله
عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء
الراشدين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ
وقال اقتدوا بالذين من بعدي ابوبكر وعمر
وقال اوصيكم باصحابي ثم الذين يليونهم ثم
الذين يليونهم ثم يفشوا الكذب فما ثبت من
الخلفاء الراشدين وسلف عليه خير
القرون فتمسك به وعض عليه بالنواجذ
واياك والاصول التي اصبحت على شفا
جوف هار التي لا يمين ولا يغني من جوع
اللهم كيف لا يكون قولهم حجة مع
ان رسول ربنا امرنا با تباعهم و وعد
خالقنا رضاك يا قضاة هم قوا عجا
لعل هذا الاصل ثمرته وعقل
هذه القاعدة قطفه والذي ينسب
اليه هذه القاعدة وهو بريئ منها
هو الذي احتج بقول الخلفاء

نقل السيوطي في الاكلیل ان الشافعي
رحمه الله قال مرة بمكة سلوني عما سئلتهم
اخبركم عنه من كتاب الله فقيل له
ما نقول في المحرم يقتل الذنبون فقال
يسمى الله الرحمن الرحيم قال الله
تعالى وَمَا اَتاكم الرسول فخذوه وَمَا
نَهاكم عنه فاجتنبوا

وحدثننا سفیان بن عیینة عن
عبد الملك بن عبد عن ریحی بن خراش
عن حذيفة بن اليمان عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال اقتدوا بالذين
من بعدی ابوبکر وعمر۔

وحدثننا سفیان عن مسعر بن کدام
عن قیس بن المسلم عن طارق بن شهاب
عن عمر بن الخطاب انه امر بقتل
المحرم الذنبوس انتہی :

قال الحافظ ابن القيم وان لم يخالف
الصحابۃ الصحابي اخرجاً ما ان يشتهر بقوله
في الصحابة اولاً يشتهر فان اشتهر فالذي
عليه جماهير الطوائف من الفقهاء اذ اجماع
وحجة وقالت طائفة منهم هو حجة وليس
ياجماع وقال شذوذة من المتكلمين وبعض
الفقهاء المتأخرين لا يكون اجماعاً ولا حجة
وان لم يشتهر بقوله اولو يعلم هل اشتهر ام لا
فاختلف الناس هل يكون بحجة ام لا فالذي
عليه جماهير الامة انه حجة هذا قول جمهور
الحنفية : صرح به محمد بن الحسن وذكره
عن ابي حنيفة نصاً وهذا مذهب
مالك واصحابه وقصوف في موطنه دليل
عليه وهو قول اسحاق بن راهويه وابي
عبيد وهو مصوص الامام احمد في غير
موضع واختيار جمهور اصحابه وهو

اور کہا ہم کو سفیان بن عیینہ نے عبد الملک بن عمر سے
حدیث سنائی اس نے ریحی بن خراش سے اس نے حذیفہ
بن یمان سے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ نے
فرمایا در شاخص جو میرے بعد ہوں گے، (یعنی ابوبکر و عمر)
ان کی اقتداء کرنا۔

اور محو سفیان نے مسعر بن کدام سے حدیث سنائی، اس
نے قیس بن مسلم سے اس نے طارق بن شہاب سے اس نے عمر
بن خطاب سے انہوں نے امر فرمایا کہ احرام والا بھڑ کو مار ڈالا
کرے۔ (اکلیل کا لفظ ختم ہوا)

حافظ ابن قیم نے کہا اور اگر صحابہ کا کوئی دوسرا صحابی مخالف
نہ ہو تو دوسروں میں ہوتی ہیں یا تو یہ اس کا قول صحابہ میں مشہور
ہو جاتا ہے یا نہیں ہوتا سو اگر مشہور ہو جائے تو فقہاء کی
بہت ساری جماعتیں اس پر ہیں کہ وہ اجماع بھی ہے، اور
حجت بھی ہے، اور ایک جماعت ان میں سے یہ کہتی ہے کہ
وہ حجت ہے، اجماع نہیں ہے، اور متکلمین کی ایک جماعت
اور بعض فقہاء متاخرین یہ کہتے ہیں کہ نہ اجماع ہوگا، اور نہ حجت
اور اگر اس کا قول مشہور نہیں ہوا ہے یا معلوم نہیں کہ مشہور ہوا
ہے یا نہیں تو اس میں لوگوں کا اختلاف ہے کہ حجت ہو سکتا
ہے یا نہ ہو امت کے جمہور اس پر ہیں کہ یہ قول حجت ہے۔
یہی ہے قول جمہور فقہاء کثر من حسن نے اس کی تصریح کی ہے
اور ابو حنیفہ سے اس کو نصاً ذکر کیا ہے، اور یہی مذہب ہے
مالک اور اس کے اصحاب کا اور مؤطابین ان کا تصریح بھی اسی
پر دلیل ہے، اور یہی قول ہے اسحق بن راہویہ اور ابو
عبیدہ کا اور یہی ہے امام احمد کا مصوص بہت سی جگہوں
میں اور امتیاز ان کے جمہور اصحاب کا اور یہی ہے شافعی

منصوص الشافعی فی القدیر والمجدید۔

اما القدیم فاصحاً یہ مقرر نہ واما
المجدید فکثیر متہم حکیمانہ لیس
بحجة وفي هذه الحکایة عنه نظر
ظاهر جداً فانه لا يحفظ له
المجدید حریف واحد ان تولى الصحابة
لیس بحجة وغایت ما تعلق به من
نقل ذلك انه یحیی اقوالاً للمصحابة
فی المجدید ثم یحذفها وهذا تعلق
ضعیف جداً فان مخالفة المجتهد
المعین لما هو اقوی فی نظره لا یدل
على انه لا یبذل دلیلاً من حیث
المجمل بل خالف دلیلاً لدلیل
ارجح عنده منه انتہای۔

❖ ❖ ❖ ❖

هذا اقوال العلماء فی قول مطبق

الصحابی فما ظنك بالخلفاء الراشدين
الذين امرنا رسول ربنا صلوات الله وسلامه
عليه باتباعهم وحضنا باقتفاءهم وحکم علينا
بعض النواحي على سندهم ولو بسطنا الكلام
على هذه المسئلة لبلغه كراہیں لكن
اقتصرنا على ذلك القدر لما فيه
كفاية لمن ابتغى الحق وادرا الاقتصار
وترك التعصب ❖

قد نشأت فی عصرنا فرقة تدعی اتباع

کا منصوص قدیم اور جدید میں۔

پھر باتوں قدیم۔ سوان کے اصحاب اس کے اقاری ہیں
اور رہا جدید سوان میں سے بہت تو شافعی سے یہ حکایت
کرتے میں کہ وہ حجت نہیں ہے، اور اس حکایت میں بالکل
ظاہر خلل ہے کیونکہ قول جدید میں ان سے مطلقاً ایک
حرف بھی محفوظ نہیں ہے کہ صحابہ کا قول حجت نہیں ہے
اور اس حکایت کے ناقل نے غایت درجہ اس بات سے
تعلق پکڑا ہوگا کہ شافعی جدید میں صحابہ کے کئی اقوال نقل
کرتے ہیں، پھر ان کی مخالفت کرتے ہیں، اور یہ تعلق بہت
بہی ضعیف اور کمزور ہے اس لئے کہ مجتہدین کا اس قول
کی مخالفت کرنا جو اس کے خیال میں اقویٰ ہے اس پر دلالت
نہیں کرتا کہ وہ اسکو کسی طرح بھی دلیل نہیں جانتا۔ بلکہ
اس نے تو ایک دلیل کی مخالفت کی ہے، مقابلے میں
ایک ایسی دلیل کے جو اس کے ہاں اس پر بہت ترجیح رکھتی
ہے۔ درابن قیم کا قول ختم ہوا۔

یہ ہیں علما کے اقوال مطلق صحابی کے قول کے بارہ میں
سوائے خلفاء راشدین کے ساتھ تکرار کیا گمان ہے تیرہ تو وہی
ہیں جن کی تابعیاری کا ہمارے یہ درد کار کے غمخیز نے ہم کو
حکم دیا، اور جن کی پیروی کی ترغیب فرمائی، اور جن کی چالوں
کو دراصلوں سے مضبوط پکڑنے کا ہم پر حکم لگایا، اور اگر ہم
اس مسئلہ پر کلام کو بسط دیں تو کئی جزوں تک پہنچ جائے
لیکن اسی قدر پر اکتفا کر لیا ہے، کیونکہ اس میں حق تلاش کرنے
والے اور انصاف کو چاہنے والے اور تعصب اور اعتداف
کو چھوڑنے والے کیلئے کفایت ہے۔

اور ہمارے اس زمانہ میں ایک فرقہ نیا کھڑا ہوا ہے جو اتباع

الحديث وهم معزل منه يردون الاحاديث
المعولة عند سلف الامة وخلفها باذني
قدح خفيف وجرح ضعيف بطرحون
اقوال الصحابة وافعالهم باصل خفيف
وقول كسيف ويقدمون عليهم اساءهم
الريكة وانكارهم العليّة ويسمون انفسهم
المحققين كلاء الله هو الذي يهدمون منا
الشريعة النبوية ويدرسون قواعد الملّة
الحنيفية ويعفون انثار السنة المصطفوية
تركوا الاحاديث المرقوعة ونبدوا الاثام
المستدة وتغيّلوا لدفعها حيلة لا ينشرح
لها صدر موقن ولا يرفع لها راس مؤمن
ولست عقدّة الانامل على ان اقوال الصحابة
وعلمهم والاحاديث التي فيها وهن تقابل
الاحاديث الصحيحة بل اقول اذ لم يوجد
في الباب حديث اعلى مرتبة الصحيح
وجد خلقة وان كان فيه نوع وهن و
عمل به سلف الامة وخلفهم اجمعون وهم
فهو صالح لا يحتاج واجب الاتباع و
هذا هو الذي عليه الاولون والاخرون
كما نقلت من العلامة المقلبي رحمه الله
تاملت كتب المحدثين من الصحاح
الستة وغيرها وتفكرت في تراجم
الابواب واستدلالات لها بهذا النصف
من الاحاديث ونظرت الى تعامل

حديث کا دعویٰ رکھتا ہے اور درحقیقت وہ لوگوں تک تاریخ حدیث
سے کٹا ہے ہیں جو حدیث میں کے سلف اور خلف کے ان معمول
بہا ہیں، ان کو ادنیٰ سی قدر اور کمزوری جرح پر مردود کہہ
جیتے ہیں، اور صحابہ کے اقوال وافعال کو ایک بے طاقت
سے تانوں اور بے نور سے نول کے سبب پھینک دیتے ہیں
اور ان پر اپنے بے ہودہ خیالوں اور تیار کردہ مقدم کرتے
ہیں اور اپنا نام محقق رکھتے ہیں، حاشا دکھلا اللہ کی قسم یہی لوگ
ہیں جو شریعت نبویہ کی حد بندی کے نشان کو گرتے ہیں
اور ملت حنفیہ کی بنیادوں کو کہہ کتے ہیں اور سنت مصطفیہ
کے نشان کو مٹاتے ہیں، احادیث مرفوعہ کو چھوڑ کر کھاتے، اور
متصل الاسناد دیدنا کر کو پھینک دیا ہے، اور ان کے دفع
کرنیکے لئے وہ حید بناتے ہیں کہ بن کے لئے کسی یقین کرنیوالے
کا شرح صدر نہیں ہوتا، اور نہ کسی مؤمن کا سر اٹھتا ہے اور
اس بات پر عقلا نامل نہیں کرتا ہوں کہ صحابہ کے اقوال و عمل
اور وہ حدیثیں کہ جنہیں گو نہ کمزوری ہے، وہ احادیث صحیحہ کا
مقابلہ کر سکتی ہیں، بلکہ میں یہ کہتا ہوں کہ جب ایک مسئلہ
میں کوئی ایسی حدیث موجود نہ ہو جو صحیح کے اعلیٰ رتبہ کو پہنچے
اور اگرچہ اس میں گو نہ کمزوری بھی ہو اور اس پر ملت کے
سلف و خلف یا جمہور نے عمل بھی کیا ہو تو وہ حجت پکڑنے
کی صلاحیت رکھتی ہے، اور واجب الاتباع ہے، اور یہی ہے
وہ قول جس پر الگے پچھے متفق ہیں جس طرح کہ میں اس کو علامہ
مقلبی نے نقل کیا ہے، اور اگر تو صحاح ستہ وغیرہ کتب حدیث میں
میں تامل کرے، اور ابواب کے تراجم اور ان کے لئے اس قسم
کی حدیثوں سے دلیل پکڑنے میں نگر کرے، اور امت کے
سلف و خلف کے تامل کی طرف نظر کرے، تو ضرور پہچان

سلف الامة وخلقها عليها العرف ان هذا هو الحق الصراح والصدق البواح ولوردنا هذا الصنف من الادلة لتعطلت ثلث الشريعة بل نصف ولا يغونك قول بعض المتأخرين ان هذا النوع من الادلة ليس بحجة لكونه مخالف عن منهج السلف فكم من احاديث ضعاف واثار موقوفة جرى عليها ذوام سلف الامة وخلقها كما نقلت ذلك من قبل فالله ياخذ بيدك ويديك ويحرك على وعليك وهو يتولى هداى وهذاك والحمد لله مولاي ومولاك -

جاوے کہ یہی حق صریح اور ظاہر راستی ہے اور اگر کوئی اس قسم کی دلیل کو رد کر دین تو شریعت کا تیسرا حصہ بلکہ آدھا حصہ جاتا رہے اور بعض متأخرین کا یہ قول کہ اس قسم کی دلیل حجت نہیں ہیں تجھ کو دعویٰ ہے کہ نہ ظاہر ہے کیونکہ یہ سلف صالحین کی حیا کے خلاف ہے یعنی بہت سی ضعیف احادیث اور موقوف آثار ہیں کہ جن پر امت کے سلف و خلف کا تعامل جاری رہا ہے جس طرح کہ میں اس کو اس سے پہلے نقل کر چکا ہوں سو اب اللہ ہی میرے اور تیرے ہاتھ پکڑے اور مجھ پر اور تجھ پر رحم کرے اور وہی میری اور تیری مبادی کا متولی رہے اور سب تعریف میرے ہی پروردگار کی ہے جو میرا اور تیرا مولا ہے۔ المترجم عبداللہ بن عبدالحق بن محمد

حرفہ عبداللہ بن عبد اللہ الخزازی عفا اللہ عنہما -

(فتاویٰ غزنویہ ص ۲۰۶ جلد ۱)

سوال ۱۔ زید کا تجارتی کاروبار خراب ہو گیا۔ پوشیدہ فی زیور قابل زکوٰۃ موجود ہے زید کی بیٹی، داماد، نواسہ نواسی جملہ چھ نفر ایک دوسرے شہر سے بسبب ناواری و موجودہ گرانی کے زید کے پاس آگئے جن کی خورد و نوش کا زید تحمل نہیں ہو سکتا۔ زید چاہتا ہے کہ مذکورہ زیور کی زکوٰۃ سے غلہ خرید کر ادراں میں اپنی خوراک کا غلہ شامل کر کے اپنے داماد کے ساتھ خورد و نوش کرے تاکہ زید کا بوجھ ہلکا ہو جاوے۔ لہذا کیا حکم ہے؟

جواب :- زکوٰۃ کے مال سے ایسے قریبوں کی مدد کرنا جائز ہے، بلکہ ثواب زیادہ ہے، مگر ان کا حصہ ان کے قبضے میں کر کے بعد میں اپنا حصہ شامل کر کے کھانا پچوائے، حتیٰ المقدور اپنے حصے سے زیادہ دیا کرے تاکہ اشتباہ باقی نہ رہے۔ واللہ یتکلم بالصواب المصلح اللہ اعلم (جلد ۴، نمبر ۲۰، المحدث) (فتاویٰ ثنائیہ جلد ۱ ص ۲۳۵)

سوال ۲۔ زید نے مبلغ دو صد روپے سے تجارت کپڑا شروع کی۔ ایک سال کے اندر منافع سے کچھ زمین خرید کی، ادراں موجودہ مال از قسم کپڑا اور کچھ نقدی ہے، اس میں زکوٰۃ نکالنے کی کیا صورت ہے؟

جواب :- سارے مال کا تجارتی اصول سے چھٹا بنالیں اور جو نقدی ہے اس کو بھی اس میں

ملکہ چالیسواں حصہ زکوٰۃ ادا کر دی جائے، زمین اگر مزدور سے تو عشر اور نصف عشر ادا کریں۔

(فتاویٰ ثنائیہ جلد ۱ ص ۷۷)

(المجلدیت جلد ۲ ص ۱۳۵)

سوال :- زکوٰۃ اس المال یعنی پونجی پر ہے، یا منافع پر ہے مثلاً زید نے پانچ ہزار روپے سے تجارت شروع کی۔ ایک سال گزرنے پر اس کو ایک ہزار منافع ہوا، اور دوسرے سال چھ ہزار سے تجارت کی تو سال گزرنے پر پھر ایک ہزار منافع ہوا تو پہلے سال اور دوسرے سال کتنے روپے کی زکوٰۃ ادا کرے، اسی صورت سے تیسرے سال سات ہزار سے تجارت شروع کی تو سال ختم ہونے پر اس کو کچھ فائدہ نہیں ہوا تو وہ زکوٰۃ دے گا یا نہیں؟

(سیکرٹری انجمن فلاح المسلمین گریڈ ۱)

جواب :- زکوٰۃ اصل مال پر ہے جس پر پورا سال گزرا ہو۔ صورت مرقومہ میں پہلے سال پانچ ہزار کی واجب ہوگی، اور دوسرے سال چھ ہزار کی۔ نفع بعد وصول، آئندہ سال میں غسوب ہوگا۔ چونکہ زکوٰۃ اصل مال پر از قلم عبادت ہے، اس لئے جس سال نفع نہیں ہوا۔ اس سال بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

(فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۳)

(المجلدیت ۲۰ رمضان ۱۳۵۰ھ)

سوال :- زید کے پاس رمضان ۱۳۵۰ھ میں مبلغ پانچ سو روپے تھے، رمضان ۱۳۵۱ھ میں زید نے اسکی زکوٰۃ نکال دی، اور اس روپیہ کو اس نے تجارت میں لگا دیا۔ رمضان ۱۳۵۲ھ تک زید کے پاس ایک ہزار روپیہ ہو گیا۔ اب زکوٰۃ کتنے روپیوں کی ہے، حالانکہ پانچ سو روپے سال تمام میں رفتہ رفتہ ملے ایک ہزار ہوا ہے؟

(محمد عثمان خریلہ)

جواب :- صورت مرقومہ چھ ماہ اور بڑھا کر پورے سال کی زکوٰۃ نکال دے۔ وَاللّٰهُ يَفْعَلُ الْخَيْرَ مِنْكُمْ الْمُصَلِّينَ

(فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۳)

(المجلدیت ۲۲ نومبر ۱۹۵۶ء)

سوال :- بعض لوگوں کا خیال ہے کہ جو روپیہ تجارت میں نہیں ہے، بلکہ علیحدہ رکھا ہوا ہے، اس پر زکوٰۃ نہیں ہے، کیا یہ صحیح ہے؟

فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۳

(المجلدیت ۱۲ نومبر ۱۹۶۲ء)

جواب :- یہ خیال صحیح نہیں ہے۔

ایک شخص کے بھئی یا لکھتہ جیسے شہر میں چند مکانات علاوہ مکان سکونت ہیں جن میں کرایہ دار رہتے ہیں اس شخص کو ان مکانات کے کرایہ کی آمدنی سے وہ مکانات بھی ہزاروں روپیہ خرچ کر کے بنائے گئے ہیں اب بھی اگر فروخت کئے جائیں تو بڑی قیمت کو فروخت ہوں۔

سوال :- یہ درپیش ہے کہ وہ شخص ان مکانات کی اصلی قیمت کی یا اس کی آمدنی کی کیونکہ زکوٰۃ دے، زکوٰۃ

سے بری ہے، یا مثل اور مدنیوں کے جو خرچ سے بچے سال میں اگر اس پر نصاب صادق ہو تو چالیسواں حصہ نکال دے، اور نصاب روپیے کے حساب سے چاندی قرار پائے بہ

علامہ ابوالوفاء صاحب نے اہل حدیث مطبوعہ ۲۲ (سنی) ۱۳۱۷ میں زیر عنوان ”فتاویٰ“ نمبر ۲۲۴ (اخبار میں غلطی سے نمبر ۲۴ چھپ گیا) تحریر فرمایا ہے کہ کرایہ کے مکانات کو مثل اراضی مزدورہ کے سمجھ کر بلحاظ شکست و ریخت بیسواں حصہ سالانہ آمدنی کا زکوٰۃ دے۔

اگرچہ علامہ موصوف نے اپنی رائے مطابق کرایہ کے مکانات کو زمین مزدورہ پر قیاس کیا ہے، اور جس زمین میں آسمانی پانی سے زراعت تیار نہیں ہوتی، بلکہ نہر سے یا کنویں سے پیا کر کام لیا جاتا ہے، اس زمین کے حساب پر بیسواں حصہ دینے کا فتویٰ دیا ہے۔ تاہم سائلین کی پوری تشفی نہیں ہوئی۔

علامہ موصوف کے اس قیاس پر یہ سوال وارد ہوتا ہے کہ آیا یہ قیاس صحیح ہے؟ جہاں تک غور کیا جاتا ہے۔ یہ قیاس مع الفاق نظر آتا ہے۔ علت مشترکہ جات کا پتہ نہیں کہاں زراعت کہاں مکان کا کرایہ (اور زراعت میں ہر سال آمدنی قبل از فصل معدوم اور موصوم ہوتی ہے، خواہ کھیت ہوں یا نخل وانگور وغیرہ بخلاف مکانات کے کرایہ کے دو چار سال کا بیشتر وصول ہو جاتا ہے، اور یہ شرعاً جائز ہے۔ ۱۲) و نیز مکانات کے کرایہ کی آمدنی یکساں بیس پچیس سال تک بلکہ مدتوں چلی جاتی ہے، کوئی تغیر نہیں ہوتا، اور بخلاف زراعت و زمین مزدورہ و فصل کے کہ ہر سال نیا احتمال ہوتا ہے، کبھی قلیل، کبھی متوسط کبھی خوب زاد کبھی بالکل خالی بغرض کیفیت ما تفرق ان وجوہات کے کرایہ مکانات کو عشری زمین پر یا زراعت پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے، ہاں نقدی کے ساتھ مشابہت اس طرح ہو سکتی ہے کہ گویا کرایہ کے روپیے نقد رکھے ہوئے ہیں، سال کے خرچ سے جو بچیں گے، اور نصاب تک پہنچیں گے، تو اس میں اسی حساب سے زکوٰۃ فرض ہوگی، اور نقد ہونے کی وجہ سے چاندی کا نصاب قرار دیا جائے گا، اس لئے چالیسواں حصہ زکوٰۃ لگانا ہوگا۔ میں امید رکھتا ہوں کہ شیخ الاسلام جناب مولانا حافظ عبداللہ صاحب دام ظلہ العالی اس مسئلہ میں اپنی رائے سے مطلع فرمائیں گے۔ و نیز دیگر اہل علم اپنی رائے سے مطلع فرمائیں رائے کے ساتھ دلیل بھی ہو تو عین مقصود ہے۔ (عبدالسلام مبارکپوری از صادق پور پٹنہ)

ایڈیٹر (بیک ابل علم کی توجہ اس صرف ضروری ہے، اخبار البرہان میں سے ایک علی مجلس کا لاہور میں ہے، اہل علم اگر اس مجلس میں خودی شریک نہ ہوں تو کسی غلط مسئلہ سے (وجود صورت عدم شرکت انکے) امداد ہو جائیگا۔ انکو بھی حصہ رسد ملیگا۔ (فتاویٰ ثنائہ مجدد اول ص ۱۵۱)

سوال :- ایک شخص صرف مہاجن سے ادھار لے کر تجارت کرتا ہے کیا زکوٰۃ اس پر واجب ہوگی؟
جواب :- صرف مہاجن سے ادھار لے کر تجارت کرتا ہے، اور اس کا سرمایہ کچھ ہے، اور اس پر مال
تاکثر ہے تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔ (۱۲ سوال ۴۵ ص)

سوال :- ایک ہزار روپیہ نقد میرے پاس ہے، اور ایک ہزار روپیہ کا مال مہاجن سے ادھار خرید کیا
کل دس ہزار روپیہ کا مال موجود ہو جس میں سے ایک ہزار روپیہ کا مال باقی قیمت میں خریداروں کی محض
فروخت کر دیا۔ اب صرف ایک ہزار روپیہ کا مال دکان میں موجود ہے جس قدر کہ رقم مہاجن کی میرے ذمہ
واجب الدین ہے، پس ایسی صورت میں ادائے زکوٰۃ کی کیا صورت ہوگی؟
جواب :- جتنا قرض ہے اتنے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں، اور جو فروخت کیا ہے، وہ رقم اپنی ہے اور بعد
وصولی اس کی زکوٰۃ ادا کریں۔ اللہ اعلم۔ (۱۲ سوال ۴۵ ص)

سوال :- عند تجارت پیشہ ہے عرصہ سے بیمار اور قرضدار ہے، اس کے اہل و عیال کے نان نفقہ کا سامان
سوا قرض کے کوئی دوسری وسیلہ نہیں۔ اور قرض کا ادا ہونا اس کی صحت پر منحصر ہے، بایں صورت اسے
زکوٰۃ لینا جائز ہے یا نہیں؟
جواب :- جائز ہے قرآن نے زکوٰۃ کے مصارف میں قرضدار کو بھی رکھا ہے۔
(۲۰/۲۰ ستمبر ۲۶ ص)

سوال :- مال تجارت میں زکوٰۃ کا کیا طریقہ ہے نفع پر یا اس المال پر؟
جواب :- شرعی حساب آج کل تجنیس پچاس روپے کا ہے، مال تجارت میں بھی اصل مال فی سینکڑہ دس روپیہ
آٹھ آنے سال کی زکوٰۃ ہے۔ (۱۵ رجب ۱۴۲۲ھ) فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۸

سوال :- ایک شخص کے پاس پچاس سائے ہزار روپیہ تھا اس نے اپنی رہائش کے لئے نہیں بلکہ کرانے پر دینے
کے لئے مکان کو کھلی تعمیر کرنی یا کوئی کارخانہ تعمیر کر لیا تو کیا اس روپے پر اب زکوٰۃ ہے، یعنی مکان اور کارخانہ کا مالیت
کا حساب کر کے جتنا روپیہ خرچ ہوا اس پوری رقم کی زکوٰۃ ادا کرنی پڑے گی یا کوئی اور صورت ہے، مدلل بیان
فرمایا جائے، ہمارے ہاں علماء میں اختلاف ہے، ایک بزرگ فرماتے ہیں اگر رقم بعینہ موجود ہو تو اس
پر زکوٰۃ تھی، اگر وہ مکان یا کارخانہ کی صورت میں تبدیل ہو گئی ہے تو بھی اس رقم پر زکوٰۃ ہے۔
دوسرے عالم فرماتے ہیں مکان، کارخانہ اور زمین خواہ کتنی بھی مالیت کی کیوں نہ ہو، ان پر زکوٰۃ نہیں
ہے ان سے جو آمدنی ہو اس پر زکوٰۃ ہے، (شیخ محمد یعقوب نیو کلاٹر مارکیٹ فیصل آباد)
جواب :- بعون اللہ صاحب :- اگر اس رقم پر پہلے سال گزر چکا ہے، اور اس کے بعد کوئی یا کارخانہ بنایا ہے

تو اس پر اس سال کی زکوٰۃ ہے اور اگر سال گزرنے سے پہلے کوٹھی یا کارخانہ بنالیا ہے خواہ کرایہ کے لئے یا کسی اور قسم کی آمد کے لئے ہو پھر اس پر زکوٰۃ نہیں۔ اس کی ذیل قرآن مجید میں ہے، کہ حضرت خضرؑ اور حضرت موسیٰؑ جس کشتی پر سوار ہوئے، ان کو اللہ تعالیٰ نے مسکین فرمایا حالانکہ وہ کشتی کرانے پر چلتی تھی، اور کشتی کی مالیت بھی کافی ہوتی ہے، اس بنا پر غنی ہونے پر ایسے تھے، اس سے معلوم ہوا کوٹھی، کارخانہ، مکان، جو آمدن کا ذریعہ ہو اس پر زکوٰۃ نہیں، اور نہ اس کے کرانے پر ہے، اگر کرایہ پر زکوٰۃ ہوتی تو وہ صاحب زکوٰۃ غنی ہوتا ہے، چنانچہ حدیث میں ہے، تَوَحَّدُ حِينَ اَعْلِيَا لِهَمُّهُ وَ تَوَكَّدُ عَلَى فُقْرَىٰ لِهَمُّهُ یعنی زکوٰۃ غنیوں سے لے کر فقروں کو دی جاتی، ہاں کرایہ کا یہ رد یہی جمع کیا جانے، اور وہ نصاب تک پہنچ جانے، اور اس پر ایک سال گزر جانے تو پھر اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، نوٹ یہ مسئلہ اس سے پہلے اسی پرچہ کے شمارہ ۲۵ میں شائع ہو چکا ہے، ملاحظہ ہو۔

(عبداللہ امرتسری جامعہ المحدثہ چوک دالان لاہور) (تنظیم المحدثہ جلد ۱ شمارہ ۴۲، ۴۳)

سوال :- تجارتی جانور جن کو سال گزرتا ہے، اور وہ یکہ نہیں، ان کی زکوٰۃ ان کی قیمت پر اے گی، یا جانوروں پر جیسا کہ غیر تجارتی جانوروں پر آتی ہے۔ (مولوی ابو عبد الرحمن صاحب امیر فاضلکا)

جواب :- اختیار ہے، پہلے قیمت میں سے دے چاہے جانوروں میں سے، ہاں جن جانوروں کی جنس پر زکوٰۃ نہیں ہے، اسکی قیمت پر ہی اے گی، جیسے گھوڑے وغیرہ۔ (فتاویٰ ستاریہ جلد ۱)

سوال :- کچھ جانور یکہ گئے ہیں، اور کچھ باقی ہیں جو یکہ گئے ہیں، ان کی زکوٰۃ تو رد یہی پر اے گی، لیکن جو جانور باقی ہیں، ان کی قیمت کر کے رد یہی میں سے زکوٰۃ دے یا خود جانوروں میں سے دے، جیسا کہ غیر تجارتی جانوروں میں سے دی جاتی ہے؟ (مولوی عبداللہ صاحب امیر فاضلکا)

جواب :- باقی ماندہ جانور اگر نصاب کے مطابق ہیں، تو جانوروں میں سے دیدے ورنہ قیمت کر کے ادا کر دے، کہیں کہ تجارتی مال میں قیمت ہی پر زکوٰۃ آتی ہے۔ (فتاویٰ ستاریہ جلد ۱ ص ۱۷)

سونے چاندی کی زکوٰۃ ۴

سوال :- تین روپے زید کے پاس حاجت ضروری سے فاضل ہیں، اور سونا بھی تین روپے کا ہے، یا فقط سونا تین روپے کا، اور چاندی بھی اسی قدر ہے آیا اس وقت زید پر زکوٰۃ فرض ہے یا نہیں بیٹا تو خبر دے؟

جواب :- جب کسی کے پاس سونا اور چاندی بقدر نصاب کے ہو اور ان پر کامل ایک برس گزر چکا ہو تب زکوٰۃ فرض ہوتی ہے، اور چاندی کا نصاب ساڑھے باون (۵۲) تو لے ہے، اور سونے کا نصاب ساڑھے سات (۷) تو لے ہے، ایسی صورت مسئلہ میں سونا اور چاندی دونوں کو ملا کر نصاب پورا ہو جائے

اور ایک سال اس پر گزار جائے تو زید پر زکوٰۃ فرض ہے، در نہ فرض نہیں ہے، اور چاندی اور سونا دونوں کو ملا کر نصاب پورا کرنے کے معنی یہ ہیں کہ سونے کو چاندی کی قیمت لگا کر کل کو چاندی بنالیں یا چاندی کو سونے کی قیمت لگا کر کل کو سونا بنالیں۔ واللہ اعلم۔
حررہ السید ابوالحسن عفی عنہ

(فتاویٰ ندیریہ ص ۴۹ تا ۵۰ جلد ۱)

سید محمد ندیر حسین

سوال ۱۔ اگر کسی شخص کے پاس صرف سات تولہ سونا ہے، اور اڑتالیس تولہ چاندی تو دونوں اپنے نصاب شرعی سے کم ہیں ایسی صورت میں کیا شخص مذکورہ پر زکوٰۃ معاف ہے، یا دونوں کو ملا کر قیمت سے نصاب پورا کر کے زکوٰۃ دینی ہوگی؟

جواب ۱۔ حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا تو یہی مسلک ہے کہ جب سونا اور چاندی نصاب سے کم ہوں تو دونوں کو ملا کر قیمت پر زکوٰۃ دینی چاہیے۔ مگر اس کے متعلق انہوں نے کچھ تفصیل کی ہے

علامہ ابن حجر فتح الباری شرح صحیح البخاری میں اس پر لکھ کر لیا ہے، اور فرمایا ہے کہ جب دونوں اپنے نصاب سے کم ہیں تو زکوٰۃ ساقط ہے تحقیق سے یہ بات محقق ہے، اس لئے کہ سونا چاندی، دونوں لگ لگ جنس ہیں، ہر ایک کے الگ الگ نصاب ہیں اسی حساب سے شارح علیہ السلام نے زکوٰۃ مقرر فرمائی ہے، پھر دونوں کو ایک جگہ کیسے ملایا جائیگا، جس طرح مثلاً کسی کے پاس چار اونٹ ہوں، اور ۹ گائیں اور ۳۹ بکریاں تو اس کے مال دار ہونے میں تو کوئی شبہ نہیں ہے، مگر صاحب زکوٰۃ اس کو نہیں کہا جائے گا، نہ اس کے ذمہ کسی قسم کی زکوٰۃ ہے، نہ ان مویشیوں کو ایک دوسرے کے ساتھ ملایا جائے گا، اسی طرح سونے اور چاندی کو ایک جگہ ملا کر زکوٰۃ نہیں دینی ہوگی، بلکہ ایسی صورت میں نہ زکوٰۃ معاف ہوگی۔

(محمد یونس مدنی مدرسہ حضرت میاں صاحب مرحوم دہلی) (گزٹ الہدیت شمارہ ۵۵ صفحہ ۱۲ جلد ۵)

سونے اور چاندی کے مجموعی نصاب زکوٰۃ کی وضاحت

سوال ۲۔ کسی شخص کے پاس نصاب سے کم سونے کی مقدار ہے، اور کچھ چاندی بھی ہو جو نصاب تک نہ پہنچی ہو، لیکن دونوں کی مجموعی طور پر جلد نصاب یا نصاب سے زیادہ ہو جاتی ہو، تو کیا اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟
(عبد الجبار کھنڈیلوی)

جواب ۲۔ جب سونے اور چاندی کا نصاب الگ الگ ہو، تو اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ مندرجہ زکوٰۃ میں اگر ایک نصاب کم ہو تو اس کو دوسرے کے ساتھ ملا کر نصاب پورا نہیں کیا جائے گا، بلکہ جس کا نصاب پورا ہے، اس کی زکوٰۃ دینی پڑے گی، دوسرے کی نہیں۔ لیکن دونوں کی زکوٰۃ میں چالیسواں حصہ فرض ہوتا اس

سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں ایک ہی جنس ہیں۔ اور اس میں شبہ نہیں کہ نقدی ہونے کے لحاظ سے یہ ایک ہی جنس ہیں۔ فرض میں یا کسی شے کی قیمت میں دیسے ایک کی جگہ دوسرا دکر دیا جائے، تو کوئی مضائقہ نہیں ہو ناچاہیے دیناروں کی جگہ درہموں کی ادائیگی اور درہموں کی جگہ دیناروں کی ادائیگی ایک ہی سمجھی جاتی ہے، بکری دنبہ میں اتنا اتحاد نہیں جتنا ان میں ہے، اسی طرح غلہ وغیرہ کی قسموں میں اتنا اتحاد نہیں، مگر ان سب کو ملا دیا جاتا ہے، یعنی ایک کا نصاب کم ہو تو دوسرے سے پورا کیا جاتا ہے، کیونکہ حدیث میں دنی القم اور فیما سقت السماء ہے، اور غنم عام ہے، بکری دنبہ دونوں کو شامل ہے، اور فیما سقت السماء بھی عام ہے، سب عشری اشبار دجن میں زکوٰۃ ہے، ان کو شامل ہے، پس جب ان کو ملا دیا جاتا ہے تو چاندی سونا بطریقہ اولیٰ ملا ناچاہیے، ان کا نصاب الگ الگ ہونا یہ نہ ملانے کی تسلی بخش دلیل نہیں ہے، کیوں کہ ہو سکتا ہے کہ سونے کا نصاب اس لئے کم کر دیا کہ یہ نفیس جنس ہے، اور چاندی کی نسبت بہت کم یاب ہے، اگر اس کا نصاب چاندی جتنا ہوتا تو اس میں زکوٰۃ کی نسبت بہت کم ہوتی، کیونکہ چاندی کا نصاب $\frac{1}{2}$ تولہ ہے اتنا سونا کسی سرمایہ دار کے ہی پاس ہو سکتا ہے، عام لوگوں کے نہیں۔ خلاصہ کہ مٹھوں دیلیں کسی طرف نہیں۔ نہ ملانے کی طرف اور نہ ملانے کی طرف، اور یہ بات ظاہر ہے، کہ زکوٰۃ فرض ہے، اور فرض میں احتیاط ضروری ہے، اور احتیاط ملانے میں ہے، اور کئی علماء اس طرف بھی گئے ہیں جیسے امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ وغیرہ اس لئے ترجیح اسی کو ہے کہ ملا ناچاہیے۔ تاکہ ان مشتبہات سے نکل جائے، چنانچہ حدیث میں ہے، جو مشتبہات سے بچ گیا، اس نے اپنا دین اور اپنی عزت بچالی، اور جو مشتبہات میں واقع ہوا، خطرہ ہے، کہ حرام میں واقع ہو جائے۔

باقی رہی یہ بات کہ کس طرح ملایا جائے، سو اس میں امام ابو یوسفؒ کا خیال ہے کہ وزن کے ساتھ ملایا جائے، یعنی جتنا ایک کا نصاب کم ہو، اتنا اندازہ وزن کر کے دوسرے سے پورا کر لیا جائے، مثلاً چاندی $\frac{1}{2}$ تولہ ہے، اور یہ چاندی کے نصاب کا نصف ہے، تو گویا ایک کا نصف اور نصف دوسرے کا یہ پورا نصاب ہوگا، گویا ایک کے وزن میں جتنی کمی ہے، اتنا وزن دوسرے کے نصاب سے موجود ہو تو زکوٰۃ فرض ہو جائیگی۔ امام محمدؒ کہتے ہیں، قیمت کا حساب ہوگا، مثلاً سونے کا نرخ اس وقت نوے روپے تولہ ہے، اگر چاندی سو چھبیس تولے ہے، اور سوا تین ماشہ کے قریب سونا ہو۔ تو امام محمدؒ کے نزدیک زکوٰۃ پڑ جائے گی، کیوں $\frac{1}{2}$ ماشہ کی قیمت بحساب ۹۰ روپے فی تولہ ۲۶ روپے ہوتی ہے، پس چاندی کا حساب $\frac{1}{2}$ تولے پورا ہو گیا۔ اور اگر چاندی کی قیمت روپیہ فی تولہ کے حساب سے کم و بیش ہو تو اسی حساب سے سونا بھی $\frac{1}{2}$ ماشہ سے کم و بیش سمجھ لیا جائے، اس صورت میں تو چاندی کے نصاب کی کمی سونے کی قیمت سے

پوری کی جائے، تو یہ صورت امام محمدؒ کے مذہب پر کبھی صحیح ہوگی، کبھی نہیں، مثلاً پونے چار تولے سونے کی قیمت نوے روپے یعنی تولہ کے حساب سے ۲۲ روپے ہے، اگر کسی کے پاس پونے چار تولے سونا ہو اور اتنی چاندی ہو جس کی قیمت ۲۲ روپے ہو، تو امام محمدؒ کے مذہب پر صحیح نہیں، کیوں کہ چاندی یہاں نصاب سے زیادہ ہے، تو اس کو سونے کے تابع کرنے کی ضرورت نہیں، بلکہ چاندی میں مستقل طور پر زکوٰۃ فرض ہوگی، اور سونے میں چاندی کے ساتھ ملنے کی وجہ سے ہوگی، کیوں کہ سونے کا اپنا نصاب پورا نہیں۔ ہاں اگر سونے کا نصاب اتنا کہ اس کو چاندی کی قیمت سے پورا کیا جائے تو چاندی اپنے نصاب تک نہ پہنچے، تو یہ صورت امام محمدؒ کے مذہب پر صحیح ہوگی، مثلاً سونا سات تولہ ہے، نصف تولہ نصاب سے کم ہے، اور نصف تولہ ۲ تولے ۵۲ پونے کا پندرہواں اب یہ پندرہواں حصہ چاندی سے پورا کرنا ہے، چاندی کا نصاب ۵۲ تولے ہے، اور ۲ تولے کا پندرہواں حصہ ۲ تولے ہے، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ۲ تولے چاندی سے نصاب پورا ہو گیا، کیوں کہ ان کے ہاں وزن کا حساب ہے، لیکن امام محمدؒ کے نزدیک نصف تولہ سونے کی قیمت سے نصاب پورا کیا جائے گا، اور نصف تولے کی قیمت موجودہ نرخ کے حساب سے ۴۵ روپے ہے، تو گویا ۴۵ روپے جتنی چاندی آ سکتی ہے، اس سے امام محمدؒ کے نزدیک نصاب پورا ہو جائے گا۔

یہ دونوں مذہبوں کا بیان تھا، لیکن عملی صورت ان میں بھی احتیاط چاہیے، پہلی صورت جس میں ۲ تولے چاندی ہے، اس میں امام محمدؒ کے مذہب پر عمل میں احتیاط ہے، کیوں کہ امام ابو یوسفؒ کے مذہب پر پونے چار تولے سونا کی قیمت سے نصاب پورا ہو جاتا ہے، اور امام محمدؒ کے مذہب پر تقریباً ۳ ماشے سے اور دوسری صورت جس میں امام محمدؒ کے مذہب پر ۴۵ روپے کی چاندی سے نصاب پورا ہوتا ہے، اس میں امام ابو یوسفؒ کے مذہب پر عمل کرنے میں احتیاط ہے، کیونکہ ان کے مذہب پر ۲ تولہ چاندی سے نصاب پورا ہو جاتا ہے، جو ۴۵ روپے کی چاندی سے بہت کم ہے، معرض جب کسی طرف تسبیح دلیل نہ ہو تو پھر احتیاط والی صورت پر عمل ہوتا ہے، جیسے نماز کی رکعتوں میں شک پڑ جانے تو کم سمجھ کر ایک اور پڑھ لی جاتی ہے، ایسے ہی یہاں سمجھ لینا چاہیے۔

(حافظ مولانا عبداللہ صاحب روپڑی)

الاعتصام گوہر النوالہ ۳۰ / مئی ۱۹۵۹ء جلد ۲ شمارہ ۴۱

سوال :- سونے کا نصاب صحیح حدیث میں کیا ہے؟ شارح مسلم امام نوویؒ فرماتے ہیں، سونے کے نصاب میں جتنی روایتیں آئی ہیں، وہ سب ضعیف ہیں، اور حدیث میں متشاقل وہیں دینار کی جو نصاب سونے میں وارد ہوئی ہیں، وہ بھی ضعیف ہیں، صرف اجماع امت اس پر ہے، یہی وجہ ہے کہ امام الحدیث بخاریؒ نے نصاب سونے کی کوئی روایت بخاری شریف میں روایت نہیں کی۔

مولانا عبدالوہاب صاحب دہلوی کے نزدیک سونے کا نصاب صرف ساٹھ روپے کی مالیت کا تھا۔ اب بھی ان کے متقدّمین کا یہ خیال ہے، یہ خیال صحیح ہے یا نہیں، ہم تو حدیث بیس دینار کی بنا پر سونے کا نصاب ساٹھ روپے سات تو لے سکتے ہیں، وہ یہ کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک بھی ۲۰ دینار ہے، مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایک دینار کی قیمت تین روپے تھی، پس بیس دینار کے ساٹھ روپے ہوئے، دینار ایک سکہ ہے، ہر ایک زمانہ میں کم و بیش ہوتا رہا ہے، اس لئے اس کی قیمت کا اعتبار ہے، وزن کا نہیں اور دینار کے وزن میں بھی بہت اختلاف ہے، پس وزن کو نصاب مقرر کرنے پر کوئی قرینہ ہونا چاہئے ولا قوینۃ علیہ۔ پس آپ یہ تحریر فرمادیں کہ حضور علیہ السلام کے عہد مبارک میں دینار ذنب کا یکا وزن تھا۔ اور الوزن وزن حکم کا لحاظ کرتے ہوئے زمانہ نبوی میں خاص مکہ معظمہ کے اندر دینار کا یکا وزن تھا، نصاب ذنب (سونا) اور فضہ (چاندی) میں بڑا تفاوت ہے، اور ہر ایک کا نصاب پورا نہ ہوتا تو نصاب کم میں زکوٰۃ واجب نہیں؟ (عبدالجبار کندیلی)

جواب :- عمر بن حزم کی طویل حدیث جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو کچھ کر دی، اور جس میں نصابات مذکور ہیں، اس میں چاندی کا نصاب دو سو درہم بتایا ہے، اور فرمایا ہے کہ اگر اس سے کم ہو تو پھر اس میں زکوٰۃ نہیں، اور سونے کے متعلق فرمایا چالیس سے ایک دینار ہے، اور یہ نہیں فرمایا کہ اگر چالیس دینار سے کم ہو تو اس میں زکوٰۃ نہیں۔ (ملاحظہ ہو مجمع الزوائد جلد ۲ صفحہ ۷۷)

اس سے معلوم ہوا کہ سونے کا نصاب چالیس دینار نہیں۔ چالیس دینار کے عدد کا ذکر صرف چالیسواں حصہ بتانے کے لئے ہے، اگر یہ نصاب ہوتا تو جیسے چاندی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، اس کم میں نہیں اسی طرح سونے میں بھی فرماتے۔

بلوغ المرام میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث ہے کہ سونے کا نصاب بیس دینار یعنی ساٹھ سات قلو ہے، لیکن محدثین کرام نے اس روایت کے موقوف ہونے پر ترجیح دی، یعنی حضرت علیؓ کا قول ہے بہت علماء نے لکھا ہے کہ مقادیر میں رائے قیاس کا دخل نہیں، اور محدثین کا اصول ہے کہ قول صحابی میں جب رائے قیاس کا دخل نہ ہو، وہ حکماً مرفوع ہوتا ہے، اس بنا پر یہ قول حکماً مرفوع ہے، اور غالباً یہی وجہ ہے کہ سونے کے اس نصاب پر قریباً علماء متفق ہیں۔ (الامامہ الشافعیہ)

مذکورہ بالا بیان سے نصاب ذنب کی صحت و طرح ثابت ہوتی ہے (۱) ایک حکماً مرفوع ہونے کی حیثیت سے (۲) دوم اس پر اجماع ہونے کی حیثیت سے۔

اصول محدثین ہے کہ جب ضعیف حدیث پر اجماع ہو جائے سند کی ضرورت نہیں رہتی دلائل مضبوط

تدریب الرادی، امام بخاریؒ کا اپنی کتاب میں اس کو روایت نہ کرنا، اس کی صحت کے منافی نہیں چونکہ اس کی اسناد کے راوی بخاریؒ کی شرط پر نہیں اس لئے اس کو بخاری میں نہیں لائے۔

مولانا عبدالوہابؒ اور ان کے معتقدین کا خیال درست نہیں کیوں کہ جب قوی دلیل سے سونے کا نصاب چاندی سے الگ ثابت ہو گیا، تو پھر چاندی کے ساتھ قیمت لگانے کے کچھ معنی نہیں رہتے تو چاندی کی قیمت سونے سے بھی لگا سکتے ہیں، تو پھر کیا چاندی کا نصاب بھی دو گونہ رہے گا، اور یہ کہ نہ دینار ہر زمانہ میں کم و بیش ہوتا رہا ہے، اس سے کیا مراد ہے؟ قیمت کے لحاظ سے یا وزن کے لحاظ سے اگر قیمت کے لحاظ سے مراد ہے تو تین روپیہ قیمت مقرر ہونے کے کیا معنی؟ اور اگر وزن کے لحاظ سے کی بیشی مراد ہے تو بھی قیمت ایک نہیں رہ سکتی، اور اگر زمانہ نبویؐ کی قیمت مراد ہے، تو یہ بھی ٹھیک نہیں کیونکہ احادیث میں دینار کی قیمت دس درہم بھی آئی ہے، اور بارہ درہم بھی اور زمانہ نبویؐ میں دینار کے وزن میں کی بیشی ثابت نہیں جیسے چاندی کے سکے درہم میں ثابت نہیں، تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ نصاب زکوٰۃ میں دینار کی قیمت درہم کے ساتھ لگائی جائے، اور درہم کی دینار کے ساتھ نہ لگائی جائے، اس سلسلہ میں ایک حدیث ملاحظہ ہو :-

عن ابن عمر قال كنت ابيع الابل بالنقيع بالذناير فاخذ صكانها الدرهم واطيع بالدرهم فاخذ صكانها الذناير فابتعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکرت ذلك له فقال لا بأس ان تاخذها بجمع ورجھا مالک تفتقر تاوینکما شی (رواہ الترمذی والبوداذ ولسانی) حشکوة) باب النبی حنہ) من البیوع فصل ۱۲ ترجمہ :- عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں میں مدینہ منورہ کی منڈی نقیع میں دیناروں کے ساتھ اونٹ فروخت کرتا اور وصولی کے وقت درہم لے لیتا، اور کبھی درہموں کے ساتھ فروخت کرتا، اور وصولی کے وقت دینار لے لیتا، میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس کا ذکر کیا، تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، وصولی کے دن کا بوزخ ہو اس نرخ سے تبادلہ کا کوئی حرج نہیں، بشرطیکہ قیمت پوری وصولی کر لی جائے، اس حدیث سے معلوم ہوا ہے کہ چاندی کے نرخ کی تبدیلی کے ساتھ سکوں کا نرخ بھی بدلتا رہتا ہے، اگر بدلنے کا اثر سونے کے نصاب پر پڑے تو چاندی کے نصاب پر بھی پڑنا چاہیے، حالانکہ چاندی پر کسی کے نزدیک بھی نہیں پڑتا۔

پس سونے کا حساب بھی وہی صحیح ہے جو بیان ہوا ہے، یعنی بیس دینار۔ رہا یہ کہ بیس دینار کا وزن کتنا ہے، سو یہ ساڑھے سات تو لے مشہور ہے، کتب حدیث اور فقہ میں اس کی تفصیل موجود ہے، نیل البدو طار شرح وقایہ وغیرہ ملاحظہ ہو، سوال میں بیس مثقال کی حدیث کا ذکر ہے، اس سے معلوم ہوا کہ ایک دینار ایک مثقال کے برابر ہے، اور مثقال پانچ ماشہ مشہور ہے، اس حساب سے بیس مثقال پانچ سو تھے ہیں

پس حدیث سے بیس دینار کے مشہور وزن ساڑھے سات توںہ کی تائید ہو گئی، اور حدیث الوزن وزن حکمت یہ کیل دیہانہ کے مقابلہ میں ہے سو یہ ان اشیاء میں ہے جن کی بیس شراد ہوتی رہتی ہے، ایکوں کی بیس شراد تو کوئی عام شے نہیں، بلکہ سبکوں سے دوسری چیزیں خرید کی جاتی ہیں، اور سبک بنانے کا مقصد بھی یہی ہے، پس سبک اس حدیث کے تحت نہیں آتا، یہی وجہ ہے کہ مکہ اور مدینہ میں وزن کے لحاظ سے کوئی فرق نہیں ہوتا۔

یہ کہنا کہ ہر ایک کا نصاب کم ہو تو کم میں زکوٰۃ واجب نہیں، یہ غور طلب ہے، کیونکہ راجح مسلک یہ ہے کہ دونوں کا نصاب پورا ہو جائے، تو زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے۔

از قلم: مولانا حافظ عبدالستار صاحب رد پٹری

بہشت روزہ الاعتصام گورنوالہ ۲۳ مئی ۱۹۵۲ء جلد ۲ شماره ۵۴

سوال: اگر کسی شخص کے پاس سونا اور چاندی دونوں ہوں، مگر دونوں ہی اپنی اپنی جگہ نصاب سے کم ہوں اور دونوں کو ملا کر نصاب پورا ہوتا ہو، تو کیا ان کو ملا کر زکوٰۃ ادا کی جائے؟ یا نہ؟

۱) زکوٰۃ ہر سال ادا کی جائے یا عمر میں ایک ہی دفع ادا کی جائے؟ (چوہدری رحیم بخش، معلمہ برجنپورہ فیصلپور)

جواب: سونا چاندی دونوں ملا کر نصاب پورا کر کے زکوٰۃ ادا کرنے کے مسئلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ ردی نہیں ہے، اسی بنا پر اس مسئلہ میں اختلاف ہے، حنفیہ اور مالکیہ کا اس باب میں یہ مسلک ہے، سونا اور چاندی دونوں کی مقدار اپنی اپنی جگہ اگر کم ہو، اور ان کو ملا کر نصاب ہوتا ہو تو اس صورت میں دونوں کو ضم کر کے نصاب کے برابر کر لینا چاہیئے، اور زکوٰۃ ادا کر دینا چاہیئے، لیکن راجح مسلک یہ ہے کہ ایسا نہیں کرنا چاہیئے، بلکہ سونا اور چاندی سے اسی صورت میں زکوٰۃ ادا کرنا چاہیئے، جبکہ وہ دونوں الگ الگ نصاب کو پہنچتے ہوں، حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں اس پر بحث کی ہے، انہوں نے لکھا ہے کہ دونوں کو باہم نہیں ملانا چاہیئے، انہوں نے اس سلسلہ میں اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھیرٹوں اور بکریوں کے بارہ میں فرمایا ہے، لَا يَجْمَعُ بَيْنَ مَتَقَرِّقٍ، یہ الگ الگ نصاب کو نہ پہنچتی ہوں تو ان کو ملایا نہ جائے۔

حافظ ابن حجر نے لکھا ہے، من كان عندك دون النصاب من الفضة ودون النصاب من الذهب مثلاً انه لا يجب ضم بعض الى بعض حتى يصير نصاباً كاملاً فتجب فيه الزکوٰۃ، یعنی جس شخص کے پاس سونا اور چاندی دونوں نصاب سے کم ہوں، وہ سونا اور چاندی دونوں کو ملا کر نصاب کے مطابق نہ کرے۔

۲) زکوٰۃ کی زکوٰۃ کی ادائیگی کے مسئلہ میں چار مذہب ہیں، ایک یہ کہ زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے، سلف کی ایک جماعت اسی طرف گئی ہے، امام شافعیؒ کا بھی اس سلسلہ میں ایک قول ملتا ہے، دوسرا

سے سونے اور چاندی کے نصاب کو ملا کر زکوٰۃ ادا کرنے میں اختلاف ہے، اور ہر معنی کی بھی طرف نہیں ہے، حافظ عبداللہ روپڑیؒ جو ہم ہفتی مفسقین گزر چکے، اس کا غلامیہ راجح مسلک یہ ہے کہ سونے اور چاندی کے نصاب کو ملا کر زکوٰۃ ادا کی جائے۔ (سیدنا)

یہ کہ زیور سے زکوٰۃ ادا کرنا ضروری نہیں ہے۔ یہ امام مالکؒ، امام احمدؒ اور امام شافعیؒ کا مسلک ہے، تیسرے یہ کہ زیور کی زکوٰۃ یہ ہے کہ اگر کسی کو کبھی ضرورت پڑے تو اسے عاریتہ دے دیا جائے، اس مسلک کی بنیاد وہ اقوال ہیں جو دارقطنی میں حضرت انسؓ اور حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ سے مروی ہیں، چوتھا یہ کہ زیور سے زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے، لیکن عمر میں صرف ایک دفعہ؛ اس کی بنیاد حضرت انسؓ کا ایک قول ہے جو بیہقی میں وارد ہے۔

زیور سے زکوٰۃ کے متعلق اصل بات یہ ہے کہ زکوٰۃ ادا ہی کی جائے، اور ہر سال ادا کی جائے چونکہ المصنف شرح البوداؤد اور تحفۃ الاحوذی شرح ترمذی میں اس پر مفصل بحث کی گئی ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعدد صحیح مرفوع روایات، اقوال و آثار صحابہ، تابعین و تبع تابعین کے ارشادات کے حوالے دیئے گئے ہیں، ان میں سے حضرت ام سلمہؓ حضرت عائشہؓ، فاطمہ بنت قیسؓ اور اسماء بنت یزیدؓ سے مروی روایات ہیں کہ ان کو آنحضرتؐ نے مختلف اوقات میں مختلف زیور پہنتے ہوئے دیکھے، اور آپؐ نے ان کو ان سے زکوٰۃ ادا کرنے پر زور دیا، اور عدم ادائیگی پر وعید سنائی، اسی طرح زیور کی زکوٰۃ ہر سال ادا کرنی چاہیئے، تحفۃ الاحوذی شرح ترمذی میں دارقطنی کے حوالہ سے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے بارہ میں لکھا ہے کہ: "انہ کان یکتب الی خازنہ سالم ان یخرج زکوٰۃ سحلی لسانہ کل سنۃ یعنی انہوں نے اپنے خزانچی کو لکھا کہ وہ ان کی عورتوں کے زیور سے ہر سال زکوٰۃ ادا کیا کریں، خلاصہ کلام یہ ہے کہ زیور سے عدم ادائیگی زکوٰۃ کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ مروی نہیں ہے، بلکہ یہی ثابت ہے کہ زیور سے زکوٰۃ ادا ہی کی جائے۔ (محمد اسحاق شیش محل ردّ لاہور) (الاعتصام جلد ۱ شمارہ ۳۵)

سوال :- بعض علماء فرماتے ہیں کہ سونا ساڑھے سات تولہ ہو تب زکوٰۃ فرض ہوتی ہے، اس سے کم پر فرض نہیں ہے، اور بعض کا فرمان ہے کہ جتنے سونے کی قیمت ساڑھے دو پیسہ ہو جائے، اسی پر زکوٰۃ فرض ہے، کیونکہ حضور علیہ السلام کے عہد مبارک میں ساڑھے سات تولہ کی قیمت ساڑھے دو پیسہ تھی، کیا حکم ہے؟ (اسماعیل بہاول پور)

جواب :- نص حدیث سے وزن معتبر ہے، اور زمانہ کے لحاظ سے قیمت معتبر ہے، جس صورت میں غریب اور فقیر کا فائدہ ہو، وہی اختیار کریں، حکم مَعْنٰی یَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا اَیَّدَہ۔ (الحديث جلد ۲ نمبر ۲۳)

فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۲۶

سوال :- ایک شخص صاحب نصاب ہے، مگر اس کے پاس سونا ۱۲ تولے سے کم ہے، اور چاندی بھی ۱۲ تولے سے کم ہے کیا وہ ان دونوں کو ملا کر نصاب پورا کر سکتا ہے، یا نہیں؛ جو کہ اس

سوال میں علماء کا اختلاف ہے کہ سونے کی زکوٰۃ ادا کرنے میں قیمت کا اعتبار ہے، اور نہ اس کا، اظہار اللہ ربّی مرحوم، مفصل فتویٰ رقم ۱۰۰۰۰ کے تحت ملتا ہے، بلکہ دونوں کا فائدہ ہونا چاہیئے، مگر یہاں پر مسئلہ متعلق موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

نے زکوٰۃ ادا کرنی ہے، وہ کیا طریقہ اختیار کرے، دونوں کے وزن کم ہونے کی صورت میں اس لئے آپ کتاب و سنت کی روشنی میں اس کی تفصیل سمجھیں؟

جواب:- چاندی اور سونے کا نصاب الگ الگ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صریح حکم موجود ہے، کہ جو جنس نصاب کو پہنچے گی، اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی چاندی کے متعلق فرمایا: فی الرقعة ربح العشر فان لم تکن الاتعین وأنت فلیس فیہا شیء الا ان یشاء ربہا (بخاری) یعنی اس میں سے چالیسواں حصہ اس وقت ادا کرنا ہوگا جب وہ دو سو درہم (ساڑھے ہاون تولہ) کو پہنچ جائے اس سے کم ہوتو کچھ نہیں۔

اسی طرح سونے کے متعلق فرمایا: ولیس علیک شیء فی الذہب حتی تکن لک عشرون دیناراً فاذا کان لک لک عشرون دیناراً ادا مال علیہا المحول فیہا نصف دینار۔ یعنی سونا جب بیس دینار پہنچ جائے تو اس میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ فرض ہوگی۔ (البدایہ والنہایہ) امام ابن القیم رحمۃ اللہ علیہ زاد المعاد میں لکھتے ہیں:-

فجعل للورق ما ینتی ودرہم وللذہب عشرين مثقالاً وللمحبوب خمسة اوسق۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس تصریح کے بعد مسئلہ بالکل صاف ہے کہ جس جنس کا نصاب پورا ہوگا اس میں زکوٰۃ فرض ہے جس کا نصاب پورا نہیں اس میں زکوٰۃ نہیں۔ واللہ اعلم (الاعتصام جلد ۱۹ شماره ۲۸ لاہور)

سوال:- ایک شخص کے پاس ۶ تولے سونا ہے، اور دو سو درہم نقد ہے، نزدیکتا ہے کہ سونے پر زکوٰۃ واجب نہیں، کیوں کہ وہ ۶ تولے سے کم ہے، مگر کیکرتا ہے کہ وہ سونے کی قیمت پر زکوٰۃ دے، دونوں میں صحت پر کون ہے؟

۱۔ فوہد رائے ونڈ

جواب:- نزدیک قول زیادہ صحیح ہے سونے اور چاندی پر زکوٰۃ الگ الگ واجب ہے ہاں اگر کوئی دونوں کو جمع کر کے زکوٰۃ ادا کرے تو اجماع اور ثواب ضرور پائے گا، اور اگر الگ الگ نہیں کرے گا تو گرفت نہیں ہوگی،

المحدث سوہدہ جلد ۴ شماره ۱۷

سوال:- کیا سونے چاندی کے زیور میں زکوٰۃ فرض ہے جبکہ نصاب کو پہنچ جائیں؟

جواب:- فرض ہے۔ کیونکہ صحیح مسک محققین کا یہی ہے کہ زیورات میں زکوٰۃ فرض ہے، اس کے متعلق حدیث کی کتاب میں بہت سی حدیثیں ہیں، لہذا پورے نصاب کے بعد ضرور زکوٰۃ ادا کرنی چاہیئے

المحدث دہلی جلد ۲ شماره ۴ ۱۳۷۱ھ

زیور کی زکوٰۃ کے متعلق حکم ۲، ۳، ۴

سوال:- زیور کی زکوٰۃ ہر سال ادا کی جائے یا عمر بھر میں ایک ہی دفعہ ادا کی جائے؟

سنہ ورنہ کسی کی کہ وقت سونے چاندی کے نصاب کو ملا کر زکوٰۃ ادا کرے، احتیاط سے کیونکہ سونے اور چاندی کو آپس میں ربط ہے جیسا کہ پہلے ذکر کیا ہے (سیدی)

جواب :- زیور سے زکوٰۃ کی ادائیگی کے مسئلہ میں چار مذہب ہیں، ایک یہ کہ زیور سے زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے، سلف کی ایک جماعت اسی طرف گئی ہے، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی اس مسئلہ میں ایک قول ملتا ہے دوسرا یہ کہ زیور سے زکوٰۃ ادا کرنا ضروری نہیں ہے، یہ امام مالک، امام احمد اور امام شافعیؒ کا مسلک ہے، تیسرا یہ کہ زیور کی زکوٰۃ یہ ہے کہ اگر کسی کو کبھی ضرورت پڑے تو اسے عاریتہً دے دیا جائے، اس مسلک کی بنیاد وہ اقوال ہیں جو دارقطنی میں حضرت انس اور حضرت اسماء بنت ابی بکر سے مروی ہیں، چوتھا یہ کہ زیور سے زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے، لیکن عمر بھر میں صرف ایک دفعہ، اس کی بنیاد حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک قول ہے جو بیہقی میں وارد ہے، زیور سے زکوٰۃ کے متعلق اصل بات یہ ہے کہ زکوٰۃ ادائیگی کی جائے، اور ہر سال ادائیگی کی جائے، بحون المعبود و شرح ابو داؤد اور تحفۃ الاحوذی شرح ترمذی میں اس پر مفصل بحث کی گئی ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعدد صحیح مرفوع روایات، اقوال و آثار صحابہ و تابعین اور تبع تابعین کے ارشادات کے حوالے دیئے گئے ہیں، ان میں سے حضرت ام سلمہ، حضرت عائشہ، فاطمہ بنت قیس اور اسماء بنت زید سے مروی روایات ہیں کہ ان کو آنحضرت نے مختلف اوقات میں مختلف زیور پہنتے ہوئے دیکھا، اور آپ نے ان کو ان سے زکوٰۃ ادا کرنے پر زور دیا، اور علم ادائیگی پر وعید سنائی، اسی طرح زیور کی زکوٰۃ ہر سال ادا کرنی چاہیے، تحفۃ الاحوذی شرح ترمذی میں دارقطنی کے حوالہ سے حضرت عبداللہ بن عمر کے بارے میں لکھا ہے کہ انہ کان یکتب الی خازنہ سالم ان یخرج زکوٰۃ علی نسائہ کل سنۃ یعنی انہوں نے اپنے خزانچی سالم کو لکھا کہ وہ ان کی عورتوں کے زیور سے ہر سال زکوٰۃ ادا کیا کریں خلاصہً کلام یہ ہے کہ زیور سے عدم ادائیگی زکوٰۃ کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ مروی نہیں ہے، بلکہ یہی نہایت ہے، کہ زیور سے زکوٰۃ ادائیگی جائے، محمد اسحاق مدنی تقویۃ الاسلام لاہور

(الاعتصام جلد ۷، شمارہ ۱۳۵)

سوال :- زیور میں زکوٰۃ ہے یا نہیں، اگر ہے تو کیا ہر سال دینی ہوگی، یا صرف ایک دفعہ زکوٰۃ دے دینی کافی ہے؟

جواب :- زیورات میں زکوٰۃ نکالنی ضروری ہے، جب تک زیورات قائم ہیں، اور نصاب پورا ہے، تب تک سال بھر زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔

سوال :- زیور کی زکوٰۃ کس طرح دی جائے، آیا زیور کی قیمت بشرح وقت معلوم کر کے اس کا چالیسواں حصہ دیا جانے، ایک شخص مفروض بھی ہے، اور قرض خواہ بھی مگر جو قرضہ اس نے دوسروں سے لینا ہے، وہ اس کی نسبت جو دینا ہے، بہت کم ہے، اس صورت میں کیا اس روپے پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

جو کہ اس نے دوسروں سے لینا ہے، اور چھ سو روپے میں سے ایک سو روپے منہا کر کے پانچ سو روپے جو کہ دوسروں سے لینا ہے، اس کو زکوٰۃ دینی پڑے گی یا نہیں، مال زکوٰۃ کے کون لوگ مستحق ہوتے ہیں، کیا مال زکوٰۃ کسی دینی درس گاہ یا یتیم خانے میں یا کسی اور دینی تحریک میں دیا جاسکتا ہے،

الجواب :- زیور کی زکوٰۃ جس طرح چاہے ادا کرے خواہ وزن کے لحاظ سے چالیسواں حصہ دے خواہ موجودہ نرخ پر اس کی قیمت لگا کر چالیسواں حصہ دے دے، شرعاً اس میں کوئی فرق نہیں، اگر قرض اتنا ہو کہ اس کی جائداد زمین مکان وغیرہ کو غنیمت ہو، یعنی اس میں مادی جائیداد پاک سکتی ہو تو اس صورت میں زکوٰۃ فرض نہیں، اور اگر جائیداد قرض سے زیادہ ہو تو اس صورت میں جو قرض دینا ہو وہ اس قرض سے منہا نہیں ہو سکتا جو لینا ہے، بلکہ جتنا ہے، اس سب پر زکوٰۃ فرض ہو جائے گی، ہاں اگر ملنے کی امید نہ ہو تو پھر زکوٰۃ نہیں جب ملے گا، اس وقت ایک سال کی زکوٰۃ ادا کرے، دینی درگاہ وغیرہ میں زکوٰۃ دے سکتے ہیں لیکن وقت جگہ پر صرف نہ ہونی چاہیے (عبداللہ امرتسری)

تنظیم الحدیث جلد ۱۳ شمارہ ۲۱

توضیح الکلام۔ عدم جواز پر کوئی دلیل نہیں، فی سبیل اللہ اس اوقاف بھی شامل ہیں۔ (سعیدی)
سوال :- استعمال شدہ زیور میں زکوٰۃ ہے یا نہیں؟

جواب :- لیون الوباب :- زیور کا استعمال و طرح سے ہے، ایک یہ اکثر پہنا جاتا ہوا رکھی الفاقیہ تار دیا جاتا ہے، دوسری صورت یہ کہ اکثر محفوظ رکھا رہتا ہے، اور کبھی بیاہ شادی کے موقع پر پہن لیا جاتا ہے، اس دوسری صورت میں تو زکوٰۃ ضروری ہے کیوں کہ یہ خزانہ کے حکم میں ہے، اور پہنی صورت اختلافی ہے، اگر احتیاط زکوٰۃ دینے میں ہے کیونکہ زکوٰۃ دینے کی احادیث بہت ہیں۔ اگرچہ ان میں کچھ ضعیف ہیں مگر مل کر استدلال کے قابل ہو سکتی ہیں۔ (عبداللہ امرتسری)

تنظیم اہل حدیث جلد ۱۷ شمارہ ۲۳

سوال فیہ زیورات کی زکوٰۃ نہیں تیار دریافت کرنے پر کہتا ہے کہ زیورات اس کے نزدیک ہیں، اس کی عورت اس کو پہنا کرتی ہے، اس لئے استعمال میں آنیوالے زیورات پر زکوٰۃ واجب نہیں کیا یہ سچ ہے؟

جواب :- میری ناقص تحقیق میں زیورات پر زکوٰۃ واجب نہیں، اگر دے تو اچھا ہے، (المحدث المزمع نومبر ۱۹۳۲ء)
شرفیہ :- وہ بعض سلف کا مسلک ہے موطن دو اتر کھی ہیں ایک عائشہ صدیقہؓ کا کہ وہ اپنی یتیم بھانجیوں کی منتوی تھیں، اور ان بچیوں کے زیورات کی زکوٰۃ نہ نکالتی تھیں۔ دوسرا عبداللہ بن عمرؓ کا ہے کہ وہ اپنی بھانجیوں اور لونڈیوں کے زیورات سے زکوٰۃ نہ نکالتے تھے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو ان دونوں میں یہ تصریح نہیں

کہ ان کے زیورات کا نصاب پر انہیں یعنی بیس دینار تھا، یا نہیں ممکن ہے وہ نصاب سے کم ہوں پھر خصوصاً جب آثار مرفوعہ حدیث کے خلاف ہوں تو ان کا کوئی اثر نہیں ہوتا، اور یہ آثار خلاف حدیث مرفوعہ ہیں، لہذا سبباً اور بعض اصحاب کو امام ترمذی کے قول سے بھی مغالطہ ہوتا ہے، جہاں انہوں نے عمرو بن شعیب کی حدیث کو روایت کر کے کہا ہے:۔ المثنیٰ بن الصباح وابن لہیعۃ یضعفان فی الحدیث ولا یصح فی ہذا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شئی انتہی و سیاقی جواب قول الترمذی عن الحافظ ابن حجر قال فی بلوغ المرام عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ عن امیرۃ انت النبی صلی اللہ علیہ وسلم معها ابنتہ لہا وفی یدہا بنتھا مسکنتان من ذہب فقال لہما العطیان ذکوۃ ہذا قالت لا قال الیہ ان یسورک اللہ بہما یوم القیامۃ سوارین من نار قال قتما رواۃ التلثۃ وناوۃ قوی وصحی الحاکم من حدیث عائشۃ انتہی وقال الحافظ ابن حجر ایضاً فی التلخیص بعد ذکر ہذا الحدیث بلفظ الی حدیث ابن لہیعۃ المثنیٰ بن الصباح وقد تا بعہم حجاج بن اوطاۃ ایضاً قال الیہ یصحی وقد انضم الی حدیث عمرو بن شعیب حدیث ۴۱ سلمۃ حدیث عائشۃ وناوۃ وحدیث اخرجہ ابو داؤد والحاکم والدارقطنی والبیہقی حدیث ۴۱ سلمۃ اخرجہ ابو داؤد والحاکم ومن ذکر معہما ایضاً وروئے ایضاً عن اسماء بنت یزید رواۃ احمد ولفظہ عنہما قالت دخلت انا وخالتی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلینا اساور من ذہب فقال لہما العطیان ذکوۃ فقلنا لا قال اما تخافان ان یسورکم اللہ بساور من نار فایا ذکوۃ ثم ذکر حدیث لاسکاۃ فی المحل من روایۃ الیہیقی فی المعرفۃ ثم قال لا اصل لہ انما یدوی عن جابر من قولہ انتہی درص ۱۸۳ جلد ۱ حدیث ۴۱ سلمۃ ذکرہ ایضاً فی بلوغ المرام بلفظ انتہا کانت تلبس رضا کا من ذہب فقالت یا رسول اللہ انہی ہو قال اذا اوتیت من کاۃ فلیس بکنس رواۃ ابو داؤد والدارقطنی وصحی الحاکم انتہی۔ خلاصہ یہ کہ زیور مستعملہ میں زکوٰۃ فرض ہے اس کا خلاف قطعاً باطل ہے۔

فتاویٰ تنائیر جلد اول ص ۴۴

ابو سعید شرف الدین دہلوی

سوال :- محمودہ کے تین بڑے اور ایک بڑی جن کی عمریں چھ سے بارہ سال تک ہیں احمد کی زیر نگینی ہیں محمودہ کی کچھ جائیداد اور تھوڑا زیور تھا جس کو محمودہ خود مرنے سے قبل ان بچوں کے نام تقسیم کر چکی ہے جس کی آمدنی احمد ان بچوں کی نگہبانی پر خرچ کرتا ہے، اور زیور ان بچوں کی شادی میں دے دیا جائے گا، احمد جانتا ہے کہ اس زیور کی زکوٰۃ دی جائے، لیکن ان بچوں کی آمدنی اتنی ہے کہ جس سے زکوٰۃ ادا ہو سکتی ہے، مگر زید کہتا ہے کہ احمد ان کانگراں اور ان کے مالوں کا محافظ ہے، علاوہ ازیں بچے چھوٹے ہیں جن پر کوئی چیز مثلاً نماز، روزہ، زکوٰۃ فرض نہیں اس لئے احمد کو ان زیوروں پر زکوٰۃ دینے کا حق نہیں، کیا زید کا کہنا ٹھیک ہے ؟

جواب مدلل ہو۔

جواب :- جو لوگ یتیم کو غیر مکلف ہونے کی وجہ سے مامور بازکوة نہیں سمجھتے ہیں ان کی دلیل کو راجح سمجھتا ہوں، زیور میں جن علماء کے نزدیک زکوة واجب نہیں ہیں ان سے متفق ہوں۔ سوال میں زیور کے متعلق دریافت کی گئی ہے اللہ اعلم۔

المحدث امیر مسلم، نومبر ۱۳۶۶ھ

تشریف، یتیم کے مال کی نگرانی میں حدیث مرفوعہ صحیح نہیں، صحابہ میں سے حضرت عمرؓ، عبداللہ بن عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت عائشہ صدیقہؓ اور امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، امام اسحاقؒ کو جامع ترمذی میں قائلین میں لکھا ہے اور سفیان ثوریؒ، عبداللہ بن مبارکؒ کو مانعین میں۔

قادی شنائیہ جلد اول صفحہ ۴۴

والجسید شرف الدین و بلوی

سوال: زچیر طلاق و نفقہ کی زکوٰۃ کی نسبت کیا حکم ہے دی جائے یا نہ دی جائے؟

جواب: مستعملہ زکوٰۃ کی زکوٰۃ میں اختلاف ہے، میرے ناقص علم میں واجب نہیں ٹیکہ تو اچھا ہے۔

(المحدثات من تسري ٢٣ / ذى الحجة ١٣٢٤ هـ)

تنقید :- از مولانا ابوالصمصام عبدالسلام صاحب مبارک پور اعظم گڑھ

جامع ترمذی شریف میں ہے، فرمایا بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و
التابعین فی الحلی ذکوۃ ما کان منہ ذہب فقتلہ ونبہ یقول سفیان الثوری وعبید اللہ بن المبارک
یعنی بعض صحابہ اور تابعین کے نزدیک سونا اور چاندی کے زیور میں زکوۃ ہے اور سفیان ثوری اور عبد اللہ بن مبارک
کا بھی یہی قول ہے تحفۃ الاسود فی عمدۃ القاری شرح بخاری سے منقول ہے کہ یہی مذہب امام ابو حنیفہ اور آپ کے
اصحاب کا بھی ہے اور ایسا ہی حضرت عمر اور عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ
تعالیٰ عنہم سے مروی ہے اور سعید بن المسیب اور سعید بن جبیر عطاء اور عبد بن سیرین اور جابر بن زید اور عباد
اور زہری اور طاؤس اور میمون بن مہران اور صفحان وعلقمہ اور اسود اور عمر بن عبد العزیز اور ذر الہدلی اور اوزاعی
اور ابن شبرمہ اور حسن بن حمی اور ابن المنذر اور ابن حزم کا قول ہے کہ (زیور میں) زکوۃ واجب ہے، ظاہر کتاب
اور سنت کی مد سے۔

اور سبل السلام سے منقول ہے کہ اس مسئلہ میں چار قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ زکوٰۃ واجب ہے، اور یہ مذہب ہے، بدویہ اور سلف کی ایک جماعت کا اور امام شافعی کا ان کے ایک قول کے مطابق، دوسرا قول یہ ہے کہ زکوٰۃ میں زکوٰۃ نہیں ہے، اور یہ مذہب ہے، امام مالک اور امام احمد اور امام شافعی کا۔ ان سے ایک قول کے مطابق کہہ سکتے ہیں کہ سلف سے اقوال وارد ہیں، مثلاً بن عمرؓ اور عائشہؓ اور انسؓ اور جابرؓ

دوبارہ کے آثار اور بجا بڑی مرفوع روایت ہے۔ یس فی المحلی الزکوٰۃ سودہ موضوع اور بے اصل ہے۔ ملاحظہ ہو تحفۃ الاحوذی ص ۲۲ منہ جو تنقیزی ہیں کہ زیور میں نہ کو کوا نہیں ہے، لیکن حدیث صحیح بل جانے کے بعد آثار بے اثر دیے کا رہیں۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ زیور عاریتاً دنیا ہی اس کی زکوٰۃ ہے، چنانچہ دارقطنی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ اور ابن ابی بکر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، چوتھا قول: یہ ہے کہ صرف ایک مرتبہ زکوٰۃ دینا واجب ہے، اس کو بیہقی نے حضرت انس سے روایت کیا ہے، اور سب سے زیادہ ظاہر قول دلیل اور صحیح حدیث و قویٰ کی رو سے یہ ہے کہ زکوٰۃ واجب ہے۔

حضرت مولانا محمد عبدالرحمن صاحب مبارک پوری شارح ترمذی علیہ الرحمۃ نے تحریر فرمایا ہے کہ میرے نزدیک ظاہر اور راجح قول یہ ہے کہ سونا اور چاندی کے زیور دل میں زکوٰۃ واجب ہے، یہاں حدیث اس پر دلالت کرتی ہیں۔ **پہلی حدیث:** ابوداؤد اوردی سنن عن عمرو بن شعوب عن ابیہ عن جده ان امرأة اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعها ابنة لها وفي يدها بنتها مسكتان غليظتان من ذهب فقال لها تعطين من كوة هذا قالت لا قال اليس لك ان ليس لك الله بها يوم القيمة سوارين من نار فالقتهما الى النبي صلى الله عليه وسلم وقالتما لله ولرسوله قال الزيلعي في نصب الرواية بعد ذكر حدیث ابی داؤد هذا اما لفظه قال ابن القطان في كتابه اسناد صحیح و قال المنذرى في تحفہ اسنادہ لا مقال فيه الخ یعنی عمرو بن شعوب سے روایت ہے کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی، اور اس کے ساتھ اس کی ایک لڑکی بھی تھی، اور اس لڑکی کے ہاتھ میں سونے کے دو بھاری کنگن تھے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم اس کی زکوٰۃ دی ہے؟ انہوں نے کہا نہیں، پس آپ نے فرمایا کیا تمہیں یسند ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے قیامت کے دن انہیں دو کنگنوں کے بدلے میں دو کنگن آگ کے پس انہوں نے وہ کنگن نکال کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ڈال دیئے، اور عرض کیا کہ یہ دونوں اللہ اور رسول کے لئے ہیں۔

دوسری حدیث: عن ام سلمة انها كانت تلبس اوصناحا من ذهب فقالت يا رسول الله انك تذهب فقال اذا اوتيت زكوة فليس بكنز اخرجه ابوداؤد والدارقطنی و صححہ الحاکم کذا فی بلوغ المرام وقال المحافظ فی الدرایۃ قوال ابن دینق العید یعنی ام سلمہ سے روایت ہے کہ وہ سونے کے زیور پہنتی تھیں پس انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کیا یہ کتر ہے؟ آپ نے فرمایا: اگر تم نے اس کی زکوٰۃ دی ہے تو کتر نہیں ہے۔

تیسری حدیث۔ عن عبد اللہ بن شداد انه قال دخل علی عائشہ زوجہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرأی فی یدی فتحات من ورق فقال ما هذا یا عائشہ قلت صنعتھن اتین لک یا رسول اللہ قال تؤدین زکوٰۃن قلت لا ادما شاء اللہ قال هو حسدک من النار۔ رواہ ابو داؤد وخرجه الحاکم فی مستدرکہ وقال صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاہ وقال المحافظ فی الدراية قال ابن دتیق العید هو علی شرط مسند ابنی عبد اللہ بن شداد سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ کے پاس گئے تو آپ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے پس میرے ہاتھ میں سونے کی انگٹھری دیکھ کر فرمایا اے عائشہ یہ کیا ہے؟ میں نے کہا یا رسول اللہ میں نے ان کو بنایا ہے تاکہ زینت کروں میں آپ کے واسطے پس آپ نے فرمایا تم نے ان کی زکوٰۃ دی ہے میں نے کہا نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ کافی ہے تیرے لئے جہنم سے۔

چوتھی حدیث۔ عن اسماء بنت یزید قالت دخلت انا وخالتي علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلینا سورۃ من ذہب فقال لنا اتعطیان زکوٰۃنھا فقلنا لا قال اما تخافان ان یسورکما اللہ اسورۃ من نار اذ یار زکوٰۃنھا۔ ذکرہ المحافظ فی التخصیص وسکت عنه وقال فی الدراية فی اسنادہ مقال قال صاحب تحفۃ الاحوذی فی صحیح حدیث یزید نظر لکن لا شک فی انه یصلح للاستحسان انتھلی۔ یعنی اسماء بنت یزید سے روایت ہے انہوں نے کہا میں اور میری خالہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں اور ہم سونے کے لنگن پہنے ہوئے تھے پس آپ نے پوچھا کیا تم نے زکوٰۃ دی ہوئی ہے؟ ہم نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا کیا تم ڈرتی نہیں ہو کہ اللہ تعالیٰ تم دونوں کو آگ کے لنگن پہنائے ان کی زکوٰۃ دے دو۔

پانچویں حدیث۔ عن فاطمۃ بنت قیس قالت اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم بطوق فیہ سبعون مثقالا من ذہب فقلت یا رسول اللہ خذ منہ فخریضۃ فاخذ منہ مثقالا وثلاثۃ ارباع مثقال اخرجه الدارقطنی و فی اسنادہ البرکیر الھذلی وهو ضعیف وضعیف منہ وھو اضعف منہ و تابعہ عباد بن کثیر اخرجه ابو نعیم فی ترجمۃ شیبان بن ذکریانی تاریخہ کذا فی الدرایہ۔ یعنی ناظمہ بنت قیس سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک طوق لائی جو ۷۰ مثقال سونے کا تھا میں نے عرض کیا کہ آپ اس میں سے فریضہ لے لیں پس آپ نے اس میں سے پورے دو مثقال لے لیا۔

چھٹی حدیث۔ عن عبد اللہ بن معمر قال قلت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ان لا امرأتی خلعتا من

عشرین مثقالاً تال ناد زکوٰۃ نصف مثقال وأستاد لا ضعيف جدًا أخرجه الدارقطني كذا في الدالية
یعنی عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے، انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا میری بیوی
کے پاس ۲۰ مثقال سونے کا ایک زیور ہے، تو آپ نے فرمایا پس اس کی زکوٰۃ ادا کرو۔

الحاصل سونے اور چاندی کے زیور میں زکوٰۃ واجب ہے، اور عدم وجوب کے ثبوت میں جو آثار ذکر کئے
جاتے ہیں، وہ ان احادیث کے سامنے بے اثر ہیں، رہی جابر کی حدیث مرفوعہ لیس نے الحلی زکوٰۃ - سودہ
باطل اور موضوع ہے، کذا فی تحفة الاحوزی هذا ما عندی واللہ اعلم بالصواب =

اہل حدیث :- مزید تفصیل مک الختام وغیر میں بھی دیکھنی چاہیے، یہ سب مذاہب اور اقوال کتب شروع
حدیث میں درج ہیں، ہر ایک جماعت اپنے خیال کو اقویٰ سمجھتی ہے، واللہ اعلم - (۲۲ / ستمبر ۱۹۳۵ء)
دیگر :- زیور میں زکوٰۃ فرض واجب نہیں، اگر کوئی ادا کرے تو اچھا ہے، وجوب یا فرضیت ثابت کرنے کے لئے
دلیل قوی قطعی کی ضرورت ہے، مسئلہ ہذا کے متعلق جس قدر احادیث بیان کی جاتی ہیں، ان میں سے ایک
بھی ضعف سے خالی نہیں، حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنا مسلک بھی ظاہر کیا ہے (اعلام المؤمنین سے
امام مالک واحمد وشافعی رحمۃ اللہ علیہم بھی عدم وجوب کے قائل ہیں۔ (سبل السلام)

(۱۹ ستمبر ۱۹۶۱ء)

الجواب :- سونے اور چاندی کے متعل زیورات کی نسبت مختلف روایات کے پیش نظر میرا
خیال ہے کہ زکوٰۃ احتیاطاً دے دینی چاہیے۔ (حضرت مولانا عبدالغفور دلا فاضل، لکھنؤ)
بعض علماء کا مذہب ہے کہ زیور کا لکھنی دے دینا بھی اس کی زکوٰۃ نکانے کے مآدب سے بعض نے کہا
ہے، متعل زیور میں صرف ایک بار ادائیگی زکوٰۃ فرض ہے یہ اختلاف انصارہ میں اقوال پر مشتمل ہے وجوب
زکوٰۃ کے لئے جس ٹھوس اور بلا اختلاف ثبوت قطعی کی ضرورت ہے، ایسی کوئی دلیل میری نظر سے نہیں گزری
جہاں تک میں نے خود کیا ہے دلائل کی مدد سے زیور متعل میں زکوٰۃ کا وجوب ثابت نہیں ہوتا۔

عبدالرؤف رحمانی نائب ناظم مدرسہ جھنڈا انگریزیاست نیپال

(۲۲ اپریل ۱۹۵۳ء) (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۲۲۵)

توضیح :- نفس سونے اور چاندی کی زکوٰۃ تو قرآن و حدیث کے قطعی دلائل سے ثابت ہے جس میں
کسی کو اختلاف نہیں۔

باقی رہا سونے اور چاندی کی بابت بدل جانے کے بعد زیورات کی شکل میں تو اس کے متعل چیز حشیش
نقل کی گئی ہیں، ان میں صحیح بھی ہیں، اور ضعیف بھی بقویٰ بعضہا بعض کے اصول کے مطابق قابل عمل ہیں، کتاب

وسنت کا عموم بھی اس کا مؤید ہے۔ اس کے علاوہ کوئی ایسی صحیح حدیث بھی نہیں ہے جو زیورات کی زکوٰۃ کو مستثنیٰ کرے، صرف علماء کے اقوال میں جو کتاب وسنت کے عموماً کو مخصوص نہیں کر سکتے لہذا صحیح اور قوی مسابہ کہ زیورات کی زکوٰۃ فرض ہے، ہذا ما عنی واللہ اعلم بالصواب۔

(حدیث ابو الحسن علی محمد سعیدی جامعہ سعیدیہ خانیوال)

زیورات میں زکوٰۃ

زیورات کی زکوٰۃ قرآن مجید کی روشنی میں : قرآن مجید میں ارشاد ہے: وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (تو ان جو لوگ سونا چاندی اپنے ذخیروں میں ڈھیر کرتے ہیں، اور اللہ کی راہ میں اسے خرچ نہیں کرتے تو ایسے لوگوں کو عذاب دردناک کی خوشخبری سنا دو،

یہ آیت مبارکہ اپنے مضمون کے لحاظ سے اتنی صاف ہے کہ اس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ مال خواہ نقدی کی صورت ہو، یا زیور کی شکل میں اگر نصاب کا متحمل ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب ہے، چنانچہ امام رازیؒ اس آیت کے مضمون میں فرماتے ہیں کہ:۔ الصحيح عندنا في وجوب الزكاة في الحلي والدليل عليه قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة الخ وايضا العمومات الواردة في: يجب الزكاة موجودة في الحلي المباح قال عليه السلام في الروقة لم العشر وقال يا علي ليس عليك زكاة فاذا ملكت عشرين مثقالا فاخرج نصف مثقال وغيره ذلك فخذ الآية مع جميع هذه الاخبار لوجب الزكاة في الحلي المباح ثم نقول ولم يوجد لهذا الدليل معارض من الكتاب وهو ظاهر لانه ليس في القرآن ما يدل على انه لا زكاة في الحلي المباح ولم يوجد في الاخبار ايضا معارض الا ان اصحابنا نقلوا في خبر وهو قوله عليه السلام لا زكاة في الحلي المباح الا ان ترمذي قال لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحلي خبر صحيح وايضا بتقدير ان يصح هذا الخبر فعمله على الاكثري لان الحلي في الحديث مفرد محلي بالالف واللام وقد دللنا على انه لو كان هناك خبر معهود سابق وجب الضرافة اليه والمعهود في القرآن في لفظ الحلي الاكثري قال تعالى تستخرجون منه حلية تلبسونها اذ كان الضراف لفظ الحلي الالف والاكثري فستقطعت والالتناء وايضا الاحتياط في القول بوجوب الزكاة وايضا لا يمكن معاوضة هذا النص بالقياس لان النص خير من القياس فثبت ان الحق ما ذكرنا كشف المغطاء عن وجهه الموطأ ص ۲۸۔

ترجمہ :- ہمارے نزدیک صحیح بات یہی ہے، کہ زیورات میں زکوٰۃ ہے، اور آیت **وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ** الخ اس پر دلیل ہے، اسی طرح پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے عمومی روایتیں مباح زیورات میں زکوٰۃ کے وجوب کی دلیل ہیں، چنانچہ پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا ہے، کہ چاندی میں زکوٰۃ چالیسواں حصہ ہے، نیز فرمایا کہ اے علی تم پر زکوٰۃ نہیں، مگر جب تم پیش منیٰ مثقال کے مالک ہو جاؤ تو نصف مثقال ادا کرو، وغیرہ ذالکسہ، پس یہ آیت ان مذکورہ روایتوں کے ساتھ مباح زیورات میں زکوٰۃ واجب کر دیتی ہے، پھر ہم یہ بھی کہتے ہیں، کہ اس دلیل کی کوئی آیت قرآن مجید میں معارض موجود نہیں، اور معارض کا غیر موجود ہونا ظاہر ہے، کیونکہ قرآن میں کوئی ایسا حکم موجود نہیں کہ جو اس بات پر صاعد کرتا ہو کہ مباح زیورات میں زکوٰۃ واجب نہیں۔

اسی طرح حدیث میں بھی کوئی ایسی روایت موجود نہیں جو اس دلیل کی معارض ہو، اسوائے اس حدیث کے کہ **لا زکوٰۃ فی الخلی المباح**، لیکن امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ زیور کی زکوٰۃ و علم زکوٰۃ میں کوئی صحیح روایت موجود نہیں، تاہم اگر اس روایت کو صحیح تسلیم کر لیا جائے، تو پھر ہم اس حکم کو موتیوں کے زیورات پر عمول کریں گے، کیوں کہ حدیث میں لفظ الخلی مفرد و معرف باللام وارد ہے، اگر اس جگہ معہود سابق ہے تو اس طرف رجوع کرنا ضروری ہے، اور جو معہود سابق قرآن میں موجود ہے، وہ موتیوں کا زیور ہے، جیسے کہ **«تَسْتَحْجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا»** ہے اور جب یہ بات ہے تو اس روایت سے موتیوں کے زیور مراد ہو سکتے ہیں، نہ کہ سونے چاندی کے، نیز احتیاطاً وجوب زکوٰۃ میں ہے، اسی طرح قیاس بھی اس نص کا لگا نہیں کھا سکتا، کیوں کہ نص قیاس پر فوقیت رکھتی ہے، پس ثابت ہوا کہ حق ہمارے قول کے ساتھ ہے، امام رازی مرحوم کی تفسیر سے صاف ظاہر ہے، کہ نہ تو وجوب زکوٰۃ کے خلاف نص موجود ہے نہ کوئی صحیح حدیث اس کے خلاف ہے، اور نہ قیاس نص کا مقابلہ کر سکتا ہے، وجوب زکوٰۃ کی وضاحت نمایاں اور عیاں ہے،

زیورات کی زکوٰۃ احادیث کی روشنی میں :-

حدیث اول :- عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان امرأة اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ابنة لها وفي يدها بنتها مسكتان خليظتان من ذهب فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم تعطين زكوة هذا قالت لا قال اليس لك ان يسورك الله بهما يوم القيامة سوارين من نارقا فخلعتهما فالتفتا الى النبي صلى الله عليه وسلم وقالت هما لله ورسوله (مسألة البودادو)

حضرت عمرو بن شعيب سے روایت ہے، کہ ایک عورت اپنی بیٹی کو ساتھ لے کر حضور علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئی، اور اس کی بیٹی کے دو بھاری دست برنج تھے، رسول اللہ نے دیکھ کر فرمایا کہ :-

کیا تو نے کی زکوٰۃ ادا کی ہے، کہنے لگی نہیں۔ تو آپ نے فرمایا کہ کیا تجھے یہ بات گوارہ ہے، کہ اللہ تعالیٰ تجھے قیامت کے روز ان کنگنوں کے عوض آگ کے کنگن پہنائے، اس عورت نے ان دونوں دست برنجیوں کو حضور کے سپرد کر دیا، اور کہا کہ یہ اللہ اور رسول کا مال ہے،

اس روایت سے صاف ظاہر ہے کہ زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے، اور ترک ادائیگی زکوٰۃ میں ڈاٹ پلائی گئی ہے، رہی اس حدیث کی صحت تو اس کے متعلق عون المعبود جلد دوم ص ۱۱۱ میں ہے، قال الذیلعی قال ابن القطان فی کتابہ اسنادہ صحیح وقال المنذری اسنادہ لا محال فیہ کہ امام زیلعیؒ نے کہا کہ ابن قتان نے اس حدیث کو اپنی کتاب میں صحیح لکھا ہے، اور امام منذریؒ نے اس حدیث کی اسناد کو کلام سے محفوظ قرار دیا ہے، نوٹ :- امام خطابی مرحوم اس حدیث کی توضع میں رقمطراز ہیں کہ انہما ھو تفسیر قولہ تعالیٰ یوم یجئ علیہما فی نار جہنم یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی یہ تاریخ یوم یجئ علیہا کی تاویل و تفسیر ہے، حدیث دوم :- عن ۱۱ سلمۃ قالت کنت اللبس اوضاحاً من ذهب فقلت یارسول اللہ انکزھوقال ما بلیغ من تودی زکوٰۃ فز کی فلیس بکنن رس داۃ ابو داؤد ترجمہ :-

حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ میں نے سونے کے پازیب پہنے ہوئے تھی، میں نے اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا، کہ کیا یہ کبار کفر ہیں، تو آپ نے فرمایا کہ جو چیز نصاب تک پہنچ جائے، اور اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے، تو وہ کفر میں شامل نہیں۔

پہلی حدیث کی طرح یہ حدیث بھی اس امر پر واضح دلیل ہے، کہ زیورات میں زکوٰۃ ہے، رہی حدیث کی صحت تو علامہ منذریؒ نے اس حدیث کے ایک راوی عتاب بن بشیر کو متکلم فیہ قرار دیا ہے، لیکن امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی روایت قبول کی ہے، نیز امام حاکمؒ سے محمد بن مہاجر عن ثابت کے واسطہ سے بدین الفاظ اس روایت کو نقل کیا ہے، اذ اذویت زکوٰۃ فلیس بکنن اور فرمایا ہے کہ امام بخاری مرحوم کی شرط پر صحیح روایت ہے، مگر علامہ عقیلیؒ نے ثابت بن غحلان پر کلام کی ہے، لیکن ابن وثیق العید نے جواباً کہا ہے کہ علامہ عقیلیؒ کی یہ تنقید محض تحمل اور سہینہ زدوری ہے، ملاحظہ ہو عون المعبود شرح ابی داؤد جلد ۲ ص ۱۱۱ حدیث سوم :- عن عبد اللہ بن شداد بن الہمدان عن عائشۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت دخل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فدائی فی یدی فیتحات من ورق فقال ما هذا یا عائشۃ فقلت صنعتھن التین من لہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال التین زکوٰۃ حق قلت لا او ما سئل اللہ قال حبس من الناس۔ رواۃ الحاکم وابن حجر۔

عبد اللہ بن شداد سے روایت ہے، کہ ہم ایک دفعہ جناب عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے جناب

عائشہؓ نے دوران کلام کہا کہ میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، اور میرے ہاتھ میں اس وقت چاندی کی انگشتریاں تھیں، آپ نے پوچھا اے عائشہؓ یہ کیا ہے، میں نے کہا میں نے ان کو آپ کی خاطر زینت کے طور پر پہن رکھا، فرمایا کیا تو ان کی زکوٰۃ ادا کرتی ہے، میں نے عرض کی کہ نہیں تو آپ نے فرمایا کہ تیرے لئے جہنم سے یہی کافی ہے۔

اوپر کی دونوں حدیثوں کی طرح یہ تیسری حدیث بھی وجوب زکوٰۃ کی ہتھم بان شان دلیل ہے جس کے ہوتے ہوئے زیورات کی زکوٰۃ سے انکار کی مجال نہیں، اور صحت کے لحاظ سے اس حدیث کی پوزیشن جرح سے محفوظ ہے جیسا کہ امام حاکمؒ نے اس حدیث کو روایت کیا ہے، وقال صحیح علی شرطہ الشیخین کہ یہ روایت بخاری و مسلم کی شرط کے مطابق باسکلی صحیح ہے، لیکن امام دارقطنیؒ نے اس پر بحث کی ہے، اور اس کے ایک راوی محمد بن عمرو بن عطاء کو مجہول گردانا ہے، اور شیخ عبدالحقؒ نے بھی اس جرح کو پسند کیا ہے، لیکن صاحب عون المعبود رقمطراز ہیں کہ امام بیہقی اور یحییٰ بن قفطانؒ نے امام دارقطنیؒ کی جرح کو غلط قرار دیا ہے، اور محمد بن عمرو بن عطاء کو ثقافت میں درج کیا ہے، اسی طرح علامہ ابن دقیق العیدؒ نے بھی عبد اللہ بن شداد کی روایت کو مسلم کی شرط کے مطابق درست قرار دیا ہے، کذا فی عون المعبود ص ۲ جلد ۲۔

یاد رہے حضرت مولانا عبدالرحمن صاحب تحفۃ الاحوذی مرحوم نے بھی ان تینوں روایتوں کو ذکر فرمایا ہے، اور ان کو قابل حجت تسلیم کیا ہے، اور کہا ہے یہ کئیوں روایتیں کلام سے محفوظ ہیں، مولانا موصوف نے ان حدیثوں کے علاوہ اور حدیثیں بھی وجوب زکوٰۃ و زیورات کے بارہ میں نقل کی ہیں، لیکن پیش نظر مقالہ تفصیل کا متحمل نہیں ہو سکتا، اس لئے ہم صرف دو روایتیں نقل کرتے ہیں، جو یہ ہیں ترتیب کے لحاظ سے یہ چوتھی حدیث ہے۔

حدیث چہارم۔ عن اسماء بنت یزید بن السکن قالت دخلت انا وخالتي على النبي صلى الله عليه وسلم وعلينا اسودرة من ذهب فقال لنا القبطيان من كواهما فقلنا لا قال اما تخافان ان يمسوسكما الله اسودرة من النار اديان كواهما۔ (ردوۃ احمد تحفۃ الاحوذی جلد ۲)

اسماء بنت یزید سے روایت ہے کہ میں اور میری خالہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر ہوئیں، اس وقت ہم سونے کے کنگن پہنے ہوئے تھے، آپ نے دریافت فرمایا کہ تم ان کی زکوٰۃ ادا کرتی ہو، ہم نے عرض کی کہ نہیں آپ نے فرمایا کہ تم اس بات سے خائف نہیں ہو کہ اللہ تعالیٰ تم کو آگ کے کنگن پہنائے۔ تم دونوں اس کی زکوٰۃ ادا کرو۔

یہ روایت اس امر کی صاف دلیل ہے، کہ زیور میں زکوٰۃ واجب ہے، جیسے کے اذیاب صیغہ امر

وارد ہے، اس حدیث کی صحت کے متعلق عرض ہے کہ علامہ ابن جوزیؒ نے اس کے ایک راوی علی بن عاصم پر جرح کی ہے ضعیف قرار دیا ہے، لیکن تحفۃ الاحوذی کے مصنف نے کہا ہے کہ علامہ عینیؒ نے کہا ہے کہ امام احمد بن حنبلؒ نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے تفصیل کے لئے تحفۃ الاحوذی جلد دوم کتاب الزکوٰۃ ملاحظہ ہو۔

حدیث پنجم۔ عن فاطمہ بنت قیس قالت اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم بطوق فیہ سبعون مثقالا من ذهب فقلت یا رسول اللہ خذ منہ الضالیۃ فآخذ منہ مثقالا وثلاثة ارباع مائة الدار قطنی (تحفۃ الاحوذی) فاطمہ بنت قیس سے روایت ہے کہ میں ستر مثقال سونے کا ایک بازلیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر ہوئی، اور عرض کی کہ آپ اس کی زکوٰۃ وصول فرمائیں آپ نے اس سے پونے دو مثقال وصول فرمائیے۔

اگرچہ حافظ ابن حجرؒ نے اس روایت کو درایہ میں ضعیف لکھا ہے، لیکن مولانا عبد الرحمن صاحب تحفۃ الاحوذیؒ میں فرماتے ہیں کہ علامہ البیہقیؒ نے اپنی تاریخ میں عبادین کثیرہ کے حوالہ سے اس روایت کی متابعت نقل کی ہے، لہذا اس حدیث کے حجت ہونے میں کوئی شبہ کی گنجائش نہیں خرضی یہ پانچ بیسی حدیثیں ہیں جو کہ اپنے مضامین اور مطالب کے لحاظ سے اس قدر واضح اور روشن ہیں کہ جن کے مطالعہ کے بعد ہر ایک شخص باسانی سمجھ سکتا ہے کہ زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے،

مسئلہ سلف و خلف۔ اس مسئلہ میں مزید غور و خال معلوم کرنے کے لئے ضروری ہے کہ صحابہ کرام اہل ائمہ عظام کی تصریحات پر ایک نگاہ ڈالی جائے، چنانچہ عون المعبودین ہے، قال الخطابی واختلف الناس فی وجوب الزکوٰۃ فی الحلی الخ۔ یعنی زیورات کی زکوٰۃ کے متعلق سلف کی مختلف آرائیں حضرت عمر فاروقؓ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ عبداللہ بن عمرؓ عبداللہ بن عباسؓ زیورات میں وجوب زکوٰۃ کے قائل ہیں اسی طرح عبداللہ بن مسیبؓ سعید بن جبیرؓ عطاء بن میرؓ جابر بن یزیدؓ عابد زہریؓ ان حضرات کا بھی یہی قول ہے، وراعی طرح سفیان ثوریؓ اور حاتم کا بھی میلان اور رجحان ہے، لیکن عبداللہ بن عمرؓ جابر بن عبداللہؓ نشہ قاسم بن محمدؓ اور شعبیؓ عدم وجوب کے قائل ہیں، امام مالکؓ امام احمد بن حنبلؓ ایک جلی قول کے مطابق امام شافعیؓ بھی اسی طرف چلے گئے ہیں، آخر میں امام خطابیؓ حاکمؓ طور پر اپنی رائے بیان فرماتے ہیں کہ جو لوگ وجوب زکوٰۃ کے قائل ہیں کتاب و سنت کی روشنی میں ان کا مسلک اصح اودشایہ ہے، ملاحظہ ہو حلیٰ ص ۱۰۱

اسی طرح علامہ عین اسماعیل امیر یحمانی صاحب سبل السلامؒ زیورات کی زکوٰۃ کے متعلق بحث

کرتے ہوئے فرماتے ہیں دنی المسئلة اربعة اقوال الخ یعنی اس مسئلہ میں چار اقوال ہیں، چنانچہ:-

قول اول:- زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے، یہ بدوہ اور بعض سلف کا مسلک ہے، اور ایک قول کے مطابق مذکورہ روایتوں پر عمل کرتے ہوئے، امام شافعیؒ بھی یہی نقطہ نظر رکھتے ہیں۔

قول دوم:- دوسرا قول نفی زکوٰۃ کا حامل ہے، امام مالکؒ، احمدؒ ایک قول کے مطابق امام شافعیؒ کا بھی یہی مذہب ہے، ان کی دلیل وہ آثار ہیں جو ورید مسئلہ پیش کئے جاتے ہیں، لیکن حدیث صحیح کے ہوتے ہوئے آثار کی کوئی وقعت باقی نہیں رہتی۔

قول سوم:- زیورہ کی زکوٰۃ اس کا عاریہ ہی دے دینا زکوٰۃ ہے، جیسے کہ دارقطنیؒ نے حضرت انسؓ اور اسما بنت ابی بکرؓ سے نقل کیا ہے۔

قول چہام:- زیورات میں زکوٰۃ صرف ایک دفعہ واجب ہے، جیسے کہ بیہقیؒ نے انسؓ سے روایت کیا ہے، علامہ صاحب موصوف آخر میں فیصلہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ صحیح حدیث کی رو سے وجوب زکوٰۃ کا قول اظہر اور اثبت ہے۔ اسی طرح علامہ ابن ہمام صاحب فتح القدیر حنفیؒ نے زیورات میں وجوب زکوٰۃ کے مسئلہ کو اجاگر کرتے ہوئے بہت سی روایات کا ذکر کیا ہے، جبکہ طوالت کے خوف سے چھوڑا جاتا ہے، آخر میں انہوں نے فرمایا ہے کہ فی المطلوب احادیث کثیرہ ہر فوعہ غیر انا اقتصرنا منها علی ما لا شبہہ فی صحیحہ (کشف المغافلہ) زیورات میں وجوب زکوٰۃ کے متعلق بہت سی مرفوع روایتیں موجود ہیں، مگر ہم نے انہیں روایتوں کو ذکر کیا ہے، جسکی صحت میں کوئی شبہ نہیں۔

زیورات میں مائعین زکوٰۃ کے دلائل :-

اس بارے میں عام طور پر تین دلیلیں پیش کی جاتی ہیں۔

۱) عن قاسم ان عائشہؓ زوجہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کانت تلبي ثيابا اخيها يتا محي في حجرها

لهن الحلي فلا تخرج من حليهن زکوٰۃ (رد الواعا لالہ) حضرت قاسمؓ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ اپنی بھتیجیوں کی نقیل تھیں، اور ان کے پاس زیورہ تھا لیکن آپ انکی زکوٰۃ نہ نکالتیں۔

اس روایت کو عدم وجوب زکوٰۃ میں پیش کیا جاتا ہے، لیکن اس روایت کے پانچ جواب ہیں۔
اول:- حضرت عائشہؓ اس لئے زکوٰۃ نہ نکالتی تھیں، کہ وہ یتیموں کا مال تھا، اور یتیموں کے مال میں

زکوٰۃ نہیں ہوتی، جیسے کہ موطا امام محمدؒ میں وضاحت سے مذکور ہے۔

دوم:- ہو سکتا ہے کہ وہ موتیوں کے بنے ہوئے ہوں، اور موتیوں کے زیوروں میں زکوٰۃ نہیں ہوتی۔

جیسے کہ امام محمدؒ نے موطا میں فرمایا ہے، ما کان من حلی جو اھل اودلو و فلیست فیہ الزکوٰۃ علی کل حال کی جو زیورات جو اہل اہل اور موتیوں کے بنے ہوئے ہوں، ان میں کسی حال میں زکوٰۃ نہیں ہوتی۔

موسم۔ یہ احتمال بھی ہو سکتا ہے کہ وہ زیورات نصاب زکوٰۃ کے حامل نہ ہوں، جیسے کہ استاد الا سائذہ مولانا شرف الدین صاحب مرحوم دہلوی نے شرفیہ میں وضاحت فرمائی ہے۔

چھاسم۔ حضرت عائشہؓ کا یہ اثر صحیح حدیثوں کا معارض ہے، اس لئے قابل التفات اور رد و اعتنا نہیں۔

پنجم۔ حضرت عائشہؓ کا ایسا کہنا خاص وقت کے ساتھ موقت تھا، اور اسے عمومی حکم حاصل نہیں کیونکہ آپؓ کی طرف سے وجوب زکوٰۃ کی حدیث اوپر ذکر ہو چکی ہے، ملاحظہ ہو اس مکالمے کی حدیث ۲۰

(۲۰) عن نافع عن عبد اللہ بن عمرؓ کان یحلی بناتہ وجوا ساریہ الذهب ثلثا یخرج من حلیہن الزکوٰۃ۔ رواہ مالک حضرت نافعؓ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اپنی اڑکیوں اور لونڈیوں کو سونا پہنایا کرتے تھے۔ لیکن زکوٰۃ نہیں نکالتے تھے، اس روایت کو بھی نفی زکوٰۃ میں پیش کیا جاتا ہے اس روایت کا جواب یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے ایک دوسرا فتویٰ وجوب زکوٰۃ کا بھی ملتا ہے جو اس اثر کے خلاف ہے، چنانچہ البدائع میں ہے، کہ حلی اولاد الزکوٰۃ الحلی اعانتہ ثلث قال المروئی عن ابن عمرؓ معارض بالمروی عنہ ایضا انہ زکی حلی بناتہ و نسائہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا اس بارے میں یہنا قول یہ ہے کہ زیور کا عانتہ اس کا دے دینا ہی اس کی زکوٰۃ ہے مزید براں عبداللہ سے ایک اور روایت بھی مروی ہے کہ جو پہلی روایت کے معارض کہ آپؓ اپنی بیویوں اور بیویوں کے زیورات سے زکوٰۃ نکالتے تھے۔ در کشف المغطیات ۲۱۰ یہ بھی یاد رہے کہ علامہ خطابیؒ اور علامہ منذرؒ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو زکوٰۃ کی صف میں شمار کیا ہے،

(۳۱) اسی طرح عدم وجوب میں حضرت جابرؓ کی بھی ایک مرفوع روایت نقل کی جاتی ہے، جو اس طرح ہے کہ لیس فی الحلی زکوٰۃ زیورات میں زکوٰۃ نہیں۔ اس روایت کا جواب یہ ہے کہ مولانا عبدالرحمن صاحب مرحوم صاحب تحفۃ الاحوذی نے وجوب زکوٰۃ کو ثابت کرتے ہوئے اس حدیث پر سخت تنقید کی کی ہے، اور فرمایا ہے کہ یہ روایت باطل اور موضوع ہے، اسی طرح اور بھی اقوال ہیں جن کو طوالت کے خوف سے چھوڑا جاتا ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ ان سطور کے راقم کے نزدیک مذکورہ بالا دلائل کی روشنی میں سونے چاندی کے زیوروں میں زکوٰۃ واجب ہے، اور عدم وجوب میں محض آثار و اقوال نقل کئے جاتے ہیں۔ لیکن مذکورہ مرفوع روایات کے سامنے محدثین کرام کے اصول کے مطابق آثار کی کوئی وقعت

اور وزن باقی نہیں رہتا۔ (از قلم مولانا عبید اللہ خاں عقیقہ عظیمیانی لاہور)

الاعتصام جلد ۱۱ شماره ۴۶، ۴۷، ۴۸

سوال :- زیور جو استعمال کیا جاتا ہے، اس میں زکوٰۃ ہے یا نہیں۔ یہاں کے لوگ آپس میں مختلف ہیں، بعض زکوٰۃ کو مانتے ہیں، دلیل میں سواران کی حدیث پیش کرتے ہیں، اور بعض مستعمل چیز مان کر عدم فرضیت کے قائل ہیں، اور یہی رائے صاحب تذکیر الاخوان کی بھی ہے، بہر حال دو قول صورتوں میں سے جو اصح ترین صورت ہو۔ تحریر فرمادیں، اور احوط کا احتیاط رہے، اور اگر فرض ہے تو صرف ایک دفعہ یا ہر سال؟ حاجی محمد سعید از جمعیت گڑھ۔

جواب :- اصح زیادہ صحیح کا سوال ہے، معنی ہے کیونکہ ہر قائل کے نزدیک اس کا قول اصح ہے، احوط یہی ہے کہ ہر سال ادا کرے، تاکہ اختلاف سے نکل جائے۔

داعیہ جلد ۴۰ نمبر ۳۲ فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۲۲

سوال :- متورات کے پاس جو زیورات ہوتے ہیں، ان کی زکوٰۃ کس مخرج سے دینی چاہیے لاگت سے بازاری در سے یا موجودہ سونا کے در سے قیمت بنوائی منہا کرنی چاہیے یا نہیں؟

جواب :- زیور کی زکوٰۃ میں اختلاف مشہور ہے، جن کے نزدیک واجب ہے، وہ سونے چاندی کی قیمت سے دلاتے ہیں، یعنی بنے بنائے زیور سونے چاندی کا جو در پڑے اس کے مطابق زکوٰۃ دیتے ہیں، مفت فردی کو دخل نہیں۔ (یکم رمضان ۳۵ جمادی الاول ۱۴۱۵ھ)

سوال :- زیور میں زکوٰۃ ہے یا نہیں؟ جواب :- زیور کی زکوٰۃ میں قدیم الایام سے اختلاف چلا آ رہا ہے، ایک گروہ مثبت ہے، ایک گروہ وجوب کا منکر خاک سار دوسرے گروہ کے ساتھ ہے،

داعیہ جلد ۲۹ جمادی الاول ۱۴۱۵ھ فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۲۲

سوال :- زیور کی زکوٰۃ کا کیسے حکم ہے؟ جواب :- زیور اگر سونے یا چاندی کا ہو، اور نصاب کو پہنچ جائے تو ہر سال زکوٰۃ دینا چاہیے، یہی صحیح ہے، جیسا کہ ابو داؤد کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے، پڑا رہنے اور استعمال کرنے میں کوئی فرق نہیں ہے، (الاعتصام جلد ۲ شماره ۱۹)

سوال :- زیور کی زکوٰۃ کا حکم کیا ہے، تفصیل سے بیان فرمادیں؟ جواب :- اصل یہی ہے کہ زیور میں زکوٰۃ ہے، کیونکہ وہ سونا چاندی ہے، اور سونا چاندی میں زکوٰۃ کا حکم

ہے، مگر چونکہ وہ گھر کا استعمال کے لئے دوسری شے بنائی گئی ہے، اس لئے اس میں شبہ آگیا، لیکن جو زیور اکثر پہنا رہتا ہے، استعمال میں کم آتا ہے، مثلاً شادی یا عید کے موقع پر پہن لیا، کہیں جانے کا اتفاق ہوا تو پہن لیا تو ایسے زیور کی زکوٰۃ ضرور ادا کرنی چاہئے، کیوں کہ استعمال ہی کی وجہ سے تو اس کی زکوٰۃ میں شبہ ہوا تھا جب وہ اکثر پہنا رہتا ہے، تو یہ شبہ جاتا رہا، اور جو زیور اکثر پہنا جاتا ہے، اس میں شبہ ہے، مگر ترجیح اسی کو ہے، کہ اس کی بھی زکوٰۃ دینی چاہئے، کیوں کہ بعض روایات میں پہنے ہوئے کی بابت بھی تصریح آئی ہے، اگرچہ بعض علماء نے ان میں کچھ کلام کی ہے، مگر مل کر قبولیت کے مقام کو پہنچ جاتی ہے، جن سے ترجیح اسی جانب کو معلوم ہوتی ہے، کہ زیور کی زکوٰۃ بہر صورت دینی چاہئے، خواہ اکثر استعمال ہو یا نہ، تفصیل روایات مطلوب ہوں تو سبیل السلام، نیل الاوطار وغیرہ ملاحظہ ہوں۔

تنظیم الحمد للہ جلد ۱۱ شمارہ ۲۳

(عبداللہ امرتسری)

باب العشر والزکوٰۃ

مسئلہ ۱۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زمین خراجی میں عشر لازم ہے یا نہ؟ بینوا تو جبراً جواب۔ یہ مسئلہ معارفِ تعلیم سے ہے، امام مالکؒ و امام شافعیؒ و امام احمدؒ کا یہ مذہب ہے کہ دونوں لازم ہیں، اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں سوائے خراج کے اور کچھ لازم نہیں چنانچہ ہدایہ میں ہے ولا عشر فی الخارج من ارض الخراج، الخرج القدریں ہے، وقال الشافعی و مالک و احمد یجمع بینہما لانہما حقان ذاتاً و مفعلاً و سبباً و مفعلاً، الخ صاحب ہدایہ نے اپنے مدعا کے اثبات میں تین اولہ قائم کئے ہیں، امام ابن ہمام نے تینوں کو مؤخر و مشور و منظور فرما دیا ہے، چنانچہ صاحب ہدایہ نے استدلال بحکمیت لایجمع عشر و خراج فی ارض مسلم، کیا اور امام ابن ہمام نے فرمایا ہو حدیث ضعیف، پھر آگے اس کی وجہ ضعف بیان کی، پھر وہ حدیثیں موقوف نقل کہیں، اس پر فرمایا، و حاصل ہذا کہ تری لیس الا نقل مذہب بعض الساجین و لم یفہوہ لیکن حدیثاً مرسلہ، و نیز صاحب ہدایہ نے استدلال کیا کہ، ان احداً من الائمة الجور و العدل لم یجمع بینہما، اس پر امام ابن ہمام نے فرمایا، قد منع بنقل ابن المنذر الجمع فی الاخذ عن عمر بن عبد العزیز فلم ینم و عدم الاخذ من غیرہ جائز کو نہ لتقویض الدفع الی المملک فلم یتعن قول المصنابی لعدم الجمع، الخ، بقولہم علی ان فعل عمر بن عبد العزیز یقتضی ان لیس عمر بن الخطاب علی منع الجمع لانه کان متبعاً لہ مستقیماً لا شارہ الخ، لیکن امام ابن ہمام نے ایک دلیل عدم وجوب کی نقل کی ہے، فرماتے ہیں الذی یغلب علی الظن ان الخلفاء و الراشدین من عمر و عثمان و علی لم یأخذوا عشر من ارض الخراج

والاقتل كما نقلتنا حصيل اخذهم الخراج الخ اور حکم حدیث علیکم بسنتی و سنتہ الخ الخ الراشدین الحدیث یہی ثابت ہوتا ہے کہ جب خلفاء الراشدین میں سے کسی نے عشر زمین خراجیہ سے نہ لیا تو اب بھی وہی حکم ہے۔ گویا یہ حکم منجملہ اجماعیات صحابہ ہوا۔ اور نیز اراضی بلاد عجم تبصریح علمائے کرام خراجیہ ہیں، چنانچہ قاضی ثناء اللہ بانی پتی مالابدمنہ میں و جناب شاہ عبدالعزیز صاحب نے بعض تحریرات میں اس پر صراحت فرمائی ہے، اور خراجیہ سے کہتے ہیں جس میں عشر نہ ہو تو ثابت ہو کہ زمین خراجی میں عشر لازم نہیں۔ ہذا اللہ اعلم۔

سید محمد نذیر حسین

حررہ محمد عبدالحق ملتان

ہو الموفق :- درم جو کہ ہر زمین کی پیداوار میں عشر یا نصف عشر جیسی صورت ہو لازم ہے بشرطیکہ مالک پیداوار مسلمان ہو، اور پیداوار نصاب کو پہنچی ہو، خواہ زمین خراجی ہو یا عشری اور خواہ زمین مالک پیداوار کی ملک ہو یا نہ ہو ہر حالت میں عشر یا نصف لازم ہے، اس واسطے کہ کادولہ وجوب عشر و نصف عشر عام ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ و انفقوا من طیبات ما کسبتم و صمًا اُحْذَرْنَا لَكُمْ مِنَ الدَّخْلِ (س بق) وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما سقت السماء و العیون او کان عشر یا العشر و فیما سقی بالنفع نصف العشر متفق علیہ اور کوئی دلیل ایسی صحیح نہیں ہے، جس سے یہ ثابت ہو کہ عشر یا نصف صرف زمین عشری میں لازم ہے اور زمین خراجی میں لازم نہیں، اور جس قدر دلیل اس مطلوب کے ثبوت میں حنفیہ کی طرف سے پیش کی جاتی ہیں ان میں سے ایک بھی قابل احتجاج نہیں، ایک دلیل ان کی یہ حدیث ہے، لا یجتمع عشر و خراج فی ارض مسلم یعنی مسلمان کی زمین میں عشر اور خراج جمع نہیں ہوتا۔ یہ حدیث بالکل ضعیف و باطل ہے، حافظ ابن حجر درایۃ ص ۲۸ میں لکھتے ہیں۔ حدیث لا یجتمع عشر و خراج فی ارض مسلم ابن عدی عن ابن سعد و رفعہ بلفظ لا یجتمع علی مسلم خراج و عشر و فیہ یحییٰ بن عثمتہ و ہرواہ و قال الدارقطنی ہو کذاب و صح ہذا الکلام عن شعبی عن عکرمۃ اخرہ جہا بن ابی شیبہ و صح عن عمر بن عبدالعزیز انہ قال لمن قال انما علی الخراج الخراج علی الارض و العشر علی الحب اخرہ البیہقی من طریق یحییٰ بن آدم فی الخراج لہ و فیہما عن الزہری لم یزل السہول علی عبدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و بعدہ یعاملون علی الارض و لیسکر و نہاد و یؤدون الزکوٰۃ مما یرجح منها و فی الباب حدیث ابن عمر فیما سقت السماء عشر متفق علیہ و یستدل بعمومہ انتہی۔

اور علامہ قاضی ثناء اللہ بانی پتی تغیر مظہر ہی میں لکھتے ہیں، ولم یثبت منع الجمع بین العشر و الخراج بدلیل شرعی و مارواہ ابن الجوزی و ذکرہ ابن عدی فی الکامل عن یحییٰ بن عثمتہ محدثنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن علقمہ عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یجتمع علی مسلم عشر و خراج باطل انتہی۔

اور ایک دلیل یہ ہے کہ کسی امام نے عادل ہو یا جابر عشر اور خراج کو جمع نہیں کیا، یعنی ایسا نہیں کیا کہ عشر بھی

لیا ہو اور خراج بھی پس تمام ائمہ جابر ہوں یا عادل کا اتفاق و اجماع اس امر کے ثبوت کے لئے کافی ہے کہ زمین خراجی میں عشر نہیں یہ دلیل بھی ناقابل استدلال ہے جیسا کہ عجیب نے علامہ ابن الہمام سے نقل کیا اور حافظ ابن حجر درایتہ ص ۲۶ میں لکھتے ہیں۔

لا اجماع مع خلاف عمر بن عبد العزیز والزهري بل لم يثبت عن غيرهما التفرج بخلافها انتهى۔ اور ایک دلیل یہ ہے کہ ظن غالب یہ ہے کہ خلفاء راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے زمین خراجی سے عشر نہیں لیا کیونکہ اگر یہ حضرات زمین خراجی سے عشر لیتے تو ضرور منقول ہوتا جیسا کہ ان کے خراج لینے کی تفصیلی باتیں منقول ہیں پس خلفاء راشدین کا زمین خراجی سے عشر نہ لینا دلیل ہے کہ زمین خراجی میں عشر لازم نہیں یہ دلیل بھی ناقابل استدلال ہے، اس واسطے کہ جب آیت قرآنیہ واحادیث نبویہ کے عموم سے خراجی زمین میں عشر کا لازم ہونا ثابت ہے، تو ظن غالب یہ ہے کہ ان حضرات رضی اللہ عنہم نے زمین خراجی سے ضرور عشر لیا ہوگا، اور عدم ذکر شیء عدم شیء لازم نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم !

بقلمہ محمد عبدالرحمن المبارکفوری عفا اللہ عنہ

(فتاویٰ نذیریہ ص ۲۹۳ ج ۱۱)

خراجی زمین کی تعریف اور اس میں نہ کوۃ کا حکم شیخ حسین عرب کی تحقیق سے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

علماء اسلام ہدایۃ الانام کا اس خراج کے بارے میں کیا قول ہے جس کو کافروں کے حکام مسلمانوں سے ان کی زمینوں پر رضامندی سے یا جبراً لیتے ہیں، بایں طور کہ زمین والا (لوگوں) سے قرضہ لیکر حاکموں کو خراج دے تو کیا اس صورت میں کافروں کے حاکموں کو خراج دینے کے ساتھ زمین والے (کے ذمہ) سے نہ کوۃ ساقط ہو جاتی ہے؟ دیا نہیں اور کافروں کو یہ خراج دینا کیسا ہے، اور اگر زمین خراجی ہو تو حاکم کافر کو خراج دینے سے مسلمانوں کے ذمہ سے خراج شرعی ساقط ہو جاتا ہے؟ دیا نہیں

سوال :- ما قول علماء الاسلام هذات الانام عن حكم الخراج الذي ياخذ به حكم الكفار من المسلمين على ارضيهم بالرضا او بالجبر بيان يقتض صاحب الارض و يودى اليهم ذلك ففي هذه الحالة هل تسقط الزكوة عن صاحب الارض باداء الخراج الى حكم الكفار وكيف مصرف هذا الخراج الى الكفار هل يسقط الخراج الشرعي عن المسلم باداؤه الى الحاكم الكافر اذا كانت ارضه

خراجیہ و حقیقتہ ارض الخراج: بیوا تو جرد
الجواب:- واللہ الموفق للصواب اعلم
ان ینبغی اولاً لتصرف ارض الخراجیہ و حقیقتہ
ومن یؤخذ والی من ید فخر؟

قال العلامة الشیخ عبد الحق
الدهلوی فی شرح مشکوٰۃ الخراج یجوز فی الموضع
على الاراضی المتروکہ فی ایدی اهل الذمۃ انتہی
وفی الہدایۃ کل ارض فتحت
عنوة واخر اہل علیہا من ارض
خراج۔ ہذا لان الموضوع من
شرطہ ان ینترا علیہا علی الکفر والواد
وما فتح عنوة واقرہ علیہ ادا
صالحہ الامام خراجتہ انتہی۔

وفی المستخاص وضع الخراج
من شرطہ ان یقر اہلہا علی الکفر
کما فی سواد العراق انتہی۔

وفی الدیم المختار دما فتح
عنوة واقر اہلہ علیہ اذ فتح
صلاً خراجیہ لانه البیق
با کافر انتہی۔

قال فی الشامی علی الدیم المختار
قوله لانه البیق با کافر لانہ
یشبہ الجزیۃ لما فیہ من
معنی العقوبۃ ولان فیہ
تغلیظاً حیث یجب وان لم تزد

اور خراجی زمین کی تعریف کیا ہے؟ بیوا تو جرد۔
الجواب واللہ الموفق للصواب جانا چاہیے کہ پہلے خراجی
زمین کی تعریف کرنی مناسب ہے کہ اسکی حقیقت کیا ہے اور
خراج کس سے لیا جائے، اور کس کو دیا جائے

سویں کہتا ہوں کہ علامہ شیخ عبدالحق دہلوی نے شرح مشکوٰۃ
میں کہا ہے کہ خراج ان زمینوں کی مقرری پر جاری ہوتا ہے
جو سویوں کے قبضہ میں چھوڑ گئی ہو۔ انتہی۔

اور ہلایہ میں ہے کہ جو زمین اطالی سے ہاتھ لگے۔ اور
اس کے اہل میں ٹھہرے ہیں وہ خراجی زمین ہے، اس
لئے کہ اس کے اہل کافر اور کافری برقرار رہتا مقرری کی شرط ہے،
اور جو زمین اطالی سے ہاتھ لگے۔ اور اس کے اہل
اس پر ٹھہرے رہیں یا امام ان سے صلح کرے۔ (قودہ
زمین) خراجی ہے۔ انتہی۔

اور مستخلص میں ہے کہ اس کے اہل کافر پر
برقرار رہنا مقرری خراج کی شرط ہے، یہاں کہ عراق
کی زمین میں ہے، انتہی۔

اور در مختار میں ہے، کہ جو زمین اطالی سے
ہاتھ لگے۔ اور اس کے اہل اس پر ٹھہرے رہیں یا صلح
سے ہاتھ لگے، وہ خراجی ہے، اس لئے کہ وہ کافر
کے ساتھ بہت لائق ہے۔ انتہی۔

در مختار پر شامی دایے نے اپنی کتاب شامی میں باتیں
کے قول (اس لئے کہ کافر کے بہت لائق ہے) کی
تشریح میں کہا ہے اس واسطے کہ وہ جزیہ کے
مقابلہ میں ایک قسم کی
عقوبت اور سختی ہے، کیونکہ خراج واجب

ہے، اگرچہ زراعت نہ کی جائے، بخلاف عشر کے
(کہ وہ اس صورت میں واجب نہیں ہوتا) اس
لئے کہ وہ پیداوار سے تعلق رکھتا ہے، نہ
زمین سے۔

اور کنز اور اس کی شرح علامہ عینی میں ہے کہ جو
زمین اڑائی سے باقیہ آوے، اور اس کے اہل اس
پر ٹھہرے رہیں، یا اس طرح باقیہ لگے، امام ان
سے صلح کر لے، تو وہ خراجی ہے، اس لئے کہ
حضرت عمرؓ جب سواد کو فتح کیا تو ان پر ایک
جماعت صحابہ کرام کی موجودگی میں خراج مقرر
کیا، اور مصر پر بھی مقرر کیا، جب کہ اس پر
عمر بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
فتح پائی انتہی۔

پس ائمہ حنفیہ کی عبارات مذکورہ سے معلوم
ہوا کہ خراج ان ذمی کافروں پر ہوتا ہے، جن کو
مسلمانوں نے دان کی زمین پر لڑائی سے فتح
کر کے خراج پر ٹھہرا رکھا ہو یا ان سے خراج
ادا کرنے پر صلح کر لی ہو، اور ائمہ حنفیہ سے کسی
نے یہ نہیں کہا ہے کہ خراج مسلمانوں پر ابتداء
ہوتا ہے، مسلمان حاکم سے مسلمان پر اور نہ
کافر حاکم سے مسلمان پر۔

شامی میں ہے، اس لئے کہ خراج مسلمانوں
پر ابتداء مقرر نہیں ہوتا۔ اس کو قبستانی
نے منتقی میں بیان کیا انتہی۔

لیکن جب مسلمان خراجی زمین کو ذمی سے

بخلاف العشر لتعلق بعین
الخارج لا بالارض انتہی۔

وفي الكنف و شرحه
للعلامة العيني وما فتح
عنوة واقرا هلمبا عليه او
صالحهم خراجة لان عمر
رضي الله عنه حين فتح
السواد وضع عليهم الخراج
بمحضر عن الصحابة و وضع
على مصر حين فتحها عمرو بن
العاص انتہی۔

فعلم من عبارات الايمة الحنفية
المذكورة ان الخراج انما يكون على
الكفار اهل الذمة الذين اقرهم المسلمون
على الارض بعد فتحها بالخراج اصالحهم
على اداء الخراج ولم يقل احد من الايمة
الحنفية ان الخراج يكون على المسلم ابتداء
لا من الحاكم المسلم على الرجل المسلم
ولا من الحاكم الكافر على المسلم
قال في الشاخي لان الخراج لا يوظف
على المسلم ابتداء ذكره القزستاني
در منتقى انتہی۔

لكن اذا اشترى المسلم الارض

خریدے تو وہ خراج (اسی مسلمان کے ذمہ منتقل ہو جاتا ہے، جس نے خراجی زمین کو ذمی سے خریدا ہو۔

پس وہ خراج جسے اب کفار مسلمانوں سے ان کی زمینوں پر لیتے ہیں، باتفاق علماء وہ خراج شرعی نہیں ہے، اور نہ ہی اسے کافر کو ذمی سے مسلمان کے ذمہ سے زکوٰۃ ساقط ہوتی ہے، اور وہ خراج کہ جس کے ساتھ امام اعظم ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ کے مذہب پر زکوٰۃ واجب نہیں اس صورت میں ہے کہ جب مسلمان خراجی زمین کو ذمی خراج والے سے خریدے تو وہ خراج جو اس ذمی پر تھا اس مسلمان کی طرف منتقل ہوگا جس نے ذمیوں خراج والوں سے اس زمین کو خریدا تو اس صورت میں اس مسلمان سے خراج ساقط نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس نے ذمی سے زمین خریدنے کے ساتھ جو کچھ زمین والے پر خراج وغیرہ تھا، اپنے پر لازم کر لیا، تو جب اس سے خراج ساقط نہیں ہوتا تو انہی حنفیہ کے نزدیک اس پر عشر اور خراج جمع نہ ہوں گے۔

اور انہی ثلاثہ کا یہ مذہب ہے کہ خراج زکوٰۃ کو ساقط نہیں کرتا، اس لئے کہ وہ دونوں علیہما علیہ حق ہیں، پس زکوٰۃ پیداوار سے متعلق ہے، اور خراج زمین سے، اور اس لئے کہ جن حدیثوں میں زمین کی پیداوار میں زکوٰۃ واجب ہونے کی تصریح ہے، وہ مطلق ہیں، ان میں اس بات

الخراجیۃ من الذمی ینتقل الی ذمیۃ المسلم الذی اشتری الارض من الذمی۔

فالخراج الذی یاخذہ الان الکفار من المسلمین علی ارضہم لایسمی خراجاً شرعیاً ولا یسقط بادائہ الی الکفار الزکوٰۃ عن المسلم باتفاق العلماء۔ واما الخراج الذی لا یجب معہ الزکوٰۃ علی مذہب الامام الاعظم ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ فیما اذا اشتری المسلم الارض الخراجیۃ من الذمی الذی علیہ الخراج فان الخراج الذی کان علی الذمی ینتقل الی المسلم الذی اشتری الارض من اهل الذمۃ الذین کان علیہم الخراج ففی هذه الصورتۃ لایسقط الخراج عن المسلم لانہ شرائہ لہا من الذمی التزاما ما کان علی اهل الارض من الخراج فاذا کان الخراج لایسقط عنہ فلا یجتمع علیہ عشر وخراج عند الائمة الحنفیۃ۔

ومذہب الائمة الثلاثۃ ان الخراج لایسقط الزکوٰۃ لانہما حقان متغایران فالزکوٰۃ تتعلق بالخارج والخراج یتعلق بالارض ولان الاحادیث المصححة بوجوب الزکوٰۃ فیما اخرجت الارض مضقۃ غیر مقیدۃ بكون الارض خراجۃ

او غیر خراجۃ قالوا ای الائمة القائلون
 باجماع العشر وخراجہ ان الحدیث
 الوارد بانہ لا یجتمع عشر وخراج علی
 مسلم باطل باتفاق العلماء و
 المحدثین کما فی تخریج الہدایۃ
 للحافظ ابن حجر و الزیلعی و کہا
 فی الفتح القدیر لا ین الہمام لکن
 للحنفیۃ بحجۃ اخرى لکنہا لیس من
 مقصود السؤال -

والمحصل ان الارض الخراجیۃ ہی
 التي یقر الامام المسلم فی ایدی اهل الذمۃ
 بوزن خراجہا الی الامام المسلم ویشترط
 ان المسلم من اهل الذمۃ الذین کان الخراج
 علیہم فاذا اشتراها المسلم ممن کان الخراج
 علیہم فان الخراج ینقل الی المسلم فاذا
 انتقل الیہ الخراج بالشراء ممن کان علیہ
 الخراج فلا یجتمع عشر وخراج عند الامام ابی
 حنیفۃ ولہ یقل احد من العلماء للحنفیۃ
 ان الخراج یكون علی المسلم یودیہ الی المحکم
 الکافر وقد غلط فی ہذا اجماعۃ من علماء
 العصر من اهل الهند فافتوا بانہ لا یجتمع
 العشر وخراج مطلقاً ولہ یبنوا حقیقۃ
 الخراج ما ہو؟ والی من یرف الخراج؟
 ومن یاخذہ من المسلم ولو یبنوا حقیقۃ
 الخراج والی من یرف الخراج لسلو امبا

کی قید سے دہ زمین خراجی ہو یا غیر خراجی اور
 جو ائمہ عشر اور خراج کے جمع ہونے کے قائل ہیں،
 انہوں نے کہا ہے کہ حدیث میں جو آیا ہے کہ مسلمان
 پر عشر اور خراج جمع نہیں ہوتے، وہ حدیث باتفاق
 علماء اور محدثین کے باطل ہے، جیسا کہ حافظ ابن
 حجر اور زیلیعی کی تخریج ہدایۃ اور ابن ہمام کی
 فتح القدیر میں بیان ہے جنہوں کے اور بھی
 دلائل ہیں، لیکن وہ سوال کے مقصود سے باہر
 ہیں، اس لئے ان کا بیان کرنا مناسب نہیں،
 حاصل یہ کہ خراجی زمین وہ ہے جس کو مسلمان امام
 ذمیوں کے قبضہ میں رکھے جو وہ اس امام کو اس کا
 خراج دیوں یا وہ زمین ہے، جس کو مسلمان
 ذمیوں خراج والوں سے خریدے، تو جب مسلمان
 نے اس زمین کو ذمیوں خراج والوں سے خریدا
 ہو تو خراج اس مسلمان کی طرف منتقل ہوگا، پس
 جب خراج والوں سے خریدنے کی وجہ سے اس
 کی طرف خراج منتقل ہوا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک
 عشر اور خراج دونوں جمع نہ ہوں گے، اور علماء حنفیہ
 سے کسی نے نہیں کہا ہے، کہ مسلمان پر بھی خراج ہوتا
 ہے، جو وہ اسے حاکم کافر کی طرف ادا کرے، اور
 اس مسئلہ میں علماء زمانہ نابل ہند کی ایک جماعت
 نے غلطی کی، پس فتویٰ دیا کہ عشر اور نکوۃ مطلقاً
 جمع نہیں ہوتے، اور یہ نہ بیان کیا کہ خراج کی حقیقت
 کیا ہے؟ اور کس کو دینا چاہیے؟ اور مسلمان سے خراج
 کون لےوے؟ اور اگر وہ خراج کی حقیقت اور اس

وقواعیه من القلط بل اخذوا باطلاق قول
 الاثمة الحنفية لا یجتمع الشر والخراج علی
 المسلم والاثمة الحنفية یرئیون من هذا
 الاطلاق لانهم رضی اللہ تعالیٰ عنہم قد
 عرفوا حقيقة ارض الخراج فی کتبہم یمصرف
 ذلك من لدن معرفۃ بمذهب الاثمة
 الحنفية کما مر تحقیق ذلك ثم بعد تعریفہم
 لحقيقة ارض الخراج قالوا لا یجتمع عشر
 وخراج فی ارض مسلم ولہ یقولوا بان
 الخراج الشرعی یجوز دفعہ للحاکم
 الکافر ولا یجب معہ العشر حاشا ہم
 من ذلك ومن فہم ذلك من کتب
 الحنفية فقد افتری علیہم اشد
 الافتراء وغلط اشد القلط وقد
 صرح العلامة الشامی وغیرہ من محققین
 الحنفية ان العشر مستحقہ اهل الذکوۃ
 والخراج مصرفہ اهل الفی انتہی۔

فعلی کل حال الذکوۃ والخراج یاخذہا الحاکم
 المسلم لا یمصرفہا فی مصارفہما الشرعیۃ فہذا صریح
 فی ان الخراج الشرعی لا یجوز دفعہ الی الحاکم
 الکافر اذا كانت الارض خراجیۃ بان
 اشتراہا المسلم من کان علیہ الخراج من
 اهل الذمۃ لان الحاکم الکافر لیس اھلاً
 یمصرف الخراج الشرعی الیہ۔

کامصرف الیہ بیان کرتے تو جس غلطی میں وہ پڑے
 ہیں اس سے بچ سکتے، بلکہ انہوں نے ائمہ حنفیہ
 کے قول کہ مسلمان پر عشر اور خراج جمع نہیں ہوتے
 کے اطلاق کو کچھ اور ائمہ حنفیہ اس اطلاق سے
 بری ہیں، کیوں کہ انہوں نے تو خراجی زمین کی حقیقت
 کو اپنی کتابوں میں بیان کیا جس کو ائمہ حنفیہ کے مذہب
 سے ادنیٰ معرفت بھی ہو وہ بھی اس بات کو جانتا
 ہے جیسا کہ اس کی تحقیق پہلے گزر چکی ہے، پھر انہوں
 نے خراجی زمین کی توعلیف کر کے کہا ہے کہ مسلمان
 کی زمین میں خراج اور عشر جمع نہیں ہوتے، اور
 انہوں نے یہ نہیں کہا ہے کہ خراج شرعی حاکم کافر
 کو دینا جائز ہے، اور اس کے ساتھ عشر واجب
 نہیں، وہ اس بات سے بری ہیں اور جس نے
 حنفیوں کی کتابوں سے یہ سمجھا اس نے ان پر
 بہت بڑا فراہ باندھا، اور بڑی غلطی کی، علامہ
 شامی وغیرہ نے جو محققین حنفیہ سے ہیں تصریح
 کی ہے کہ عشر کے مستحق مصارف زکوۃ ہیں، اور
 خراج کے مصرف فی دالے ہیں انتہی۔

بہر حال زکوۃ و خراج کو مسلمان حاکم وصول
 کرے، تاکہ ان کے مصارف شرعیہ میں خرچ
 کرے، یہ کلام صراحتہ دلالت کر رہی ہے، کہ
 خراج شرعی حاکم کافر کو دینا جائز نہیں جب
 زمین خراجی ہو یا اس طور کہ مسلمان اس زمین
 کو خراجی ذمی سے خریدے، اسلئے کہ حاکم کافر خراج شرعی
 دینے کا اہل نہیں ہے۔

اور درختاں میں ہے کہ جزیہ اور خراج کا مصرف امام ہے انتہی۔

شامی میں ہے کہ خراج کے ساتھ اس لئے مقتید کیا کہ عشر کا مصرف زکوٰۃ کا مصرف ہے جیسا کہ گذرا ہے انتہی۔

اور کثر اور اس کی شرح علامہ عینی میں ہے کہ جزیہ اور خراج اور جو کچھ ہم نے بل حرب سے بغیر لڑائی کے بطریق صلح حاصل کیا، وہ ہم مسلمانوں کے مصالح میں خرچ کرنا چاہیے۔ جیسے فتویٰ کا بند کرنا اور پولوں کا بنانا اور جیسے فقہ قاضیوں اور عاملوں اور مفتیوں اور جہاد کرنے والوں اور ان کی اولاد کا انتہی المقصود۔

اور اس کے لانے کا مقصود یہ ہے کہ آئمہ حنفیہ رضی اللہ عنہم کا مذہب یہ ہے کہ خراج کو مسلمان امام مسلمانوں کے مصالح میں خرچ کرے پس وہ مال جن کو حاکم کا مسلمانوں سے لیتا ہے، اور اس کو خراج کہتے ہیں، وہ خراج شرعی نہیں بلکہ وہ طاغوتی خراج ہے، جیسے شراب پیوے اور اس کا نام شراب کے سوا کچھ اور رکھے، واند سجانہ تقانی و صلی اللہ علیہ اٰلہٖ وَاٰلہٖ وَسَلَّمَ تہذیب محمد و آلہ و اصحابہ وسلم المترجم عبد اللہ وودو عفی اللہ عنہ، عن والدیہ وعن جمیع المسالین

یہ حق ہے اور میں بھی حق کہتا ہوں اس میں کوئی شک نہیں کہ خراج اس زمین میں واجب ہوتا ہے جس میں زراعت مکن ہو خواہ زراعت کی جائے

وفي الدر المختار ومصرف الجزية و الخراج الامام انتہی۔

قال في انشأ في قيد بالخراج لاذل الشر مصرف مصرف الزکوٰۃ كما مر انتہی۔

وفي الكنز مع شرحہ للعلامة العینی والجزية والخراج وما اخذنا منه هراي من اهل الحرب بلا قتال بيان اخذ بصلحه يصرف في مصالحنا في مصالح المسلمين كسد الثغور والقناطر والجسور وكفاية القضاء والعدا والمفتين المقاتلة وخرارہم انتہی۔ المقصود

والمقصود من ايراد ذلك بان مذهب الائمہ الحنفیہ رضی اللہ عنہم ان الخراج بصرفه الامام المسلم في مصالح المسلمين فالذي ياخذہ الحاکم الکافر من المسلمين ویسمونه خراجا لیس بخراج شرعی بل هو خراج طاغوتی مکن شرب الخمر ویسمها بغیر اسمها واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم وصلی اللہ علی خیر خلقہ سیدنا محمد وآلہ واصحابہ وسلم۔

حدیث شیخ حسین بن حسن الانصاری الیمنی نزیل بھویال۔

هذا هو الحق والحق اقول لاشك في ان ان الخراج يجب في الارض التي يمكن ان تزرع سواء زرعتم ام لم تزرع اما العشر فلا يجب

الافى الزرع والعشر حق الزرع و
مستحقه اهل الزکوۃ والخراج
حق الارض ومستحقه اهل الفئ
فرما حقان لمستحقين بسببين
مختصين فاسقاط حق الفقراء
واحدا ركان الاسلام والبقاء حق
اهل الفئ خلاف الانصاف قال
الله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
انْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ
وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ
فان هذه الآية تدل على ان العشر
واجب في كل ما يخرج من الارض
للاطلاق وعدم تقييد به بارض
دون ارض وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم فيما سقت السماء والعيون
او كان عسريا العشر وفيما سقى بالنضح
نصف العشر واذا البخارى نعوذ بالحدیث
يدل على الجمع بين الخراج والزکوۃ
لانه عام في الارض الخراجية
وغیرها۔

وعن عمرو بن ميمون قال سالت
عمر بن عبد العزيز عن المسبله تكون في
يده ارض الخراج فيسال الزکوۃ فيقول
انما على الخراج فقال الخراج على
الارض والعشور على الحب

یانه اور عشر زراعت ہی میں واجب ہے اور خراج
زراعت کا ہے اور اس کے حقدار زکوٰۃ والے ہیں
اور خراج حق زمین کا ہے اور اس کے حقدار فئ
والے ہیں پس عشر اور خراج دو مختلف وجہوں
سے دو حقداروں کے علیحدہ علیحدہ دو حق ہیں تو
فقراؤں کے حق اور ارکان اسلام کے ایک رکن
کو ماسقط کرنا اور باقی فئ کے حق کو باقی رکھنا انصاف
کے خلاف ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اے ایمان
والوں تم اپنی پاکیزہ کمالیں اور اس سے جو ہم نے تمہارے
لئے زمین سے نکالا اللہ کی راہ میں خرچ کرو۔

پس یہ آیت بوجہ اطلاق اور عدم خصوصیت کسی
زمین کے جو کچھ کسی زمین میں سے نکلے اس میں عشر کے
واجب ہونے پر دلالت کرتی ہے اور بخاری
شریف میں روایت ہے کہ جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس زمین کو مینہ یا چشموں
یا ندی نالوں کا پانی لگے اس میں عشر ہے اور جس
کو چھٹے سے پانی دیا جائے اس میں نصف
عشر ہے تو عموم حدیث خراج اور زکوٰۃ کی جمعیت
پر دلالت کرتی ہے اس لئے کہ حدیث عام ہے
خواہ زمین خراجی ہو یا غیر خراجی، بیہقی نے عمرو
بن ميمون سے روایت کی ہے کہ میں نے عمر
بن عبد العزيز سے پوچھا کہ ایک مسلمان کے پاس
خراجی زمین ہے جب اس سے عشر مانگا
جاتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ میرے ذمہ صرف
خراج ہی ہے تو انہوں نے فرمایا کہ خراج زمین

وَعَنْ يُونُسَ قَالَ سَأَلْتُ الزَّهْرِيَّ
عَنِ الزَّكَاةِ عَلَى الْأَرْضِ الَّتِي
عَلَيْهَا الْجِزْيَةُ فَقَالَ لَا يَزَالُ
الْمُسْلِمُونَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَعْدَهُ
يُعَاْمِلُونَ عَلَى الْأَرْضِ وَلَيْسَتْ كَرَاهِيَا
وَيُؤَدُّونَ الزَّكَاةَ مِمَّا خَرَجَ مِنْهَا
فَزَيُّ هَذِهِ الْأَرْضِ عَلَى خَوْذِ لَكَ
أَخْرَجَهُمَا الْبَيْهَقِيُّ وَالْحَدِيثُ
الْمَرْفُوعُ لَا يَجْتَمِعُ الْعَشَرُ
الْخَرَاJ مَوْضُوعٌ بَاطِلٌ قَالَ
شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةَ كَذِبٌ
بِاتِّفَاقِ أَهْلِ الْحَدِيثِ -

حررہ عبد الجبار بن عبد اللہ الغزنوی
عفا اللہ عنہما

پر ہوتا ہے اور عشر دانوں پر ادریس بن مسعود سے روایت
ہے کہ میں زہری سے جزیہ والی زمین کے عشر
کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اور آپ کے بعد بھی
بیشتر مسلمان کھیتی کرتے رہے اور زمین کو کرایہ
پر لے کر جو کچھ اس میں سے نکلتا، اس کا عشر ادا
کرتے تو ان میں کو بھی ہم ویسے ہی سمجھتے ہیں۔
یعنی اس کی پیداوار زمین سے بھی خراج دینا
چاہیے۔ ان دونوں کو بھیقی نے نکالا ہے اور
زیر مرفوع حدیث کہ عشر اور خراج جمع نہیں
ہوتے بناوٹی اور بے اصل ہے، شیخ الاسلام
ابن تیمیہ نے کہا کہ تمام اہل حدیث اس پر متفق
ہیں کہ یہ حدیث جھوٹی ہے۔

مترجم عبد الودود عفی عنہ لدھیانوی
قادی غزنویہ ص ۱۲

عشر کے احکام

از حضرت مولانا عبد اللہ صاحب رحمانی مبارکپوری

سوال: عشر کے متعلق آپ قرآن و حدیث سے تحریر فرماویں، گاؤں والے پریشان ہیں کوئی ایسا نہیں
جو صل کر سکے کچھ لوگ کہتے ہیں کہ مولانا عبد الرحمن صاحب مبارک پوری یہاں آئے تھے، تو موصوف کے
دریافت کرنے پر بیسواں حصہ زکوٰۃ نکالنے کے لئے فرمایا تھا، اب ہم میں سے بعض لوگ کہتے ہیں کہ
دسواں دیا جائے؟

الجواب: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح سونے چاندی اور مویشی کا نصاب مقرر فرمایا
ہے، اور ہر ایک میں بطور زکوٰۃ کے کھٹنا اور جیسا نکالنا جائز ہے، اس کی بھی تعیین و تصریح فرمادی ہے،

بھی اپنے تلمیذ غیر مطہرہ رسالہ میں یہی تحریر فرمایا ہے، اور یہی حق ہے۔

(ترجمان دہلی جلد ۶ شماره ۱۷)

سوال :- زمین خراجی میں عشر ہے یا نہیں، اگر ہے تو کتنی اور کن کن جنسوں میں؟

سائل حاجی نعمت اللہ بستوی والد مرحوم مولانا عبدالرؤف بھٹنہ نگر

جواب :- خراجی زمین وہ ہوتی ہے، اور خراج اسے کہتے ہیں جو مسلمان بادشاہ اپنی کافر عایا سے لے لہذا ہندوستان میں کوئی زمین خراجی نہیں زمینوں پر سرکاری ٹیکس ہے، ان کی پیداوار پر عشر و نصف عشر فرض ہے، جملہ قسم کے اناج پر عشر واجب ہے، واللہ اعلم محمد مدرس عمیدیہ مدرسہ جمیری دروازہ دہلی۔

نشی فیہ :- سوال گئے میں عشر ہے یا نہیں، الخ اس سوال کے اجوبہ بہت دور تک چلے گئے ہیں، دس تا تک الحمد للہ و احاث و دون کے جواب مذکور ہیں، مولانا کا بھی ہے، حتیٰ کہ میرا بھی نقل ہے۔

اجوبہ میں کچھ حصص صحیح بھی ہیں کچھ غلط، تحقیق کا اکثر حصہ پہلے لکھا جا چکا ہے، اب پھر لکھا جاتا ہے کہ

بِکُلِّ النَّفْعِ مِنَ الطِّبْيَاتِ مَا كَسَبْتُمْ مِنْهُ اُخْرِجْنَا لَكُمْ مِنَ الْاَرْضِ الْاِیۡتِ ۴۷۔

وَهُوَ الَّذِیْ اَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَحَلِیۡمَ مَعْرُوشَاتٍ وَالتَّحْلِیۡ وَالزَّرْعُ مُخْتَلِفًا اَحْلَاۡهُ وَالتَّرْتِیۡوَنَ وَالتُّرُکَانَ مُنْتَارِیۡحًا وَغَیۡرَ مُتَشَابِهٍ کُلُّهُنَّ مِنْ ثَمَرٍ اِذَا ثَمَرُوۡنَ اَنْزَلْنَاهُ حَقَّۃً یُّوۡمَ حَصَادِہٖ الْاِیۡتِ ۴۸ وعن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فیما سقت الاغار والغبیر العنبر وفیما سقی بالسوا بیتہ نصف العنبر

رواہ احمد و سلم والنسائی والبوداد و قال الا نھا کذا البیوت وعن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فیما سقت السماء والعیون او کان عشر یا و فیما سقی بالنفع نصف العشر رواہ الجماعة الا سلم کن

لفظ النسائی والبوداد و ابن ماجہ یعلل بدل عشر یا انتھلی نیل الاوطاس معہ کتاب وسنت صحیحہ کے یہ اولہ زمین کی ہر پیداوار میں عشر یا نصف عشر کے وجوب پر بین دلیل میں، تا وقتیکہ کسی صحیح دلیل کی شے کا استثناء ثابت نہ ہو اور اب تک ثبوت کی صحیح دلیل نہیں ثابت ہوئی، خفروات کے اولہ سب کے سب

معلولہ ہیں، ایک بھی صحیح نہیں، نہ مرفوع نہ موقوف، کما فی نیل الاوطار والتلخیص وغیرہما و قال الترمذی لیس فی هذا الیاب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الخ و یقال ان فیہ حدیث ما خرجه الحاكم والبیہقی والطائی

عن ابی موسیٰ ومعاویہ بن یحییٰ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی الیمن یعلمان الناس امر دینہ فہم فقال لا تاخذ الصدقة الا من هذه الاربعة الشعیر والحنطة والزبیب والتمر قال البیہقی رواہ ثقات وهو متصل انتہی کذا فی النیل ۱۷۴ ج ۴ وقال فی نصب الرأیۃ واما احادیث انما تجب

الذکوۃ فخمسة فکھا محولة وفي متنها اضطراب ثم ذکر حدیث ابن ماجہ والارطقی و ذکر فیہ ما من العلة

ثم قال منها ما اخرجنا للحاكم في المستدرک وصححه اسناده عن طلحة بن يحيى عن ابي بردة عن ابي موسى ومعاذ بن جبل حين بعثهما رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن يعلمان الناس امر دينهم لان اخذا الصدقة الا هذه الاربعة الشعب والحظوة والزيدي التمر رواه البيهقي بلفظ انهما حين بعثا الى اليمن ليريا اخذا الصدقة الا من هذه الاربعة قال الشيخ في الامام وهذا غايه صريح في الرفع انتهى ^{۳۹۹} فتح او طلحة بن يحيى اثنان احدهما ابن يحيى بن طلحة بن عبيد الله صدوق بخي الشافعي ابن النعمان صدوق بهم كذا في التقايب التهذيب.

پس ثابت ہوا کہ اول تو یہ حدیث باعتبار سند کے صحیح نہیں کہ طلحہ مذکور خطا کا رواہم ہے، دوم یہ کہ اس روایت کا مرفوع ہو نا بھی صراحتہً ثابت نہیں اس میں ہے کہ معاذ اور ابو موسیٰ کا اپنا فعل ہے، نہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم تھا، ہو سکتا ہے کہ ان کا اجتہاد ہو یا اس وقت انہیں چیزوں کی فصل تھی، یہی چیزیں اس وقت موجود تھیں، اور انہوں نے یہی اشیاء وصول کیں، تو اس سے مسئلہ بخیر ثابت نہ ہوا لہذا اولہ مذکورہ کی ایسے امور سے تخصیص نہیں ہو سکتی، اور حدیث قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیس فیما دون خمسۃ اذنیق من ثمرد ولا حث صدقة رواہ احمد و مسلم والنسائی و مسلم فی روایۃ من ثمر بالثلاث النقط الثلاث نیل الاوطار جلد ۴ لفظ حب سے ثابت ہے کہ ہر قسم کے غلہ میں زکوٰۃ صدقہ ہے، یعنی عشر یا نصف عشر ہے، اور ایسے ہی یہ بھی ثابت ہوا کہ ہر قسم کے پھل آم و انار سیب سنگتہ امرود وغیرہ میں بھی عشر یا نصف عشر ہے، پس ثابت ہوا کہ اولہ مجھے سے ہر پیداوار میں عشر یا نصف ہے، اور خضروات کے اوتہ سے کوئی بھی صحیح نہیں، اور قرآن و حدیث صحیحہ مذکورہ کے خلاف بھی ہیں، لہذا ان پر عمل باطل اور بضرر صحت بھی تسلیم کیا جائے، تو خضروات سے مراد ساگ پات کدو وغیرہ جو اپنے کھانے کے لئے ایک دو کپڑی بونی جائے، یہ مراد ہے، یہ نہیں کہ کھیتوں کے کھیت کئی کئی جگہ ایک پیر یا ربع جس سے ہزار ہا روپیہ کی پیداوار ہو وہ مراد ہرگز نہیں، یہ نقل عقل دونوں کے خلاف ہے، اور گویا کاجر، مولیٰ، شلم، چمقدار، آلو، شکر قندی اور غیرہ تر بوڑ، خر بوڑہ سے ہزار ہا روپیہ حاصل ہوتا ہے۔

فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ۲۸۵

سوال۔ خراجی زمین جو آسمانی پانی سے پیدا ہو، اور جو نہر یا تالاب و آسمانی پانی سے مل کر پیدا ہو تو عشر ہے یا نہیں؟ (مسائل مذکورہ)

جواب۔ قرآن مجید میں ارشاد ہے، جو چیز بھی زمین سے پیدا ہوئی ہو اس میں سے زکوٰۃ دینی چاہیے عشر اور نصف عشر کا حساب الگ ہے، ہندوستان میں بارانی زمینوں پر بھی سرکاری لگان ہے، جو واجب الادا ہے، اس لئے بارانی زمینوں کی پیداوار سے نصف عشر ادا کر دے تو جائز ہے عشر و یا

کرے، تو بہت ہی اچھا ہے،

المجلد ۲۰ نمبر ۱۲۲

شرفیہ، یہ صحیح نہیں اس لئے کہ عہد نبوی اور عہد خلافت راشدہ میں بھی زمین کا محصول یا معاملہ تھا اور اس محصول کے باعث پیداوار پر نصف عشر ثابت نہیں۔ یہ تقسیم عشر یا نصف عشر کی زمین چاہی یا نفع پر بے محصول پر نہیں عن ابی جعفر قال ما یا المدینۃ اهل بیت ہجرتہ الایزدرعون علی الثلث والربیع وذارح علی وسعد بن مالک وعبد اللہ بن مسعود وحمز بن عبد المزی بن القاسم وعودۃ والابی یحییٰ والعمیر بن علی وداہب بن سعید بن قتیبہ بن الیاس وکنت اشارۃ عبد الرحمن بن یزید فی الزرع وعامل عمر بن الناس علی ان جاء عمر بن الخطاب بن عبدہ قدام الشطر وان جاء ابی البکر فلم یکن ذلک والی البخاری مشکوٰۃ ص ۱۵۷ تا ۱۵۸

یہ ثلث ربع وغیرہ کی تقسیم مالک زمین کا محصول ہی تو تھا جو آج کل کے محصول سے زائد تھا اور اس پر نصف عشر ثابت نہیں رہا بارانی اور ہنری زمین کو اس کے بارہ میں بھی تصریح ہوئے عن سالم بن عبد اللہ عن اسیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما سقت السہار والافہار والعیون اذ کان بعلا العشر فیما سقی بالسواقی اذ النفر نصف العشر اخرجہ ابو داؤد الخوجیہ ابو داؤد عن حیا بن بسند آخر ص ۲۳۲ جلد ۱

پس ثابت ہوا کہ بارانی اور ہنری اور عیونی زمین میں عشر سے نصف عشر جائز نہیں اور محصول کا بھی نصف عشر میں اعتبار نہیں۔ یہ غلط فہمی سے کتاب وسنت پر زیادتی ہے جو باکرہ نہیں ۱۲۰ منہ المجتہد قد غلطی ویصیب ربنا لا ذلک لذلک لیسینا اذ اخطانا

جناب نے پرچہ مورخہ ۲۷ جمادی الثانی میں بحوالہ استفسار یہ ارقام فرمایا ہے آج کل سرکار انگریزی کے ماتحت ہم لوگ رہتے ہیں ہماری سب زمینیں خراجی ہیں سرکار کی طرف سے مالگہ اور جو مقرر ہے دینی ضروری ہے اس لئے یہ سوال عام طور پر ہوتا ہے کہ آج کل کی زمینوں میں مسلمانوں پر عشر ہے یا کیا ہے۔ میری ناقص تحقیق اس میں یہ ہے کہ ایسی اراضی پر ربع عشر ہے یعنی چالیسواں حصہ واجب ہے کیونکہ حدیث شریف میں آپاشی کے اخراجات پر لحاظ کر کے عشر سے نصف عشر آیا ہے تو سرکاری مالگہ داری نہ دے تو جوت بھی نہیں سکتا اس سے معلوم ہے کہ سرکاری مالگہ داری کو اخراجات آپاشی سے زیادہ دخل ہے۔ پس جب اس کا لحاظ ہے۔ تو تو اس کا کیوں نہیں سوگا

جناب من ایسا کیوں نہیں کیا ہاؤس کے زمیندار اس امر کا لحاظ کرے کہ سرکار انگریزی

کو مالگزاری ادا کرے اس امر کا خیال کرے کہ سرکارِ زمین جس قدر کہ مالگزاری مجھ سے لی ہے آیا وہ مالگزاری زمین بارانی کی پیدوار کے عشر کے برابر ہو جاتی ہے یا نہیں۔ اگر عشر کے برابر ہو جاتی ہے تو اب عشر کے ادا کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور اگر عشر سے کم مقرر کر دیا ہے تو بعد ادا کے مالگزاری اتنا حصہ نکال دیوے کہ عشر پورا ہو جاوے۔ فتاویٰ تنائیہ جلد اول ص ۴۳

نہری زمین پر عشر ہے یا نصف عشر

حضرت العلامة محدث رد پڑی رحمۃ اللہ علیہ

آج ایک چھوٹا سا رسالہ مسئلہ عشر کی تحقیق، نظر سے گزرا نخر پر میں شوخی اور گستاخی کا رنگ غالب ہے اور زبان بھی ایسی استعمال کی گئی ہے جو ایک عالم دین کے شایان شان نہیں۔ اندر نخر پر سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا مرتب نہ صرف شوخ اور گستاخ ہے بلکہ علوم دینیہ سے بھی واقف نہیں اس رسالہ میں سب سے زیادہ زبرد اس بات پر دیا گیا ہے کہ حدیث میں ہے: فیما سقت لہما دالہما والعیون او کات بجلالہ العشر فیما سقی بالسوا فی الدنہ نصف العشر۔ (ابوداؤد جلد ۱)

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو زمین بارش اور نہروں اور چشموں کے پانی سے سیراب ہو یا نمناک زمین ہو اس کی پیدوار میں دسواں حصہ ہے اور جو مویشیوں کے ذریعے کنوؤں سے پانی نکال کر سیراب کی جائے اس کی پیدوار میں بیسواں حصہ ہے

مولوی صاحب موصوف نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ اس میں نہری زمین میں عشر ہے، لہذا موجودہ نہری زمین کی پیدوار میں بھی عشر ہے۔ لیکن مولوی صاحب موصوف کا استدلال مسئلہ حدیث کی منشاء کے خلاف ہے۔

حدیث میں اس زمین پر عشر مقرر کیا گیا ہے جس کو سیراب کرنے میں انسان کسی مؤنت و مشقت کا محتاج نہیں ہوتا اور جس زمین میں نصف عشر بیان کیا گیا ہے اس سے وہ زمین مراد ہے جس کو سیراب کرنے میں انسان کو مؤنت و مشقت برداشت کرنا پڑتی ہو مرعات شرح مشکوٰۃ میں ہے

والعیون ای الانعام الخاریة التي یستقی منها باساحة المارمن دون اختلاف بالة والار لا یحتاج فی سقیة الی مؤنة

یعنی چشموں سے وہ جاری نہریں مراد ہیں کہ ان نہروں سے پانی بہنے سے زمین سیراب ہوتی ہے (سوائے کسی اکہ کے اس سے زمین سیراب کی جائے اور اس سے مراد وہ زمین ہے۔ کہ اس کو سیراب کرنے میں مؤنت و مشقت برداشت نہ کرنا پڑے۔

موجودہ نہریں ان نہروں کی طرح نہیں ہیں جن کا ذکر حدیث میں ہے۔ جہاں تک نہریں کھونے اور زمین تک پانی لانے کا تعلق ہے۔ موجودہ نہریں ان نہروں کی طرح ہو سکتی ہیں جن کا ذکر حدیث میں ہے۔ مگر اس لحاظ سے ضرور فرق ہے کہ حدیث میں جن چشموں اور نہروں کا بیان ہے ان کے پانی کی قیمت ادا نہیں کرنی پڑتی تھی مگر موجودہ نہروں سے پانی لینے کے لئے اس کی قیمت ادا کرنی پڑتی ہے جو یقیناً ایک مشقت اور مؤنت ہے اس لئے موجودہ نہروں سے سیراب شدہ زمین کی پیداوار میں عشر نہیں، بلکہ نصف عشر ہے۔

مؤنت اور عدم مؤنت کے اصول کو حدیث میں بیان کر دیا ہے مگر مولوی صاحب اس اصول سے بے خبر اور نا آشنا ہیں۔ اور انہوں نے اسی بے خبری کی وجہ سے چند بے ربط سوالات لکھ کر ان کے جوابات کا مطالبہ بھی کیا ہے چنانچہ ایک سوال یہ بھی ہے کہ

اگر مالیه اور آبیانہ کی وجہ سے نہریں میں بیسواں حصہ یعنی نصف عشر ہے تو پھر چابی میں بیسویں سے کم ہو تا چاہیے کیونکہ اگرچہ اس میں آبیانہ نہیں، لیکن سرکاری مالیه کو ضرور ادا کرنا پڑتا ہے۔ لہذا مالیه کا خرچ نکال کر باقی سے بیسواں حصہ دینا چاہیے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت مالیه کا خرچ بھی نہیں پڑتا تھا۔ حالانکہ ان قیاس کرنے والوں میں سے کوئی بھی اس کا قائل نہیں،

اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ خرچ وغیرہ نکال کر باقی سے عشر لینا کوئی مسئلہ نہیں۔ حالانکہ جس کتاب مرعات کا حوالہ دیا گیا ہے اسی میں ہے کہ: عمر بن عبد العزیز نے عبد اللہ بن ابی عوفؓ عامل فلسطین کی طرف لکھا ہے جو زمین قبضہ میں ہے ان میں جذیرہ بیس باقی پیداوار میں سے عشر لیا جائے دیکھے خرچ وغیرہ نکال کر باقی میں سے عشر لینے کا مسئلہ واضح طور پر موجود ہے

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مصنف رسالہ نے مرعات کا مطالعہ نہیں کیا، ایسے لوگوں کی خدمت میں عرض ہے کہ وہ اشاعت سے پہلے اپنی تحریر اپنے اساتذہ کو دکھا لیا کریں تاکہ غلطی کا شاہکار نہ ہوں

اس مسئلہ پر مفتی زماں حضرت العلام مولانا حافظ عبد اللہ محدث روپڑی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک فتویٰ شائع کیا جاتا ہے۔ تاکہ عوام الناس کے سامنے مسئلہ کی اصل صورت واضح ہو جائے اور کوئی شخص اس رسالہ کو پڑھ کر کسی غلط فہمی میں مبتلا نہ ہو۔ حافظ عبد القادر روپڑی

بخدمت شریف جناب مولانا حافظ صاحب السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

غیرت فیما بین نیک مطلوب! کے بعد واضح ہو کہ آپ نے تنظیم الحدیث جلد اول نمبر ۱۱، مؤرخہ ۲/ جمادی الاول ۱۳۸۶ مطابق یکم اکتوبر ۱۳۸۶ء میں نہری زمین میں زکوٰۃ نصف عشر لکھی ہے حالانکہ حدیث شریف میں ہے۔ وما سقی بالانصار فیہ العشر یعنی جو کھیتی نہروں کے پانی سے کی جائے اُس میں عشر ہے۔

اور حافظ عبداللہ صاحب غازی پوری کا ایک فتویٰ بھی بندہ کے پاس ہے، اس میں انہوں نے بھی عشر ہی لکھا ہے، بعینہ نقل ہے۔

سوال :- جو زمینیں نہروں سے سیراب ہوتی ہیں۔ اور سرکار پانی کا محصول لیتی ہے، آیا ان زمینوں میں عشر ہے یا نصف عشر؟

جواب :- ان زمینوں میں عشر واجب ہے صحیح بخاری میں ہے۔ عن عبداللہ ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فیما سقت السماء والعیون اذ کان عتیا العشر وما سقی بالنقم نصف العشر حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ جس کھیتی کو بارش یا چشتے پانی پلا میں، یا وہ اپنی جڑوں کے ساتھ زمین سے پانی پئے، اس میں عشر ہے، اور جو اونٹوں وغیرہ سے پلائی جائے، اس میں نصف عشر یعنی بیسواں حصہ ہے۔

اس حدیث سے ظاہر ہے کہ شریعت اسلامیہ میں پیداوار اراضی کے باب میں دو ہی صورتیں رکھتی گئی ہیں، ۱۔ عشر ۲۔ نصف عشر، عشر توجیب کہ وہ اراضی بارش کے پانی سے یا چشموں کے پانی سے سیراب کی گئی ہو، یا وہ اراضی عشری ہو۔ نصف عشر جب کہ وہ اراضی بیل وغیرہ کے ذریعے پانی کھینچ کر سیراب کی گئی ہو، اور یہ معلوم ہے کہ چشموں کے پانی سے سیراب کرنے کی یہی صورت ہے کہ ان چشموں سے جہادول کھود کر اراضی مذکورہ کی طرف لے آویں، تاکہ ان کے ذریعے سے چشموں کا پانی اراضی مذکورہ میں پہنچ کر اسے سیراب کرے، اور جہادول اگر خود کھودیں، بلکہ مزدوروں سے کھدوائیں تو اس صورت میں کھدوائی ضرور دینی پڑے گی۔

مگر شارع نے اس صورت میں بھی عشر ہی واجب فرمایا ہے، تو اس سے ظاہر ہوا کہ جب اراضی چشموں کے پانی سے سیراب کی جائے تو اگرچہ اس میں کچھ خرچ بھی کرنا پڑے، تب بھی عشر ہی واجب ہوتا ہے، اور جو زمینیں کہ نہروں سے سیراب ہوتی ہیں، اور سرکار پانی کا محصول لیتی ہیں، وہ محصول جہادول کی کھدائی سے زیادہ نہیں، لہذا ان زمینوں میں جو نہروں سے سیراب ہوتی ہیں اور

سرکار پانی کا محصول لیتی ہے عشر واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
کتبہ محمد عبداللہ غازی پوری ۲۲ شوال ۱۳۲۵ھ

سوال : یہ ہے کہ آپ کا فتویٰ صحیح ہے، یا حافظ صاحب کا (غازی پوری)؟ اور جواب آپ اخبار تنفیم
المحدثین میں چھاپ چکی ہے۔ عبداللہ غفرلہ کھپانوالہ تحصیل مکتسر (فیروز پور)

جواب : حافظ عبداللہ صاحب غازی پوری نے چشموں سے کھیتوں کو میراب کرنے کی صورت بتلائی ہے
کہ جداول نالیاں، نانے کھو دیا کھدوا کر پانی پہنچایا جاتا ہے، یہ بالکل درست ہے، بلکہ کنوؤں سے اونٹوں وغیرہ
کے ذریعے جو پانی نکالا جاتا ہے، اس کے لئے بھی جداول کی ضرورت پڑتی ہے، لیکن حافظ صاحب نے اس بات
کا خیال نہیں کیا کہ مرد و عورتیں اس طرح نہیں کیونکہ یہ دوسرے کے قبضے میں ہیں، اور اس سے پانی لینے کے لئے ہمیں پیسے
دینے پڑتے ہیں، جیسے کتوں سے پانی نکالنے کے لئے محنت ہوتی ہے، پھر ان سے جداول کے ذریعے کھیتوں کو
پانی دیا جاتا ہے، ہاں اگر یہ نہ ہوں اہل ارضی کھودتے یا کھدواتے یا سرکار صرف کھدوائی لے کر پانی مفت چھوڑتی
تو اس صورت میں یہ پانی بارش یا چشموں کے حکم میں ہو سکتا تھا، مگر یہاں یہ صورت نہیں کیونکہ سرکار تجارت کرتی
ہے، اور ہر سال پانی کی قیمت لے کر ہمیں پانی دیتی ہے، کھدوائی کا مختار نہ سالہا سال سے پورا ہو چکا ہے، تو پھر
کس طرح کہا جاسکتا ہے، کہ یہ کھدوائی چشموں کے جداول کی طرح ہے، بلکہ جیسے گھرے میں کوئی پانی محفوظ کر کے اور
اس کو قیمت قیمتاً فروخت کرے، اسی طرح سرکار کرتی ہے۔

غرض ان نہروں کے پانی پر مختار نہ پڑتا ہے، جیسے کنوؤں وغیرہ کے پانی پر مختار نہ پڑتا ہے، صرف مہنگ سست
کا فرق ہے۔ سو اس فرق سے یہ قدرتی نہروں چشموں کے حکم میں نہیں ہو سکتیں، جیسے کنوؤں میں برفاں ہوتا ہے کسی
کا پانی بہت دور ہوتا ہے، کسی کا نزدیک اور جھلاریں اس سے بھی زیادہ نزدیک ہوتا ہے، مگر چونکہ محنت سے نکلتا
ہے، اس لئے اس پانی کی کھیتی میں بیسواں حصہ ہے، اسی طرح ان نہروں کو سمجھ لینا چاہیے، کیونکہ دار و مدار مختار نہ
پر ہے، مختار نہ کے فرق پر نہیں سبیل السلام شرح بلوغ المرام ملتے ہیں۔

المراء من الكل ما كان سقيته ينصب وعناء نصف العشر وهذا الحد
دل على التفرقة بينا سقى بالسواني وبين ما سقى بجماء السماء والامطار بحكمة
واخحة وهو ما يادى التعب والعناء۔

ترجمہ: یعنی حدیث میں اونٹ وغیرہ کے ساتھ پانی پلانی سے یہ مراد ہے کہ جس کھیتی کا پانی محنت و مشقت سے حاصل ہوا اس میں نصف عشر ہے۔ اور اس حدیث سے معلوم ہوا جو کھیتی اونٹ وغیرہ کے ذریعے سیراب کی جائے اور جو بارش اور نہروں سے پرورش پائے۔ ان دونوں میں فرق ہے اور وہ اس کی ظاہر ہے، اور وہ زیادہ محنت و زراعت و مشقت ہے، یہی الاوطار جلد لا صغیرہ میں ہے: فیما سقت السماء والی حدیث پر بھی ہے: المار ذلک المطر والنسيم والیود والصل والمرد بالیون والانهار الحارۃ التي یستقی منها من دون اغتراف بالکة بل تساح اساحة قوله او کان عثریا قال الخطابی هو الذی یشرب بعروقه من غیر سقی ترابن قد امة من القاضی ابی یعلد قال هو المستنقع فی بکة ونحوها یلعب الیہ ماء المطر فی سوات تسقی الیہ قال فمثله الذی یشرب من الانهار لیس بغير مؤنة ویشرب بعروقه کان یغرس فی الارض یكون المار قریباً من وجهها فتصل الیہ عروق الشجر فیتستقی عن السقی انتهى۔

ترجمہ: یعنی آسمان کے پانی سے مراد بارش، برف، اولے اور ہلکی بھو، مراد ہے۔ اور چشموں سے مراد وہ نہریں ہیں۔ جن سے کسی آئینہ کے ساتھ پانی نکال کر نہیں پلایا جاتا ہے، بلکہ ویسے ہی بہتی ہیں۔ حدیث میں عشری کے معنی کی بابت خطابی کہتے ہیں کہ جو اپنی جڑوں کے ساتھ زمین کی تہ سے پانی پی لے۔

۵: اور ابو یعلیٰ سے ابن خزیمہ نے زیادہ کیا ہے کہ عشری وہ جو نیچی جگہ میں ہو، جہاں نایوں کے ذریعے بارش کا پانی خود ہی بہہ کر آجائے۔ نیز کہا ہے عشری کا اصل عاثر ہے، اور عاثر کے اصل معنی ٹھوکروالے کے ہیں، اور نالی، بن کے لئے ٹھوکرا کا باعث ہے، اس لئے اس کا نام عاثر رکھ دیا۔ نیز کہا ہے کہ:-

یہی حکم اس کھیت یا درخت کا ہے جو بغیر مشقت کے نہروں سے پانی پے یا اپنی جڑوں کے ساتھ زمین سے پے۔ مثلاً ایسی زمین میں درخت لگائے کہ اس کا پانی باسکی نزدیک ہے، نیچے سے اس کی جڑوں کو پہنچتا ہے، اور پانی پلانے کا محتاج نہیں رہتا۔

ان عبارتوں سے واضح ہو گیا کہ فرق صرف محنت اور مشقت کا ہے، اور محنت و مشقت سے مراد کھدوائی کے علاوہ ہے، جیسے نہر سے جھلر کے ذریعے پانی نکالنے یا کنویں سے رہٹ کے ذریعے یا چرس کے ذریعے یا قیمت ادا کر کے پانی لے۔ یہ ساری صورتیں محنت و مشقت کی ہیں، پس انگریزی نہریں بھی اس میں داخل ہوں گی اور ان کی کھیتی سے بیوں جھڑ لیا جائے گا، نہ کہ وسوال۔

حسن اتفاق:- سائل بھی عبداللہ، مجیب بھی عبداللہ اور مقابلہ بھی عبداللہ کا عبداللہ سے۔ بلکہ حافظ عبداللہ کا

حافظ عبداللہ سے ہے۔ ایسے اتفاق سے خالی نہیں اور بعض دفعہ یہ حسن اتفاق باعثِ عبرت بھی ہو سکتا ہے ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا نکاح حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مقامِ سرف میں ہوا جو مکہ معظمہ سے دس میل کے فاصلے پر ہے۔ مکلا وہ بھی وہیں آیا۔ وفات بھی وہیں پائی۔

حالانکہ نہ سرکارِ دو عالم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سرف کے پہنچے وائے اور نہ حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ دونوں کا اصل مقام مکہ اور جائے رہائش آخریں مدینہ منورہ۔ لیکن تینوں اہم واقعات (شادی، مکلا وہ اور وفات سرف) میں وقوع پذیر ہوئے، کیا یہ انسان کے لئے درسِ عبرت نہیں ہے۔ (عبداللہ امرتسری)

(تفہیم الہدیت لاہور، مارچ اپریل ۱۹۷۰ء، شمارہ ۷، جلد ۳)

سوال ۱۔ کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ عشرہ ہر ایک جنس میں سے یا خاص گندم میں ہی ہے؛ مثلاً چنے، باجرہ، جوار، مکی، موخنی، لنگنی، چینا، موٹھ، مہہ، توریا، کپاس، کدو یہ ہر ایک جنس اپنے نصاب کو پہنچ جانے تو عشرہ سے یا نہیں۔ جواب دے کر ثواب لیویں۔

جواب ۱۔ عن ابی موسیٰ الاشعری ومعاذ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لہما لاتاخذوا الصلۃ الا من ہذہ الاصناف الاسبعۃ الشعیرۃ المحظۃ والذلیب والتمر والذات الطیوۃ والحاکم ربیع المزمع ابو موسیٰ اشعریؓ اور معاذ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کو کہا جو، گیہوں، داکھو خشک، انگور، کھجور کے سوا کسی اور شے سے زکوٰۃ نہ لو۔

اس حدیث سے بعض نے استدلال کیا ہے کہ سب جنسوں میں عشرہ نہیں، بلکہ صرف ان چار میں ہے صاحبِ سبل السلام کا بھی یہی خیال ہے، مگر یہ ان کی غلطی ہے، کیونکہ ابن ماجہ میں ذرہ کا بھی ذکر ہے، جس کے معنی مکی اور جوار کے ہیں۔ اگرچہ یہ حدیث ضعیف ہے، جیسے سبل السلام میں حافظ ابن حجر سے نقل کیا ہے، لیکن اس کے بعد سبل السلام میں کہا ہے، - وفي الباب من اسبل فيها ذكر الذرة قال البيهقي انه يقوى بعضها بعضا -

یعنی اس بارے میں کئی مرسل روایتیں ہیں جن میں ذرہ کا ذکر ہے، بیہقی کہتے ہیں، یہ ایک دوسری کو تقویت دیتی ہیں۔

صاحبِ سبل السلام بیہقی پر اعتراض کرتے ہوئے کہتے ہیں۔ اگرچہ یہ روایتیں آپس میں ایک دوسری کو تقویت دیتی ہیں، لیکن جن میں چار اشیاء کا ذکر ہے، اس کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ مگر صاحبِ سبل السلام کا یہ کہنا بھی ٹھیک نہیں۔ کیونکہ ذرہ والی روایتوں کے علاوہ بھی کئی روایتیں آئی ہیں جن سے ثبات

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

ابن حبان قاصد ہو کر آنے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عشر کی بابت بات کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عشر ضروری ہے، ابیض بن حمال نے کہا یا رسول اللہ ہماری زراعت صرف کپاس ہے، ہماری سیاقوم منتشر ہو گئی ہے، حقوڑے سے لوگ مقام مارب میں باقی رہ گئے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں سے معاف قسم کے کپڑے کی قیمت کے ستر جوڑوں پر صلح کر لی، کہ کپاس کے عشر کے عوض یہ ادا کرو یا کرو، پس ہمیشہ یہ ادا کرتے رہے، یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہو گئے۔ آپ کی وفات کے بعد عالموں نے یہ صلح توڑ کر کپاس کا عشر لینا شروع کر دیا۔ پھر حضرت ابو بکرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صلح کے موافق کر دیا۔ حضرت ابو بکرؓ کی وفات کے بعد پھر ٹوٹ کر کپاس کا عشر پر ہو گیا۔ اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ جو چیز ذخیرہ ہو سکے، اس میں عشر ہے، مثلاً اسی طرح چار یا یوں کو کھلا دیا جائے، یا چوس لیا جائے تو اس میں عشر نہیں، اگر گڑ شکر یا راب بن جائے، تو اس میں عشر ہے، اسی طرح جو شئی ذخیرہ ہو سکے، اس سے عشر دینا پڑے گا، راجح مذہب یہی ہے۔

عبداللہ ام تسری

(تنظیم المحدثین یکم رجب المرجب ۱۴۰۹ھ شمارہ ۲۰ جلد ۱۲)

سوال :- کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ہمارے ہاں فصل کما د کثرت سے پیدا ہوتا ہے، اور ہمارے زمیندار اکثر کما دیل پر فروخت کرتے ہیں، کیا کما د کی رقم جو بیل سے وصول ہوگی، اس سے عشر دینا پڑے گا، یا بصورت دیگر زکوٰۃ جماعت کے اندر اس مسئلہ پر اختلاف ہے، براہ کرم مکمل دلائل شرعی کے ساتھ وضاحت فرمادیں، تاکہ پوری پوری تسلی ہو جائے۔

منحانب :- جماعت المحدثین چک ۲۳ گ ب معرفت مولوی عبدالغفور صاحب امام جامع المحدث اکال گڑھ ڈاکٹر خاص۔ تحصیل جڑانوالہ ضلع فیصل آباد۔

جواب :- صورت مسئلہ میں واضح ہو کہ زمین کی پیداوار سے صدقہ ادا کرنا کتاب و سنت اور اجماع امت سے ثابت ہے، جس سے کہ کسی مسلمان کو مقرر نہیں، قرآن حکیم میں ہے :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْفُقَرَاءُ مِنْكُمْ مِنْ طَبَعِهِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخَذْتُمْ لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ (البقرہ)

(اے ایمان والو! اپنی حلال پاکیزہ کمائی اور زمین کی پیداوار سے خرچ کرو)۔

حدیث شریف میں ہے: "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فیما سقت السماء والعیون و
 البعل العشر وما سقی بالنظم نصف العشر کتب حدیث بارانی چشموں سے سیراب ہونیوالی یا زیر زمین
 نمی والی کھیتی میں عشر ہے، اور جس کھیتی کو کنوؤں سے پانی کھینچ کر سیراب کیا جائے اس میں نصف عشر ہے،
 سونا اور چاندی، جانوروں اور تجارتی مال کی زکوٰۃ اور زمین سے حاصل ہونیوالی کھیتی (بشرطیکہ وہ
 سال بھر باقی رہ سکے) کی زکوٰۃ میں فرق یہ ہے کہ اول الذکر چیزوں کی زکوٰۃ سال بعد دی جاتی
 ہے اور زمین سے پیدا ہونے والی کھیتی کی زکوٰۃ اس وقت دینی پڑتی ہے جب وہ پک کر تیار
 ہو۔ قرآن حکیم میں ارشاد ہے، **وَالْأَوْحَاقُ يَوْمَ تَحْصَا دَارُهَا لَنَا نِعَامٌ** یعنی کھیتی کی زکوٰۃ اس کی کٹائی
 اور صفائی کے وقت دوئے

اب جس طرح کھیتی اور دوسری چیزوں کی زکوٰۃ سال کے بعد اور کھیتی کی زکوٰۃ کٹائی کے وقت
 ہی دینی پڑتی ہے، اس طرح ان کے نام بھی الگ الگ ہو گئے ہیں، سونا اور چاندی وغیرہ دوسری
 چیزوں کے صدقے کا نام زکوٰۃ اور کھیتی کے صدقہ کا نام عشر ہے۔

کما دہیں عشر واجب ہے۔ عموماً زمیندار کما دہے گا، شکر یا چینی وغیرہ گھر پر ہی تیار
 کرتے ہیں، اس لئے انہیں یقینی طور پر معلوم ہو جاتا ہے کہ ان کے کھیت سے پیدا ہونے والی
 فصل نصاب کو پہنچی ہے، یا نہیں۔ اگر نصاب (۲۰ من) کو پہنچ جائے، تو اس سے عشر یا نصف
 عشر (جو صورت بھی ہو) ادا کریں۔ اگر ان کی پیداوار نصاب کو نہ پہنچی تو ان پر عشر واجب نہیں ہے،
 رہی یہ بات کہ کچھ زمیندار اپنا کما دہتوں میں فروخت کر دیتے ہیں، ان کو گڑ، شکر یا چینی حاصل نہیں
 ہوتی، تو یہ چیز عشر نہ دینے کی وجہ نہیں بن سکتی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کھجوروں
 اور انگوروں کا عشر فصل پکنے اور کٹنے کے بعد خشک کھجوروں اور خشک انگوروں کی صورت
 میں ادا کیا جاتا تھا، مگر عموماً لوگ اپنے باغ کے پھل تازہ تازہ تر حالت میں فروخت کر دیتے
 تھے، جیسے آج کل تر انگور اور تر کجوریں بازار میں فروخت ہوتی ہیں، ظاہر ہے کہ یہ تر پھل نہ سال بھر
 رہ سکتے تھے، اور نہ ان سے عشر لیا جاتا تھا۔ پھر انگور اور کھجور کی یہ صورت ہوتی تھی کہ باہر فن
 باغ میں گھوم پھر کر اندازہ لگا سکتے تھے کہ اس باغ میں مثلاً موجودہ حالت میں تر پھل ایک

سومن ہیں، جو فصل پکنے اور خشک ہونے پر ۲۰ من رہ جائیں گے، چنانچہ اس اندازے کی مطابقت باغ والے پر ۲۰ من کھجور یا انگور کا عشر لازم ہو جاتا تھا، جسے وہ فصل کی کٹائی کے بعد خشک کھجوروں اور متقی کی صورت میں ادا کرتا تھا، لیکن باغ کا اندازہ ہو جانے کے بعد وہ آزاد ہوتا تھا، کہ اپنے باغ کے پھل تر حالت میں فروخت کرے، یا پکنے اور تیار ہو جانے کے بعد ان کی کٹائی کرے۔

بالکل اسی طرح آج بھی ماہر فن کماؤ کے کھڑے کھیت سے پیدا ہونے والی چینی یا گڑ شکر کا اندازہ کریں، اگر کھیت کی پیداوار نصاب (۲۰ من) کو پہنچ جائے، تو اس سے عشر دو من یا نصف عشر ایک من ادا کریں۔ علیٰ ہذا القیاس اگر کسی کھیت سے سومن گڑ شکر پیدا ہونے کا اندازہ ہو تو اس سے عشر دس من یا نصف عشر ۱۵ من یا اس کی قیمت ادا کریں۔

خوٹے ۱۔ پیداوار کے نصاب (۲۰ من) کو پہنچنے کے بعد ہر حقوڑی یا زیادہ فصل سے اسی نصاب سے عشر دینا واجب ہے، اگر ۲۱ من شکر پیدا ہوتی تو اس سے عشر دو من چار میر یا نصف عشر ایک من دو میر دینا لازم آئے گا۔

هذا ما عاهدني الله اعلوه بالصواب محمد اسحاق (رصد) مدرس دارالعلوم تقوية الاسلام لاہور

الاعتصام جلد ۲۲ شماره ۲

جواب صحیح ہے - محمد عطاء اللہ حنیف

سوال ۱۔ کیا عشر کے لئے کوئی نصاب مقرر ہے یا نہیں نیز کن کن فصلوں پر عشر ضروری ہے؟

جلال الدین ڈوگر

جواب :- عشر کا نصاب مقرر ہے، جو آج کل کے حساب سے بیس من پختہ پڑتا ہے یعنی جیب اناج زمین سے بیس من گھر آئے تو اس پر عشر واجب ہے، چاہی زمین کا بیسواں حصہ اور بارانی زمین کا دسواں حصہ پڑتا ہے، نیز ہر فصل جو اناج کے حکم میں ہے، اور جسے عرف عام میں اناج سمجھا جاتا ہے، گندم، جو، چنے، کی، مسور وغیرہ دیگر فصل سبزی کماؤ، کپاس وغیرہ کی قیمت پر زکوٰۃ جائز ہوگی۔

(المجلد ۱۳ سویدہ جلد ۲ شماره ۲۷)

کپاس میں عشر کا مسئلہ

اپنی اور ٹھیکہ پرلی ہوئی زمین کی پیداوار ملا کر نصاب پورا ہو جائے تو عشر کا کیا حکم ہے؟

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

مفتی قوم حضرت حافظ صاحب

حسب ذیل کے جوابات تحریر فرما کر ممنون فرمادیں۔

۱۔ پیداوار راضی زرعی سے کون کونسی چیزیں عشر سے مستثنیٰ ہیں۔ کپاس پر عشر ہے، یا نہیں ایک شخص تاجر ہے، اور کاشتکار بھی ہے، اگر کپاس وغیرہ کی آمدنی اس کی دوکانداری کی رقم میں شامل ہو جاتی ہے، اور سال بعد اپنی اس مخلوط آمدنی سے زکوٰۃ نکالتا ہے، تو کیا یہ درست ہے، یا اس کو کپاس کی پیداوار کمیت سے گھر آنے پر عشر نکالنا چاہیے؟ جواب ذیل کے پتہ پر روانہ فرمادیں، اور اس مسئلہ کو افادہٴ مسلمین کے لئے تنظیم اہل حدیث میں بھی ضرور شائع کرویں۔ والسلام حاجی اللہ بخش بلاک ۲، گلی ۲ مکان ۱۹، خانہ نوال (ضلع ملتان)

بسم اللہ الرحمن الرحیم الجواب :- حدیث میں ہے۔ لَیْسَ فِی الْفَقْرَ وَاحِدٍ صَدَقَةٌ (یعنی سبزیوں میں صدقہ نہیں اس حدیث سے معلوم ہوا، کہ سبزیوں کے علاوہ باقی سب چیزوں میں صدقہ ہے، کپاس بھی سب چیزوں میں شامل ہے، کپاس کا حدیث میں الگ ذکر بھی آیا ہے، ملاحظہ ہو (ابوداؤد کتاب الخراج)

کپاس کا عشر پہلے دینا چاہیے۔ جب کپاس کھیت سے نکلی تھی، اس وقت کے نرخ سے دو سو سال حصہ یا بیسواں حصہ دے۔ اس کے بعد اس کی رقم اگر تجارتی مال میں شامل ہو گئی تو جب تجارتی مال کی زکوٰۃ دے گا، اس وقت کپاس کی بھی زکوٰۃ ساتھ ہی ادا ہو جائیگی۔ عرض کھیتی کا حساب علیحدہ ہے، اور تجارتی مال کا علیحدہ ہے، تجارتی مال کی رقم خواہ کہیں سے آئے، اس کی زکوٰۃ اس کے حساب سے دینی چاہیے۔

عبد اللہ مرثوی ۲۵ ۱۳۸۲ھ ۶۱۸ ۱۹۶۳

تنظیم المحدث جلد ۱۵ شمارہ ۲۷

سوال : پونڈا پونا کما دکر ایک ایک گن فروخت ہوتا ہے، دوسرا کما دھجی زمیندار لوگ چارہ وغیرہ کے لئے کھیت میں فروخت کر دیتے ہیں۔ کچھ خود چارہ کی صورت میں استعمال کر لیتے ہیں، اس کا حکم ہے؟ اور کما د کا نصاب کتنا ہے؟

جواب : کما د کھیت میں چارہ کے لئے فروخت کر دیا جائے تو اس پر عشر نہیں، وہ سبزی کے حکم میں ہے، اگر خود چرایا جائے، تو اس کا بھی یہی حکم ہے، لیکن اس میں یہ شرط ہے، کہ وہ گڑ شکر بنانے کے قابل نہ ہو، ابو۔ اگر کما د گڑ شکر بنانے کے قابل ہو چکا ہے، تو اب خواہ فروخت کرے یا خود چرائے، اس پر عشر دیا جائے مثلاً اگر گڑ شکر کا اندازہ لگایا جائے، کہ اس سے کتنا گڑ شکر نکلے گا، اس اندازہ سے عشر دیا جائے گا، مثلاً اگر گڑ شکر کا اندازہ پانچ دست (۲۰ من) ہے تو بیس من کی قیمت کا دسواں یا بیسواں حصہ دیا جائے، پونڈا کما د میں یہ شرط نہیں۔ کیونکہ اس سے اصل مقصد گڑ شکر بنانا نہیں ہوتا۔ وہ بہر حال سبزی کے حکم میں رہیگا، ہاں اگر کوئی اس کا گڑ شکر بنالے تو پھر عشر بڑے گا۔

(تعلیم الحدیث شمارہ ۲۳ جلد ۱۲)

عبداللہ امرتسری

سوال : اراضی موقوفہ خصوصاً اراضی موقوفہ للمسجد میں عشر واجب ہے یا نہیں؟ بالذلل تحریر فرمادیں؟

جواب : ابن ہریرہ قال بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر علی الصدقۃ فقیل منع ابن جمیل و خالد بن الولید و العباس فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما یفتم ابن جمیل انہ کان فقیراً فاغناہ اللہ و رسولہ و ما خالد فانکم تظلمون خالداً فقد احتبس اور اعہ و اعتمدہ فی سبیل اللہ و ما العباس فبی علی و مثاہلہا معہا ثم قال یا عم اما شرت ان عم ارجل صنوایہ متفق علیہ۔ ترجمہ :- یعنی حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو صدقہ پر عامل بنا کر بھیجا کہا گیا، ابن جمیل، خالد بن ولید اور عباس نے صدقہ ادا نہیں کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابن جمیل نے تو یہی عجیب پکڑا ہے کہ خدا اور رسول نے اس کو دغیمتوں کے مال سے غنی کر دیا، اور خالد پر تم خواہ مخواہ ظلم کرتے ہو، اُس نے تو اپنی زرہیں اور سامان جنگ دہتھیرا گھوڑے اونٹ وغیرہ کو فی سبیل اللہ وقف کر دیا،

ہے، اور عباسؓ کا میرے ذمہ ہے، اور اس کی مثل (مشکوٰۃ کتاب الزکوٰۃ ص ۱۴۸)

اس سے معلوم ہوا کہ وقف میں صدقہ نہیں، اگرچہ یہاں سامان جنگ کا ذکر ہے، مگر وجہ آپ نے یہ بتلانی ہے، پس معلوم ہوا کہ وقف مانع صدقہ ہے، پس زمین بھی اس کے تحت آگئی، نیز حضرت عمرؓ نے خیبر میں جو زمین وقف کی تھی، اس کی آمد کے مصارف کی تفصیل میں انہوں نے عشر کا کوئی ذکر نہیں کیا، ملاحظہ ہو، منتقی مع نیل الادوار کتاب الوقف وغیرہ اس سے بھی تاثر ہوتی ہے کہ وقف میں عشر نہیں، نیز وقف خود ایک قسم کا صدقہ ہے، پس صدقہ میں صدقہ کے کچھ معنی نہیں، اسی لئے عشر زکوٰۃ جو بیت المال میں جمع ہوتا ہے، اس میں کسی قسم کا صدقہ نہیں۔

عبد اللہ امرتسری روپڑی

(تنظیم المحدث جلد ۱۲ شمارہ ۲۶)

سوال ۱۔ لو ہار، ترکھان، حجام، دھوبی جو کمین کہلاتے ہیں۔ زمینداروں کا کام چھ مہینے کرنے کے بعد دے لیتے ہیں۔ نصاب کے بعد ان پر بھی عشر فرض ہے، یا زمینداروں پر ہی فرض ہے بینوا تو جبروا۔

جواب ۱۔ عشر صرف زمیندار اور مزارع پر ہے۔

(الاعتصام جلد ۱۹ شمارہ ۱۲، ۱۵، ۱۶، ۲۹ رجب ۱۳۸۶ھ)

توضیح الکلام ۱۔ اَنْفَقَوْصِنْ طَبَّاتٍ مَا كَسَبْتُمْ دَعَاكُمْ چاہتا ہے کہ لو ہار، ترکھان وغیرہ کے دانے نصاب کو پہنچ جائیں، تو ان پر بھی عشر فرض ہے، جیسا کہ بٹانی پر زمین نے کر کام کاج کرنے والے پر عشر فرض ہے، اسی طرح ان کمیوں پر بھی فرض ہے،

(الراقم علی محمد سعیدی خانیوال)

جنس میں کتنی مقدار پر عشر ہے؟

سوال ۱۔ ایک شخص عشر ادا کرتا ہے، یہ تو معلوم ہے کہ بارانی زمین سے دو سال حصہ اور چابی زمین سے ۲۰ سال ادا کرتا ہے، مگر سوال یہ ہے کہ جس فصل میں سے عشر ادا کرنا

ہے کیا اس کا کوئی نصاب بھی ہے یا جتنی جنس ہوتی ہیں سے ہی ادا کرے، اور کیا سبزی چارہ وغیرہ بھی اس میں شامل ہے؟

جواب :- عشر کی ادائیگی کے لئے حدیث شریف میں پانچ وسق تک نصاب مقرر ہے، اس سے کم غلہ ہو تو عشر نہیں۔ ترمذی شریف میں ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں، ایسے فیادون خمسہ اوسق صدقہ اور ایک وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے، پانچ وسق کے تین سو صاع ہوتے ہیں، فتاویٰ ثانیہ میں کہیں من ساٹھ سینتیس سیر (۲۱۰-۲۲۰) سیر ۸ چھ نصاب کا وزن لکھا ہے، واللہ اعلم۔ سبز بویں اور چارہ جات میں کوئی عشر نہیں۔

الاعظام جلد ۱۹ شمارہ ۲۸

سوال :- جس زمری زمین کی نہر سے آبپاشی کی جائے، اس زمین کی پیداوار کا انحصار نہر کے پانی پر ہو، اور اس پانی کا معاوضہ آبپاشی کے شکل میں حکومت وصول کرتی ہو، اور ہر بند رست پر حکومت اس آبپاشی کی شرح میں اضافہ کرتی باقی ہو۔ اور اس آبپاشی کے ساتھ مختلف قسم کے ٹیکس مثلاً جاجر ٹیکس ترقیاتی ٹیکس بھی وصول کرتی ہو، کیا اس صورت میں نہری زمینوں کی پیداوار میں عشر ادا کیا جائے یا نصف عشر؟ حاجی خان محمد ازگوبڑہ پتوکی۔

جواب :- اقول واللہ التوفیق! نہری زمین کی پیداوار میں سے عشر دیا جائے یا نصف عشر یہ سوال غالباً اس لئے پیدا ہوا ہے کہ بعض احادیث میں نہری زمینوں میں سے عشر ادا کرنے کا حکم ہے، اور اپنی احادیث میں جہاں ”انہار“ میں عشر کا ذکر ہے، ان میں بارانی زمینوں کا بھی ذکر ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حدیث میں بارانی زمینوں اور نہری زمینوں دونوں کے لئے یکساں حکم ہے کہ ان کی پیداوار میں سے عشر ادا کیا جائے، اور اسی بنا پر سائل کو سوال کرنیکی ضرورت محسوس ہوئی کہ بارانی زمینوں میں زمین کو سیراب کرنے کے لئے کوئی غنٹ نہیں کرنی پڑتی نہ کسی قسم کا خرچ برداشت کرنا پڑتا ہے، اور آج کل کی نہری زمینوں میں تو کسی قسم کے اخراجات برداشت کرنا پڑتے ہیں، اور اپنی زمینوں تک پانی لانے کے لئے چھوٹے کھالے کھودنے پڑتے ہیں۔ پھر آبپاشی اور آبپاشی کے ساتھ کئی کئی قسم کے ٹیکس دینے پڑتے ہیں، ایسی حالت میں بارانی زمینوں اور نہری زمینوں

کا حکم ایک کیسے ہو سکتا ہے؟

اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے، کہ حدیث کے لفظ "الانہار" کی تشریح کی جائے، تاکہ واضح ہو سکے کہ اس زمانہ میں انہار کی یہی صورت تھی جو آجکل ہے، یا اس سے مختلف تھی۔ "فاصلی القضاة امام ابو یعلیٰ دمتونی ۴۵۸ھ اپنی مشہور تصنیف الاحکام السلطانیہ میں فرماتے ہیں، کہ نہریں تین طرح کی ہوتی ہیں۔

احدہا ما اجراه اللہ تعالیٰ من کبار الانہار التي لم یحضر بالآدمیون۔ ایک قیم نہر کی یہ ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے جاری کر رکھا ہے، اور ان نول کی محنت کو اس نہر کے تیار کرنے میں کوئی دخل نہیں ہے، جیسا کہ دجلہ اور فرات القسم الثانی ما اجراه اللہ من صغار الانہار فہو علی ضربین، یعنی دوسری قیم وہ چھوٹی نہریں ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے جاری کر رکھی ہیں، اسکی دو قسمیں ہیں۔

قسم اول :- یہ کہ اس قیم کی نہروں میں پانی اس قدر کافی ہے کہ بغیر روکنے یعنی بند لگانے کے اس علاقہ کی زمینوں کو سیراب کرنے کے لئے کافی ہے، ہر ایک زمیندار اپنی زمین کو سیراب کرنے کے لئے بقدر ضرورت پانی لے سکتا ہے کسی کا کسی دوسرے سے تعارض نہیں۔

قسم دوم :- یہ کہ ان قدر قی نہروں میں پانی کافی مقدار میں نہیں آ رہا، جب تک اس علاقہ کا پہلا زمیندار پانی روک کر اٹھانہ جمع کرے کہ اس کی زمین سیراب ہو سکے، اس وقت تک دوسرا زمیندار اپنی زمین کو سیراب نہیں کر سکتا اس کے لئے ضروری ہے کہ زمیندار باری باری اپنی زمینیں سیراب کریں۔

یہ دونوں قسم کی نہروں کی وہ جو قدرتی نہریں ہیں، ہر ایک ان نہروں سے بغیر کسی قیم کی اجرت یا معاوضہ یا قیمت ادا کرنے کے پانی حاصل کر سکتا ہے، اور اپنی زمین کو سیراب کر سکتا ہے۔

تیسری قسم نہر۔ فرماتے ہیں :-

ما احتقرہ الادمیون من الارضین فیکون النہر بینہم ملکاً مشترکاً۔ وہ نہر جسے اس علاقہ کے لوگوں نے خود کو نکالا ہے، یہ نہر اس علاقہ کے زمینداروں میں مشترک ہوگی،

سب اس کے مالک ہوں گے۔

اس تفصیل کے ذکر کرنے کا مقصد صرف یہی ہے کہ احادیث میں بارانی زمینوں کے ساتھ جن نہری زمینوں کا ذکر ہے، یہ وہ نہریں ہیں جو ان لوگوں نے نہیں کھودی، بلکہ اللہ تعالیٰ کی مہربانی اور اس کا انعام ہے، پس جس طرح بارش سے زمین سیراب کرنے والے کو کسی قسم کی محنت نہیں کرنی پڑتی، اور نہ کسی قسم کا معاوضہ دینا پڑتا ہے، اس طرح قدرتی نہروں سے سیراب کرنے میں کوئی خاص محنت نہیں کرنی پڑتی، اور نہ کسی قسم کا معاوضہ ادا کرنا پڑتا ہے، اس لئے ایسی زمینوں میں عشر ہے۔

اس حقیقت کو پیش نظر رکھ کر امام نووی مترجہ مہذب میں کی قدر تفصیل سے لکھتے ہیں فرماتے ہیں، چھوٹی نہریں، اور کھالے، جو بڑی نہر سے کھود کر نکالے جائیں، اس میں عشر ہے، یہ مشہور قول شافعیہ کا ہے، اس کے بعد شیخ ابوسبیلؒ سے نقل کرتے ہیں کہ ان کا فتویٰ یہ ہے کہ چھوٹی نہر جو زمیندار خود کھود کر بڑی نہر سے لائیں، اس سے سیراب شدہ زمین پر نصف عشر ہے، اور صاحب تہذیب سے اس کی ایک تشریح یوں نقل کرتے ہیں، کہ اگر چھوٹی نہر یا کھالا ایسا ہے، کہ ہر سال اس پر محنت کرنی پڑتی ہے، مٹی یا ریت سے اٹ جاتا ہے، اور اسے کھود کر پھر اسے صاف کرنا پڑتا ہے، تو اس میں نصف عشر ہے، اور اگر ایک دفعہ نہر کھودنے کے بعد کوئی خاص محنت نہیں کرنی پڑتی تو اس میں عشر ہے۔

واضح رہے کہ یہ تمام تفصیلات اس معریت کی ہیں، کہ زمیندار خود بڑی نہر سے چھوٹی نہر کھود لیتے ہیں، اور اگر کسی دوسرے کی نہر ہو اور اس سے پانی قیمتاً خریدا جائے، تو اس کے متعلق امام رافعیؒ سے نقل کرتے ہیں۔

قال ابن کج دلاشتی ما دوستی بہ وجب نصف العشر صفحہ ۶۶۲ جلد ۱ اگر پانی خرید کر زمین سیراب ہے، تو اس میں نصف عشر یعنی بیسواں حصہ زکوٰۃ ہے، اکتب فقہ حنفیہ میں بھی اس کا ذکر آتا ہے، جب درخت لکھتے ہیں، کہ نصف عشر واجب ہے، جس زمین کو بڑے ڈول سے یا چھوٹے ڈول سے پانی کھینچ کر سیراب کیا جائے، اس کے بعد لکھتے ہیں، اور کتب شافعیہ میں ہے، اگر

قیمت خرید کر زمین سیراب کی جائے، تو اس میں نصف عشر ہے، اس کے بعد فرماتے ہیں، ہمارے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں۔ عبارت یوں ہے:-

وفي كتب الشافعية اوسفاة بما اشتراكه وقوا . عن الاثابا ۴ ص ۲۰۰ -

صاحب رد المحتار اس کے حاشیہ پر لکھتے ہیں، لان العلة في العدول عن العشر لالتصغير في سقي حطب ودالية هي زيادة الكلفة وهي موجودة في شواء الماء اس سے معلوم ہوا کہ نہر کا پانی خرید کر زمین سیراب کرنے سے صورت بدل جاتی ہے، اس لئے اس کا حکم مختلف ہے، آج کل نہری حکومت تیار کرتی ہے، اور اس پر لاکھوں کروڑوں روپیہ صرف کرتی ہے، اور آبیانہ معقول شرح کے ساتھ زمینداروں سے وصول کرتی ہے، اور ہر بند و بست کے ساتھ آبیانہ کی شرح میں اضافہ ہو جاتا ہے، اس لئے ظاہر ہے کہ ایسی نہری زمینوں کو پانی قیمت یا معاوضہ کے ساتھ حاصل کرنا پڑتا ہے، اس لئے ہمارے ملک کی نہروں سے سیراب ہونیوالی زمینوں کا حکم وہ نہیں ہو سکتا، جو بلا معاوضہ و بلا قیمت ادا کئے، قدرتی نہروں کے پانی سے سیراب ہونے والی زمینوں کا ہو سکتا ہے۔

اس حوالہ کی تحقیق کے مطابق ہمارے ملک کی وہ زمین جو سرکاری نہری پانی سے سیراب ہوتی ہے، اس میں نصف عشر یعنی بیسواں حصہ زکوۃ واجب ہے، واللہ اعلم وعلیہ اتم۔

العبد المذنب الراجی لرحمة ربہ الودود (مولانا محمد داؤد غزنوی)

(الاختصام جلد ۹ نمبر ۴۵ صفحہ ۹)

سوال :- نہری زمین پر مالیہ بہت دینا پڑتا ہے، کیا یہ مالیہ عشر میں شمار نہیں ہو سکتا؟

جلال الدین ڈوگر

جواب :- مسئلہ میں اگرچہ اختلاف ہے، مگر میری تحقیق یہ ہے کہ مالیہ عشر میں شمار نہیں ہوگا، آپ اسے زمین اور کنویں کے دوسرے مصارف میں شمار کر سکتے ہیں، اور تمام مصارف منہا کرنے کے بعد جو بچے اس سے عشر ادا کریں۔

(المجدیث سو بدرہ جلد ۳ شمارہ ۲۴)

عشر میں سرکاری مالے کا حکم

سوال :- شریعت میں جو عشر مقرر ہے۔ آیا وہ سرکاری مالہ کاٹ کر ادا کیا جائے، یا مالہ سرکاری اس میں شمار کیا جائے جو اب مدلل قرآن و حدیث سے ہو؟

جواب :- مالہ سرکاری دو طرح کا ہے، ایک زمین کا دو سربانی کا زمین کا مالہ کاٹ کر عشر دے، پانی کا مالہ کاٹنے کی ضرورت نہیں بلکہ اس کی وجہ سے بجائے دسویں حصے کے بیسواں حصہ دے کیوں کہ نہر کا پانی قیمتا آیا ہے، گویا ایسا ہوگا، جیسے کنویں کا پانی۔ کاٹنے کی صورت یہ ہے کہ زمین کا تمام غلہ اگر نصاب کو پہنچ جائے تو اس سے پہلے اتنے دانے الگ کر لئے جائیں جتنوں سے یہ مالہ پورا ہو جائے، اس کے بعد عشر نکالا جائے حدیث میں ہے۔ عن عائشہؓ قالت سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما غلطت الزکوۃ الا قطلا اہلکتہ رواہ الشافعی والبخاری فی تاریخہ والحمیدی و زاد قال یكون قد وجب علیک صدقۃ فلا تخرجہا فیہک الحرام الحلال مشکوٰۃ صفحہ ۱۵۷، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ آپ نے فرمایا کہ زکوٰۃ کسی مال میں کبھی نہیں لی۔ مگر اس کو ہلاک کر دیتی ہے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کا تعلق مال سے ہے، اور قرآن مجید میں بھی ہے۔ و ان حقیقۃ یوم حصادہ یہ (یعنی پکنے کے دن) عشر کو کھیتی کا حق کہا ہے، جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ عشر کا تعلق جتنی کھیتی اسکے قبضے میں ہے، اسی کی زکوٰۃ اس کے ذمے ہوگی، جتنی مالہ میں گئی وہ اس کے ذمے نہیں اس لئے اس کی زکوٰۃ اس کے ذمے نہیں پڑتی۔ اس کی مثال یوں ہے، کہ ایک شخص کے پاس سو روپے تھے، ان سے پچاس چوری ہو گئے، تو وہ باقی پچاس کی زکوٰۃ دے گا، نہ کہ سو کی۔ عبد اللہ ترمذی روایت کرتا ہے

(تنظیم المحدثات جلد ۸ شمارہ ۷)

سوال :- کسی شخص نے ٹھیکہ پر زمین لے کر کاشت کی، اس میں مثلاً دو صد من گندم پیدا ہوئی اور وہ سب کی سب ٹھیکہ کی رقم میں چلی گئی، تو کیا ایسے شخص پر عشر ہے؟

جواب :- قرآن و حدیث میں صورت مسئلہ کی صراحت نہیں آئی۔ البتہ بظاہر معلوم ہوتا ہے، کہ الی

شخص عشر ادا کرے کیونکہ قرآن مجید میں ہے، وما اخرجناکم من الارض - یعنی جو کچھ ہم نے تمہاری خاطر زمین سے نکالا ہے، اس سے خرچ کرو۔

ہر ٹھیکہ کی رقم تو وہ قرض ہے، جس کی ادائیگی اس شخص کے ذمے ہے، اور قرض کا حکم یہ ہے کہ اگر دوسری جائیداد سے اس کی ادائیگی ہو سکے تو عشر زکوٰۃ معاف نہیں، اور اگر قرض اتنا ہے کہ اس گندم اور باقی تمام نقدی وغیرہ کو غریبوں کو عطا ہے تو اس صورت میں عشر زکوٰۃ معاف ہے۔

(عبد اللہ ام تری ریوٹری تنظیم المحدث جلد ۱۲ شمارہ ۳۰۲)

سوال :- زید نے کچھ زمین بکر سے ٹھیکہ پر لی ہے کیا عشر ٹھیکہ ادا کر کے دیا جائے یا قبل از ادائے ٹھیکہ نہر کا معاملہ یا مال کا معاملہ وغیرہ کیا عشر کے ادا کرنے سے پہلے پیداوار سے وضع ہو سکتا ہے، اور بکر کا یہ قول کہ مالہ عشر سے ہی وضع کرنا جائز ہے؟ صحیح ہے یا نہیں؟

جواب :- ٹھیکہ عشر ادا کرنے سے پہلے وضع کیا جائے، اس کے بعد عشر نکالا جائے۔ اسی طرح مال کا مالہ نکال کر باقی غلہ سے عشر ادا کریں، نہر کا مالہ الگ کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ نہری زمین کو کنویں کے حکم میں سمجھنا چاہیے۔ یعنی عشر کی بجائے نصف عشر یعنی بیسواں حصہ دے۔

تنظیم المحدث جلد ۱۸ شمارہ ۲

سوال :- زید کی کچھ زمین اپنی ملوکہ ہے، لیکن وہ حقوڑی ہے، اس کی پیداوار سے نصاب عشر پورا نہیں ہوتا نیز اس نے کچھ زمین اجارہ پر لی ہوئی ہے، اس کی پیداوار کے صرف اپنے حصہ کو اگر پہلی زمین کی پیداوار سے ملا دیا جائے تو نصاب پورا ہو جاتا ہے، تو کیا ایسی صورت میں دونوں زمینوں کی پیداوار کو ملا کر عشر نکالنا ہوگا، بیٹو اور جوہا۔

عبدالرؤف بلبستانی متعلم مدرسہ سعودیہ کراچی

جواب :- بسم اللہ الرحمن الرحیم عشر نکالنا پڑے گا کیونکہ قرآن مجید میں ہے، وَآتُوا حَقَّهُ - یَوْمَ حَصَادِهِ اس میں اجارہ اور غیر اجارہ کا فرق نہیں، کیا اس لئے جب نصاب پورا ہو جائے، خواہ دوسرے کا حصہ ملا کر پورا ہو، پھر بھی عشر دینا پڑے گا، اگر دوسرا نہ دے تو اپنے حصہ کا نکال دیا جائے، اتنا ہو سکتا ہے، کہ اجارہ کے پیسہ کاٹ کر باقی کا عشر دیا جائے کیونکہ حقیقت

اس کی چیز نہیں بلکہ غیر کی ہے،

فقط عبداللہ امیر تسری روپٹری ۱۳۸۰/۵/۹ ہجری ۱۹۶۰/۱۰/۳۰ لاہور

تنظیم اہل حدیث جلد ۱ شماره ۲۰

سوال ۱۔ اگر زمیندار کا شتکاری کے لئے کچھ مزدوروں کو زمین پر لگا دے، تو کیا ان کی مزدوری عشر سے وضع کر سکتا ہے، اسی طرح اخراجات وغیرہ ۴۔

جواب ۱۔ مزدور و طرح کے ہیں، ایک وہ جو کھیتی کے لئے لازمی ہے، جیسے لوہار، ترکھان وغیرہ ان کے بغیر تو کھیتی کا کام تو ہو ہی نہیں سکتا۔ کیونکہ اکثر بل جوا بنانے اور ان کو درست کرنے کی ضرورت رہتی ہے، ان کی اجرت کو ایسا ہی سمجھنا چاہیے، جیسے بل جوار وغیرہ اجرت دیکر بنائے یا جیسے بیل وغیرہ خریدنے، یہ اشیاء چونکہ کھیتی میں داخل ہیں، اس لئے عشر فیہ کے دقت اجرت نہ کاٹی جائے، ان کے علاوہ مزدوروں کی اجرت کاٹی جاسکتی ہے، دیگر اخراجات بھی جو کھیتی کو لازم ہیں نہ کاٹیں باقی کاٹ سکتے ہیں۔

(تنظیم اہل حدیث جلد ۱ شماره ۲۰)

سوال ۲۔ زمیندار کا شتکار ہے، زمیندار کی بھینٹی۔ بیگاری، حق حکومت اور لگان وغیرہ میں سالانہ صرفہ جو زید کا ہوا کرتا ہے، وہ پیداوار کے دسویں حصہ سے کسی طرح کم نہیں، بلکہ زیادہ ہوا کرتا ہے، البتہ فصل آسمانی بارش یا اس تالاب سے آبپاشی پر ہوجاتی ہے، جو زمیندار کی طرف سے رعایا کی زمین کی آبپاشی کے لئے تیار کیا گیا ہے، آبپاشی پر کوئی رقم زید کی نہیں سکتی، ایسی حالت میں زید پر نہ کوآء پیداوار کا دسواں حصہ لگے یا بیسواں یا نہیں؟ سائل بندہ خدا۔

جواب ۱۔ تالاب سے کھیت تک پانی پہنچانے پر خرچ ہوتا ہوگا، وہ خرچ اگر زمیندار کرتا ہے، تو کاشتکار پر پیداوار کا بیسواں حصہ ہے، اور اگر کاشتکار پر ہے، تو بیسواں حصہ میں بھی تخفیف ہوگی۔

سوال ۳۔ بکر بھی کاشتکار ہے، اور سالانہ صرفہ مثل زید اس کو بھی ہوا کرتا ہے، مگر زید کی طرح بکر کی زمین ایسی نہیں، جو صرف آسمانی بارش سے کام چل سکے، نیز زمینداروں کی

طرف سے کوئی تالاب بھی نہیں جو بکر کی کھیتی آبپاشی بلا صرفہ ہو سکے۔ اس غرض سے کہ بکر اپنی زمین کی آبپاشی کر سکے، ایک تالاب بصرف زر کثیر تیار کرایا ہے، اور اسی تالاب سے اس کی زمین کی آبپاشی ہوتی ہے، کیا بکر کو بھی زکوٰۃ ادا کرنی پڑے گی، اگر کرنی پڑے گی تو کتنی؟ سائل مذکور جواب:- زمیندار کا حصہ خرچ آبپاشی کی وجہ سے چالیسواں حصہ النساء اللہ کافی ہو گا، عرصہ سے الجحدیث میں یہ فتویٰ چھپ رہا ہے بحکم لیسٹیں ادا لائنٹیں

فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۶۹

دالحدیث ۲۵ / رجب ۱۳۵۱ھ

سوال:- عمرو کی ماہین کا مقروض ہے، سو کاشتکاری اور کوئی ذریعہ معاش والے قرض کا نہیں رکھتا ایسی حالت میں عمر پندرہ یا بیسواں حصہ فرض ہو سکتا ہے؟ (سائل مذکور) جواب:- پیداوار زمین پر جو واجب ہے، اس میں قرض کا حساب نہیں ہوتا بلکہ مِمَّا اخْرَجْنَا لَكُمْ خدا کی پیدا کی ہوئی کھیتی سے دینا واجب ہے۔

فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۶۹

دالحدیث ۲۵ / رجب ۱۳۵۱ھ

سوال:- کاشتکاروں کو عموماً تخم ریزی وغیرہ میں اگر سون خرچ ہوا تو تقریباً چار سون پیداوار آتا ہے کیا عشر چار سون کا دینا ہو گا یا تین سون کا؟ جواب:- جواب اوپر ہو چکا ہے کہ پیداوار سے دینا ہو گا۔ ورنہ کا حساب نہیں۔

(فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۶۹)

سوال:- زکوٰۃ عشر کا کتنا نصاب ہے خرچ معاملہ حصہ ادا کرنے کے بعد نکالنا چاہیے؟ جواب:- زکوٰۃ کا نصاب ہر مال پر الگ الگ ہے، چاندی کا الگ، سونے کا الگ، اسی طرح غلہ کا عشر بھی ہر جنس کا الگ الگ ہے، عشر یا نصف عشر سارے مال سے نکلے گا، خرچ کا لحاظ کر کے اس میں کمی جائز ہے، مگر نکلے گی، سارے سے بحکم وَاللَّوْحُفَّةُ يَوْمَ حَصَادِهِ یعنی کاٹنے کے روز خدا کا حق ادا کیا کرو۔ واللہ اعلم

دالحدیث یکم فروری ۱۳۶۰ھ

فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۶۹

سوال ۱:- جس زمین کی پیداوار آب پاشی کے ذریعہ ہوتی ہے اس کا عشر دسواں حصہ ہے، تو بجائے آب پاشی کے زمین میں کھاد خرید کر دیا جائے جو خرچہ آب پاشی سے بہت زیادہ ہے اور مالکداری بھی لگتی ہو تو اس کا عشر کس حساب سے لگے گا؟

در شیخ عبدالغفار از داٹ کچ ضلع چیمارن

جواب ۱:- کھاد کا خرچ ہے تو نفع بھی ہے جو برابر ہو جاتا ہے اس لئے کھاد کے خرچ سے زکوٰۃ ارضی میں فرق نہیں آئے گا البتہ سرکاری معاملہ کا لحاظ رکھا جائے گا۔

(الحدیث ۲۹ جون ۱۹۴۶ء)

فتاویٰ ثنائیہ جلد ۱ ص ۴۲

سوال ۲:- پنجاب کی نہری آبادی والی زمین کی پیداوار میں سے شرعاً کتنا عشر نکالنے کا حکم ہے، نیز بٹانی اور شیک پر کاشت کرنے والے کاشتکار کتنا عشر نکالیں۔ نیز نکالے ہوئے عشر کو کس کس جگہ استعمال کیا جاسکتا ہے؟

احمد سرور جالندھری

جواب :- شریعت نے زمیندار کی مؤنت کا بہت لحاظ رکھا ہے، اسی لئے بارانی زمینوں کی بہ نسبت چاہی زمینوں کا عشر نصف کر دیا ہے، اسی طرح سرکاری معاملہ اور آبیانہ کا لحاظ رکھ کر زمینداروں کی مؤنت پر مزید نظر کرتی چاہیے، یعنی بجائے بیسویں حصے کے تیسواں حصہ بھی دے دیا کریں، تو انشاء اللہ قبول ہو جائیگا۔ زمین کی پیداوار کے مصارف وہی ہیں جو قرآن مجید میں ارشاد ہیں۔ اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَذُو الْمَسَاكِينِ الْاٰیۃ۔

(الحدیث ۱۵ جون ۱۹۴۵ء)

فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۷۷

سوال ۳:- ہمارے یہاں خراج (سرکاری مالیہ) پورا لگتا ہے تقریباً اس زمانہ میں چھ حصے کے طور پر پڑتا ہے، ایسی حالت میں بیسواں عشر دے تو جائز ہوگا یا نہیں؟ (زمین العابدین از ترہوم)

جواب :- ایسی حالت میں بیسواں حصہ یعنی نصف عشر ادا کر دینا کافی ہے۔

(جمادی الاول ۱۳۵۷ھ)

فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۷۸

سوال ۴:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ گتے میں عشر ہے یا نہیں؟ ہمارے دیار میں جا بجا شکر کی ٹلوں کے قائم ہو جانے سے زمین کے بہت سے حصوں

پر گنے کی کاشت نے قیضہ کر لیا ہے، عوام الناس کا خیال ہے، کہ گنا ایک ”خضروات“ سبز یوں کی قسم ہے۔ اس پر عشر نہیں ہے، تو اب خیال صحیح ہے یا نہیں؟ زمین کی ایک پیداوار دھان اور اور آلو بھی ہے، اس پر عشر ہے یا نہیں۔ امام ابو حنیفہ کا مذہب اس بارے میں یاد دھان، آلو وغیرہ کے بارے میں کیسے، اور فرمان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کو تائید ہوتی ہے یا نہیں؟ نزدیکی شریف کے حاشیہ ص ۹۲ پر امام صاحب کا مذہب وجوب عشر صحیح ہے یا نہیں؟ ملاحظہ ہو نزدیکی شریف مطبوعہ مجیدی ص ۹۲

جواب: ۱۔ دھان۔ گندم۔ گنا۔ آلو میں عشر نکالنا لازم ہے، یہ چیزیں خضروات میں داخل نہیں ہیں، لہذا عشر لازم ہے، البتہ جو زمین نہریا کنویں سے سنبھی جائے، اس کی پیداوار میں نصف عشر ہے۔ اور بارانی زمین کی پیداوار میں عشر ہے، فقط واللہ اعلم
مسعود احمد عفا اللہ عنہ نائب مفتی دلو بند

جواب صحیح ہے۔ البتہ نہری زمین میں جو حکم دیا ہے، وہ غلط نظر ہے، فقط محمد مظہر اللہ مسجد فتحپوری
الجواب صواب۔ عبدالرحمن مدرس مدرسہ فتحپوری دہلی۔ سجاد حسین مدرس فتحپوری دہلی
جواب: ۲۔ عوام کا خیال غلط ہے، گنوں میں بھی اور دھان اور آلو وغیرہ سب ترکاریوں میں عشر ہوتا ہے، اگر بارش کے پانی سے پیدا ہوتی ہوں، اور اگر ریت یا چرس وغیرہ کے ذریعہ سے آب پاشی کی جاتی ہے تو پیداوار میں نصف عشر ہوگا، بشرطیکہ زمین عشری ہوگی۔ عشری زمین وہ ہوتی ہے کہ شاہان اسلام کے وقت سے مسلمانوں کے قبضے میں چلی آ رہی ہو، کسی غیر مسلم کا کسی وقت فقط واللہ اعلم حبیب الرحمن نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی۔
اس پر قبضہ نہ ہوا ہو

جواب صحیح ہے۔ نہروں سے ہماری اصطلاحی نہریں مراد ہیں جن کے پانی کا محصول دینا ہوتا ہے فقط
(مفتی) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی۔

جواب: ۳۔ زمین کی پیداوار جو انسان کے کھانے کے کام میں آئے، اور ذخیرہ کے طور پر رکھی جائے، اس میں زکوٰۃ فرض ہے۔ گنے کے شکر تیار کرتے ہیں، جو برسوں ذخیرہ کے طور پر رکھے جاتے ہیں۔ اس لئے اس میں زکوٰۃ فرض ہے، اور جو دیگر غلہ جات گیہوں، جو، دھان، امثر، چنے وغیرہ کا انصاب ہے، وہی

گئے کا بھی ہے، اختصوات سے مراد وہ سبزیوں اور ترکیاں ہیں، جو جلد خراب ہو جاتی ہیں، اور ذخیرہ نہیں کی جاتیں، جیسے آلو، بگین، شلغم، موٹی، چقندر اور دیگر ساگ پات، اور ظاہر ہے، راب، گڑھ، شکران، سبز پلو کی طرح نہیں ہیں، چونکہ اگر اختصوات میں داخل ہے، اس لئے اس میں اور اس جیسی ترکاریوں میں مثل ککڑی، خرلوزہ، ترلوزہ وغیرہ زکوٰۃ فرض فرما دینا حدیث مذکور فی السؤال کی صریح مخالفت موجود ہے۔

واللہ اعلم بالصواب
کتبہ عبد اللہ المبارک کفوری

جواب: بسم اللہ الرحمن الرحیم گنے کے متعلق کوئی صریح صحیح حدیث مخصوص نہیں ملی، ایک روایت میں فقط قصب ہے جو عموم لفظ کے اعتبار سے گنے کو بھی شامل ہے جس سے زکوٰۃ کی نفی معلوم ہوتی ہے، مگر حدیث جیسے بعض علماء نے ذکر کیا صحیح نہیں، حافظ ابن حجر اور دیگر علماء نے اس حدیث کو صحیح قرار نہیں دیا۔ عموم اولہ سے اگر استدلال کیا جائے، تو گنے میں زکوٰۃ واجب معلوم ہوتی ہے، اور نصاب عشرات کی روایت میں بعض ایسے الفاظ موجود ہیں، جیسے لَئْسَ بِیْہِ مَا کُذِّنَ خَمْسَۃٌ اَوْ سِتِّۃٌ صَدَقَۃٌ جس سے ہر عشری میں نصاب معلوم ہوتا ہے، اس لئے امام ابو یوسف اور امام محمد نصاب کے قائل ہیں، مگر گنے میں نصاب گڑ شکر کا اعتبار کیا جاوے گا، اگرچہ اس میں ان کا اختلاف ہے کہ نصاب ۵ وسق ہے، یا پانچ من، مگر اقرب الصراحتہ یہی معلوم ہوتا ہے کہ گنے میں نصاب ۵ وسق اعتبار کیا جاوے، اور زکوٰۃ خواہ گنے سے ادا کرے یا شکر سے۔ زہیب یعنی متقی جو انکھور سے تیار ہوتا ہے، اس میں زکوٰۃ کی تصریح موجود ہے، ابو داؤد کی روایت میں خراج کے بیان میں ابیض بن حمال کی روایت میں کپاس کی کاشت کا ذکر ہے، اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لَابَثَّ مِنْ صَدَقَۃٍ لَفْظ موجود ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جن روایات میں صرف چار یا دس میں حصہ معلوم ہوتا ہے، اور ان کی اسانید متکلم فیہا ہیں، پایہ ثبوت کو نہیں پہنچی، ابو داؤد کی یہ حدیث ظاہراً صحیح معلوم ہوتی ہے، پس گنے میں شکر کا انلازہ پانچ وسق تک پہنچ جاوے تو گنے میں عشر ادا کر دیا جاوے۔

العیل

محمد مدلس مدرسہ تعلیم الاسلام اوڈنوالہ ۱۴۳۳ھ ڈاکخانہ پشاور لاہور ضلع ۲۲ جمادی الآخر

جواب ۱۵۱۔ عشر پیداوار زمین میں ہے، میں یکپاس رنگنا۔ آلو۔ وغیرہ سب میں قائل ہوں، نصاب کے بارے میں بہتر ہے کہ ادنیٰ نصاب غلہ مثلاً جو کی قیمت پر عمل کیا جاوے، ورنہ ہر جنس کے اعلیٰ اسما پر مثلاً گپاس کے بورے آلو کے چھکڑے۔ ٹھیلے۔ علیٰ ہذا القیاس گنے کی تفسیر مظہری میں تحت آیتہ **الْفُقُوۡا مِنَ الطَّيۡبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ ذٰمِنَاۗ اُحۡدُجۡنَا لَکُمۡ مِنَ الْاَرْضِ الْاٰیۃِ وَاَوۡاۗ حَقۡہُ یُؤۡتٰمَ حَصَآءُ ۝۱۵۱** البوسعید شرف الدین دہلوی

جواب ۱۵۲۔ علامہ عجیب نے جو کچھ لکھا ہے، صحیح ہے۔ احمد اللہ مدرس مدرسہ زبیدیہ غلہ گنشی دہلی عشر پیداوار زمین کی کمائی پر ہے جس کا ذکر قرآن وحدیث میں بالصراحت موجود ہے ظاہر ہے، اگر گنا بھی زمین کی کمائی سے حاصل ہوتا ہے، یہ مسئلہ تو متفق ہے، نہ معلوم سائل کو اس فتویٰ کی کیوں ضرورت پڑی۔ اس میں عشر ادا نہ کرنے والے اسی طرح مستوجب عذاب الہی ہوں گے، جس طرح زکوٰۃ کے نہ دینے والے۔ حکیم عبدالشکور شکر اوی۔ حال وارد حیدرآباد نگر۔

جواب ۱۵۳۔ میرے نزدیک گنے میں عشر اسی طرح واجب ہے جس طرح جو گندم وغیرہ کی پیداوار میں۔ البتہ بموجب حدیث شریف صحیح بخاری بارانی اور غیر بارانی زمینوں، اور محنت آبپاشی کا لحاظ کر کے عشر بارانی زمین میں اور نصف عشر غیر بارانی زمین میں۔ اگر عشر میں قیمت دے دے، تو بھی جائز ہوگا۔ محمد میزخان مدرس اول مدرسہ جامعہ رحمانیہ

الامر کما قالوا۔ البوالقائم محمد خان بنارسى واقع غلہ مدنپورہ شہر بنارس
الجواب صحیح۔ سید عابد علی مہوا ضلع بستی

جواب صحیح ہے۔ ہندوستان میں جو انگڈاری زمینداروں پر لگائی جاتی ہے مؤنتہ الارض ہیں اس کا بھی لحاظ رکھنا چاہیئے بارانی کی نسبت چاہی میں مؤنتہ کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ التذرا علم الجواب صحیح والحبیب مصیب ابوشمخہ خان۔ فاضل رحمانیہ مقام سپاٹو پور ۱۶/ فروری ۱۴۰۵
البوالوفاء شتار التذرا تسری

بلوغ المرام کی ایک حدیث میں ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ صرف جو گیہیں، انگور کھجور سے زکوٰۃ نہ ہو۔ اس حدیث سے بعض نے استدلال کیا ہے، کہ سب حبثوں میں عشر نہیں

ہے، لیکن غلط ہے، کیونکہ ابن ماجہ میں ذرہ کا بھی ذکر ہے جس کے معنی کمٹی اور جوار کے ہیں۔ اور ذرہ میں عشر ہونے کی بابت اور بھی کئی مرسل روایتیں ہیں، جنکی بابت امام بیہقی فرماتے ہیں انہ یقوی بعضہا بعضاً یعنی سب ملکر ایک دوسرے کی تقویت کرتے ہیں اور اس کے علاوہ اور بھی روایتیں ایسی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ عشر چار اشیاء میں منحصر نہیں ہے، چنانچہ ابوداؤد میں ایضاً بن حمال کی حدیث ہے کہ جس میں روٹی کی پیداوار پر عشر لینے کا ذکر موجود ہے، ملاحظہ ابوداؤد باب فی حکم ارض الیمین جلد دوم ص ۲۵۔ اس سے معلوم ہوا کہ چار ہی چیزیں عشر کا انحصار نہیں ہے، جس میں کمٹی اور اس طرح دھان، چنا، گنا وغیرہ بھی ہے، اور دارقطنی کی وہ روایت جو بلوغ المرام میں موجود ہے جس میں گنے کے اندر عشر نہ ہونے کا ذکر ہے بالکل ضعیف ہے، چنانچہ حافظ ابن حجر سے بلوغ المرام میں اس کی تصریح موجود ہے، بہر حال جب انحصار غلط ٹھہرا تو جس طرح روٹی، کمٹی میں عشر ہے اسی طرح دھان، چنا، گنا وغیرہ میں بھی عشر ہے۔ عشر کی بابت مفصل مضمون میرے پرچہ در اخبار تنظیم الحدیث، "روپر ٹیکم و سمیر ۲۲" میں ملاحظہ ہو۔

رقیمہ عبداللہ روبری مولوی فاضل

ضلع انبالہ۔ مورخہ ۶ فروری ۱۴۰۶ھ

جواب ۱۵۱۔ گنے میں عشر اسی طرح ہے جس طرح جلد اقام غلہ میں ہے، دارقطنی میں ایک روایت ہے، جس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ گنے میں عشر نہیں ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس روایت کے راوی ناقابل سند ہیں۔ کیونکہ اس روایت میں ہے، راوی اسحق بن یحییٰ، ابن پرامانسی، امام احمد بن حنبل، اور امام بخاری نے سخت جرح کی ہے، اور ان کو مترک اور سیئی الحفظ قرار دیا ہے، دوسرے راوی موسیٰ بن طلحہ ہیں۔ چونکہ ان کا لقا حضرت معاذ بن جبل سے نہایت نہیں ہے، اس لئے یہ روایت مرسل ہو گئی۔ اور مرسل روایت حجت نہیں ہے، پس یہ حدیث سند نہ رہی ملاحظہ ہو التعلیق المغنی علی سنن الدار قطنی ص ۲۱ الفاضل الاجل مولانا شمس الحق صاحب عظیم آبادی رقیمہ عبداللہ روبری مدرس مدرسہ مجتہدین گنگا ۲ فروری ۱۴۰۶ھ گنے میں زکوٰۃ فرض ہے، کیونکہ اس کی بنی ہوئی اشیاء مثل گڑ، شکر باقی رہنے والی چیزیں ہیں۔

امولانا، حافظ محمد حسین بیڑی خطیب مسجد لاکھی ٹاؤن یاد۔

قضا خان تائید جلد اول ص ۱۴۸

سوال :- زید قرض ہے تجارت کی طرف سے اور غلہ حاصل کرتا ہے، زراعت کی جانب سے عشر دینے میں حیلہ پیش کرتا ہے، کہ جس قدر میں غلہ پاتا ہوں، اس سے زائد دین ہے، تو پھر کیوں کہ عشر دہل۔ اب جواب طلب امر یہ ہے کہ زید کا حیلہ بجا ہے یا بے جا؟
دیکھئے از خریدار الہمدیث

جواب :- پیداوار کی زکوٰۃ دو طرح پر ہے، ایک تو مقدار معین (حبۃ و سق) پر ہے، اس کے لئے تو مقدار کا ہونا اور قرض سے فارغ ہونا ضروری ہے، دوسری قسم زراعت کی وہ ہے جس کی نسبت فرمایا ہے **وَأَنْتَوَحَقُّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ** اس لئے شخص مذکور بوجہ قرض داری کے پہلی قسم ادا نہیں کر سکتا۔ دوسری قسم تو ادا کر سکتا ہے، جو ہر سال میں حسب وسعت فرض ہے، فتاویٰ تنبیہ جلد اول ص ۸۶

سوال :- کیا فرماتے ہیں، علما کرام درج ذیل مسائل میں؟ :-

کیا چاہی اور بارانی غلہ میں ملا کر زکوٰۃ ادا کی جائے، غلہ کی مختلف اجناس کا کیا حکم ہے؟ چکونہ یا بٹائی کے دانے ملا کر نصاب پورا ہو جائے، تو کیا عشر دینا پڑے گا؟

۱۔ اگر غلہ پچاس من ہو، جس میں بارانی تیس من گندم اور چاہی بیس من ہو تو اس پر عشر واجب ہے یا نہیں؟ اگر واجب ہے تو کتنا۔ نیز اس کے پچیس من چنے ہیں۔

۲۔ ایک شخص کے پاس تیس بکریاں اور پندرہ بھیریں ہیں، کیا ان پر زکوٰۃ ہے؟

۳۔ ایک شخص کے پاس ۵ من اناج ہے، اس نے ۳۵ من اناج پہلے ادھار دینا ہے، اور پانچ من خرچ کمی کا دینا ہے، اب عشر ۵ من پر ادا کرے یا ۴۸ من پر؟

۴۔ اگر زمین بٹائی پر ہو، اور غلہ ۵۳ من ہو، لیکن ایک شخص عشر دینا اور دوسرا نہ دینا چاہتا ہو تو کیا

اس ایک پر عشر واجب ہے یا نہیں؟ (قائم علی حثیٰ نور سر ضلع بہاول نگر)

جواب :- غلہ ایک موسمی ملا یا جائے گا، خواہ چنے ہوں یا گندم یا جو چاہی یا بارانی۔ ہاں

عشر نکالنے میں چاہی اور بارانی کا فرق ہے، بارانی کا دسواں اور چاہی کا بیسواں۔ اسی طرح بھیریں بکریاں بھی نصاب میں ملانی جائیں گی۔ کیونکہ نصاب کے لحاظ سے سب ایک جنس ہیں، نیز حدیث

میں عنہم کا لفظ آیا ہے۔ جو بھیڑ بکری وغیرہ سب کو شامل ہے، اسی طرح غنہ کی نسبت حدیث میں تصریح آئی ہے۔۔۔ ماسکت السماء فقیہ العشر (المحدثین) یعنی جو جس کھیتی، بارش یا چنوں وغیرہ سے پرورش پائے یا زمین سے اپنی چڑوں کے ساتھ پانی کھینچ لے، اس میں عشر ہے، اس میں گندم۔ جو۔ چنے وغیرہ الگ الگ ذکر نہیں کیا بلکہ ”ما“ کے لفظ میں سب کچھ جمع کر دیا ہے، جس حدیث میں پانچ وستی رہیں من پختہ انگریزی آیا ہے، اس میں الگ نہیں کیا، اس سے معلوم ہوا کہ نصاب کے لحاظ سے یہ سب جنسیں ایک ہیں۔ سب کو ملا کر نصاب پورا ہو گیا، تو عشر دینا پڑے گا، اور اخبار تنظیم اہل حدیث کے زکوٰۃ نمبر میں میں نے سونے چاندی کو بھی ملا دیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ گندم اور چنے وغیرہ اور بھیڑ بکری وغیرہ میں اتنی مناسبت نہیں جتنی سونے چاندی میں ہے، دونوں سے زیور بنتا ہے، دونوں ایک ہی مقصد میں متفق ہیں، یعنی دونوں شمن بنتے ہیں اور دوسری اشیاء کی خرید و فروخت کا ذریعہ ہیں۔ ایک کی جگہ دوسرا لینے میں فرق نہیں سمجھا جاتا یعنی عام لین دین میں اشرفیوں کی جگہ روپے اور روپوں کی جگہ اشرفیاں استعمال ہوتی ہیں، اس چیز نے گویا ان کو بالکل ایک کر دیا پس گندم، چنے، جو وغیرہ یا بھیڑ، بکری، وغیرہ سے ان کا ملانا زیادہ مناسب ہے، اس کے علاوہ چاندی کے نصاب میں تو حدیث صحیح آئی ہے، اور سونے کے نصاب کی حدیث صحیح نہیں۔ ہاں ضعیف ہے کہ بیس قیراط یعنی ساڑھے سات تولہ ہے، اور ضعیف میں شبہ رہتا ہے، کہ بیس قیراط شاید چاندی کے نصاب ساڑھے باون تولہ کی اس وقت کے لحاظ سے قیمت لگائی گئی ہو، اس لئے ملانے میں احتیاط ہے، آگے ملانے کی صورت میں اختلاف ہے، امام محمدؒ ملانے میں قیمت کا اختیار کرتے ہیں، اور امام ابو یوسفؒ وزن کا مثلاً ساڑھے باون تولہ کا نصف سوا چھبیس تولہ چاندی ہو، اور بیس قیراط نصف دس قیراط سونا ہو، مگر دس قیراط کی قیمت چھبیس تولہ چاندی نہ ہو، بلکہ کم ہو تو اس صورت میں امام ابو یوسفؒ کے نزدیک زکوٰۃ ہوگی، اور امام محمدؒ کے نزدیک نہیں ہوگی اور اگر سوا چھبیس تولہ چاندی کی قیمت دس قیراط نہ ہوں، بلکہ کم ہوں تو اس صورت میں بھی امام محمدؒ کے نزدیک زکوٰۃ نہیں ہوگی، لیکن ملانے کی یہ جو دوسری وجہ ہم نے بیان کی ہے،

کہ شاید بیس قیراط ساڑھے ہاون تولہ کی اس وقت کے حساب سے قیمت لگائی گئی ہو، یہ چاہتی ہے کہ چاندی کی قیمت دس قیراط کے ساتھ لگائی جائے، نہ کہ عکس دینی دس قیراط کے ساتھ، اور یہ وجہ اہم محمدؐ کے مذہب کو تائید دیتی ہے، کہ سونا چاندی کے ملانے میں قیمت کا اعتبار ہونہ کہ وزن کا، مگر اہم محمدؐ کا عکس کے قائل ہونا اسکے خلاف ہے۔

ہاں اگر یہ کہا جائے، کہ چونکہ ان میں فرق نہیں سمجھا جاتا، جیسے پہلی وجہ میں ہم نے بیان کیا ہے، کہ عام طور پر لین دین میں ایک کی جگہ دوسرا لیا جاتا ہے، اس لئے اہم محمدؐ عکس کے قائل ہو گئے، تو اس صورت میں اہم محمدؐ پر کوئی اعتراض نہیں۔

خیر یہ تو ملانے کا مسئلہ تھا، اب ادھار کا مسئلہ سنئے۔ ادھار کا مسئلہ یہ ہے، کہ اگر ادھار جائیداد کو محیط ہو تو پھر عشر نہیں۔ ورنہ عشر ہوگا، محیط ہونے کا مطلب یہ ہے، کہ اتنا قرض ہو کہ اس کی ساری جائیداد اس میں بک سکے، کیوں کہ خرچ الگ نہیں کیا جاتا جیسے خرچ نوکر یا آلات زرعی یا بیج وغیرہ الگ نہیں زمین کا چکوتہ اس وقت کے حساب سے نکال لیا جائے، کیونکہ وہ اس کی آمد میں شامل نہیں، ہاں نصاب میں چکوتہ کے دانے شامل ہوں گے، اور حساب عشر میں دانے الگ کر لئے جائیں گے۔ ان کا عشر ان کا مالک دے گا، بٹانی کا بھی یہی حکم ہے،

حدیث میں چار پاؤں کی نسبت آیا ہے، کہ ان سے مشرکہ طور پر زکوۃ وصول کرنی چاہیئے اور شریک اپنا حساب ٹھیک کر لیں، سو غلہ کی نسبت بھی اسی طرح ہونا چاہیئے، خواہ چکوتہ ہو یا بٹانی، مگر مالک زمین الاضی نہ ہو تو یہ اپنے حصے کا دیدے۔

عبداللہ امرتسری

تنظیم المحدث جلد ۱۵ شمارہ ۲۳

سوال:- کھیت میں کئی شریک ہوں تو عشر کا کیا حکم ہے؟

چار اشخاص مثلاً زید، عمرو، بکر، خالد آپس میں ذی قرابت یعنی پھپھتین بیٹے اور چوتھا باپ ہے، یہ چاروں علیحدہ علیحدہ گھروالے ہیں، ہر ایک کا خرچ اپنی جمیع ضروریات میں، ماکل وغیرہ میں علیحدہ علیحدہ ہے، لوگ ان کو چند گھاؤں زمین لشد کا شتکاری غلہ کے لئے دیتے ہیں۔ اب یہ چاروں بل اہل وغیرہ لوگوں سے عاریتہ لے کر زمین بجاتے ہیں پھر زراعت کاٹ کر چھکڑا

وغیرہ زراعت کا اسباب عاریتہ لے کر اناج غلہ اٹھا لیتے ہیں، اب جو غلہ ان کی محنت سے پیدا ہوا اگر چاروں کا حصہ یکساں جمع کیا جائے۔ بلا تقسیم کے تو غلہ نصاب زکوٰۃ کو پہنچ جاتا ہے، اور اگر ہر ایک کا حصہ علیحدہ کیا جائے، تو فرداً فرداً چاروں حصے نصاب زکوٰۃ سے کم رہ جاتے ہیں۔

اشخاص مذکور ہر سال غلہ اٹھاتے ہی غلہ تقسیم کر کے اپنے اپنے گھر ڈال لیتے ہیں، چنانچہ اس سال بھی انہوں نے ایسا ہی کیا، اور نیز یاد رہے کہ ان کی یہ غلہ تقسیم حسب فرمان نبوی: خشية للصدقة کے نہیں ہے، بلکہ غلہ مذکور شروع نصاب سے کم رہے، تب بھی بوجہ علیحدگی خانہ داری کے تقسیم کر لیں گے، اجتماع ان کا زراعت کے کام میں ہے کہ چاروں ملنے سے زراعت کا کام بوجہ عاریتہ لینے آلات زراعت کے جلدی ملے ہو جائے گا، اور علیحدہ علیحدہ زراعت کرنے سے وقت ہوگی۔ بوجہ کم ہونے زمین کے ثواب آپ مہربانی کر کے جواب مدلل موافق قرآن و حدیث کے بیان فرمائیں کہ آیا ان کو غلہ مذکور جمع کر کے چاروں حصوں کا عشر نکالنا چاہیے۔ یا بوجہ ہر ایک حصہ نصاب زکوٰۃ کو نہ پہنچنے کے عشر نہ نکالنا چاہیے۔ مہربانی کر کے جواب جلدی تحریر فرماویں بلکہ اخلاص تنظیم الحدیث میں شائع کر دیں تو زیادہ بہتر ہوگا، بینوا تو جردا

دین محمد از سرگودھا

جواب :- الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ مختلف شخصوں کی اکٹھی شے کا حکم مسئلہ زکوٰۃ میں ایک شخص کی شے ہے چنانچہ بکریوں وغیرہ کی حدیث اس پر دلالت کرتی ہے، ہر ایک کی بکریاں نصاب تک نہ پہنچتیں، مگر اکٹھی ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ پڑھ جاتی ہے۔ خشية للصدقة کو وجوب زکوٰۃ میں کوئی دخل نہیں۔ بلکہ اکٹھی ہونے کو دخل ہے، اگر اکٹھی ہونے کو دخل نہ ہوتا تو صدقہ کے در سے جدا کرنے کے کیا معنی؟ پس جب اکٹھی کو دخل ہوا تو صورت مسئلہ میں عشر پڑ جانے کا خواہ ہر ایک کا حصہ کو پہنچے یا نہ

دعبداللہ امرتسری، اردپڑی

تنظیم اہل حدیث جلد ۱۵ شماره ۲۳

سوالات :- فرض کرو غلہ بیس من می کے مہینہ میں بارانی زمین سے حاصل ہوا۔ اب زکوٰۃ کا مہینہ ہے، کس حساب سے زکوٰۃ دینی ہے۔ کیا جتنا غلہ اس وقت آیا تھا، اس کا دسواں حصہ یا جتنا

اس وقت موجود ہے، اُس کا سو سال حصہ کیا غلہ جتنا آیا تھا، اس میں سے سال بھر کا خرچ نکال کر زکوٰۃ دینی ہے، یا سارے پر؟

زیور پر ایک ہی دفع زکوٰۃ ہوتی ہے، یا ہر سال اسی زیور کی زکوٰۃ دینی ہے، جو ہمیشہ سے ایک ہی ہے، انہ کم ہوا نہ زیادہ۔

فرض کر دکھ اس وقت ایک ہزار روپیہ گھر میں موجود ہے، اور دو صد ادھار پر ہے، جس کا پتہ نہیں، کب وصول ہوگا۔ کیا صرف ایک ہزار کی زکوٰۃ دینی ہے، یا ادھار ملا کر ۲۰۰ روپے پر دینی ہے؟
(آغا عبد الغنی)

جوابات :- زمین کی پیداوار میں کاٹنے کے وقت بھی زکوٰۃ ادا کرنی پڑتی ہے، اس لئے اب میں من سے دو من غلہ ادا کرنا پڑے گا۔ قرآن مجید میں ہے: - وَاتَّوَحَّحْتُمْ يَوْمَ فَخْرِهِ اس سے سال بھر کا خرچہ نہیں لیا جائے گا، فَمَا سَقَتِ السَّهْمَ... العنق بنجادی۔

۲۔ زیور اگر نصاب ۵۲ تولہ چاندی اور ۱۶ تولہ سونا کو پہنچ جائے تو اس وقت ہر سال زکوٰۃ دینی پڑے گی، اگر چہ زیور میں زکوٰۃ کے متعلق اختلاف ہے، مگر صحیح بات یہی ہے، اور احادیث صحیحہ سے یہی معلوم ہوتا ہے، (دیکھو ابوداؤد) مانی ام سلمہ سے زیور کے بارے میں پوچھا گیا کیا یہ کنز ہے یعنی اس میں وعید ہے، آپ نے فرمایا اِذَا كُنْتِ زَكَاةً فَلَيْسَ بَكُنْزٍ اور جب زکوٰۃ ادا کی جائے تو اس میں وعید نہیں ہے۔

۳۔ قرض جب وصول ہوگا، تو اس وقت اس سے زکوٰۃ دی جائے گی، صورت مذکورہ میں صرف ایک ہزار کی زکوٰۃ دینی پڑے گی۔ کیونکہ زکوٰۃ مال سے ادا کرنی ہوتی ہے، جب موجود نہیں ہے، تو اب اس سے زکوٰۃ ادا نہیں کی جاسکتی۔

از قلم حضرت العلماء حافظ محمد صاحب مدظلہ العالی امیر مرکزی جمعیت اہل حدیث مغربی پاکستان

الاعتصام جلد ۱۵ شماره ۱۵

سوال :- پاکستان میں غیر مسلموں کی مندرکہ زمین جس پر حکومت پاکستان نے مہاجرین کو آباد کیا ہے، اکی پیداوار پر عشر ہے یا نہیں؟ جب کہ ہم مہاجرین نہیں گنا معاملہ ادا کرتے ہیں زمین

منہری ہو یا جاہلی اور خراجی زمین کے متعلق بھی وضاحت فرمادیں۔ کہ پاکتانی زمین خراجی ہے یا نہیں؟
 ۲:- ہمارے چک فٹے میں جماعت نے اپنا بیت المال قائم کیا ہوا ہے، کیا اس میں جو اجناس یا روپیہ جمع ہو، وہ آئندہ سال تک ختم ہو جانا چاہیئے یا بیچ بھی رہے تو کچھ خرچ نہیں؟
 ۳:- اگر بیت المال میں سے کسی ایسے شخص کو ناج یا روپیہ بطور قرضہ حصہ دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں جو کہ ایسا غریب نہیں ہے کہ صدقہ کا مستحق ہو، اور وقتی ضرورت بھی ہے، پھر وہ قرض بھی ادا کر سکتا ہے۔

ان سوالات کے جوابات قرآن وحدیث کے دلائل سے نہایت وضاحت سے بیان فرمادیں تاکہ ہماری جماعت کا اختلاف دور ہو۔ (احمد دین ناظم جماعت المحدث چک فٹہ گپ (ڈالپور)
 جوابات ۱:- مندرکہ بالا سوالات کے متعلق کوئی صریح حدیث میری نظر میں نہیں ہے، میں اپنا فہم عرض کر رہا ہوں، اس لئے آپ کو اس پر قانع ہونے کی ضرورت نہیں، بہتر ہے کہ تسکین کے لئے علماء کی طرف رجوع کر لیا جائے،

۱:- پاکستان میں بعض زمینوں کی ملکیت متنازع فیہ ہے، جب تک دونوں حکومتیں فیصلہ نہ کریں، یہاں کی زمین کے متعلق حتمی طور پر کچھ کہنا مشکل ہے، الاٹ منٹوں کے انداز سے معلوم ہوتا ہے کہ بتدریج مستقل ملکیت کی طرف رجحان ہو رہا ہے، معاملہ کی شرح میں اس قدر اضافہ، یہ ظالمانہ فعل ہے، جس پر حکومت کو نظر ثانی کرنی چاہیئے۔ اس کے باوجود صحیح مسلک کے مطابق ان پر عشر واجب ہو گا حکومت لاعلمی کی وجہ سے معاملہ تو خراج کی طرح وصول کر رہی ہے، جو اسے انگریزی وراثت میں بلا ہے، حالانکہ زمین کی اسی نوعیت پر سب سے پہلے غور کرنا چاہیئے تھا، چونکہ معاملہ زمین کی رقم کے مصارف اور عشر و زکوٰۃ کے مصارف الٹا لگائے ہیں، اس لئے معاملہ کی اس کثرت کے باوجود عشر اور زکوٰۃ کی فرضیت رہے گی۔

۲:- بیت المال میں زکوٰۃ اجانے کے بعد اسے سال میں ختم کرنا ضروری نہیں، بلکہ حسب ضرورت ختم کرنا چاہیئے، بیت المال کے مصارف کی نوعیت کا تعین حکومت کا فرض ہے، یا ان لوگوں کا جو بیت المال کا انتظام کریں۔

۳:- زکوۃ کے معارف قرآن میں متعین اور معلوم ہیں۔ ان میں صرف کما ضروری ہے، ۱۰ تمنا الصَّدَقَاتِ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ الْاِیۃ قرض دینے کے متعلق کوئی نص نظر میں نہیں۔ لیکن اگر اس عمل سے فقراء و مسکین کے حقوق کو نقصان نہ پہنچے۔ تو کوئی حرج معلوم نہیں ہوتا، فقراء اور مسکین کی ضرورت کو بروقت پورا ہونا چاہیئے۔

محمد اسماعیل گوجرانوالہ

والاعتماد گوجرانوالہ ۲۱ دسمبر ۱۳۸۵ء شمارہ ۲۰، جلد ۳۱

سوال:- آج کل ٹھیکیدار زمین ٹھیکہ پر لیتے ہیں، جو کہ فی مربع سال کے لئے دو صدیا چار صد مقرر کئے جاتے ہیں، نیز معاملہ سرکاری اس کے علاوہ ادا کرتے ہیں، ایسی صورت میں جو پیداوار گندم یا کپاس وغیرہ کی ہوتی ہے، اس میں عشر کی صورت ہے، آیا رقوم ٹھیکہ و معاملہ پہلے وضع کرے جاوےں بعد ازاں عشر نکالا جاوے یا پہلے عشر نکالا جاوے؟

جواب:- تفصیلات کتاب وسنت اور قاعدہ النصوص تحمل علی ظواہرہا سے تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ عشر پہلے نکالا جائے بعد ازاں تمام اخراجات پورے کئے جائیں۔ قرآن مجید میں ارشاد خداوندی ہے، **وَالَّذِیۡ اٰتٰہُ مِنْکُمْ حَکْمًاۤیۡحِیۡ جِیۡسَ وَاٰتٰہُ مِنْکُمْ حَکْمًاۤیۡحِیۡ جِیۡسَ** یعنی جیسے دیکر اموال نقدی روپے پیسے وغیرہ کی زکوۃ حتیٰ یَحْضُلَ عَلَیْہِا الْحَکْمُ۔ ایک سال گزرنے پر فرض ہے، اتنا سال ہیں جو خرچ ہو گیا کھاپی لیا، اس میں کچھ نہیں اختتام سال پر جو موجود ہو اس کی زکوۃ دی جائے۔ یا اس زمین کا حساب نہیں بلکہ زمین کی پیداوار پر کھیت کٹنے ہی فی الفور زکوۃ واجب ہو جاتی ہے، چنانچہ حکم ہے، **«اور دوم حق اُس کا دن کاٹنے اس کے کے»** نیز دوسرے مقام پر ارشاد عالی ہے:- **یَاۤاَیُّہَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا اتَّقُوۡا مِنْ طٰغِیَّتِ مَا کَسَبْتُمْ وِمِمَّاۤیۡ حَرَجْنَا لَکُم مِّنَ الْاَرْضِ** یعنی اے ایمان والو! خرچ کرو پاکیزہ اس چیز سے کہ کیا تم نے اور اس چیز سے کہ نکالا ہم نے واسطے تمہارے زمین سے۔

دوسرا استدلال آیت ہذا سے یہ ہے کہ زمین سے جتنا غلہ پیدا ہوا ہے، ما اخرجنا کے اندر داخل ہے جس شخص نے غلہ اٹھالیا، اور اس میں سے نصف یا ثلث یا اور کچھ کم و بیش خرچ کرتے

کے بعد عشر نکالا تو اس نے آیت ہذا کے خلاف کیا تفسیر فتح البیان فی مقاصد القرآن جلد ۱ ص ۳۵۷
 میں تحت آیت ہذا مرقوم ہے: «وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي يَحْيَىٰ عَنْ أَبِي حَبِيبٍ وَشُعْبَةَ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ زَيْدِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ
 مِنْ الشَّامِ وَظَاهِرُ الْآيَةِ يُدَلُّ عَلَىٰ مُجَوِّبِ الزَّكَاةِ فِي كُلِّ مَا خَرَجَ مِنْ الْأَرْضِ لَيْسَ فِي زَمَنِ
 سے جتنی چیزیں پیدا ہوں، محبوب شمار سب پر زکوٰۃ فرض ہے، کیونکہ ماخر جہا کے عموم میں داخل
 ہے، ہاں جن اشیاء مثلاً بن (جس) بقول، خضر و ات، نو اکبات، کھیرے، لکڑی، ساگ پات وغیرہ
 کو شریعت نے مخصوص و مستثنیٰ کر دیا ہے، وہ آیت ہذا کے عموم سے خارج ہیں، ان کی جنس پر
 زکوٰۃ نہیں قیمت پر ہے، بعض لوگوں نے آیت ہذا سے نقلی صدقہ مراد لیا ہے، لیکن ایک جماعت
 سلف سے صدقہ مفروضہ منقول ہے، وقد ذهب جماعة من السلف إلى أن الآية في
 الصدقة المفروضة - حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے یہی ثابت ہے، کہ یہ آیت زکوٰۃ مفروضہ
 کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ وعن علي قال نزلت هذه الآية في الزكاة المفروضة (فتح
 البیان ص ۲۵۷) نیز موطا امام مالک مطبوعہ مجتہبی کے ص ۱۱۱ میں مقرر ہے: قال مالك والحبيب
 التي فيها الزكاة الحنطة والشعير والملت والذرة والدخن والاسر والعدس والجلجيان واللوبيان
 والجلجلان وما اشبه ذلك من الحبوب التي تصير طعاما فالزكاة تحذمتها كلها بعد ان
 تحصد وتصير حيا قال والناس مصدقون في ذلك وليقبل منهم في ذلك ما دفعوا قال يحيى
 ورسول مالك متى يخرج من الزيتون العشر قبل المنقعة ۲۱ بعد ما فقال لا ينظر الى النفقة و
 لكن يسئل عنه اهله كما يسئل اهل الطعام عن الطعام الخ يعني امام مالک رحمۃ اللہ علیہ
 امام دار الهجرة فرماتے ہیں جن غلہ حبات میں زکوٰۃ و عشر فرض ہے وہ مندرجہ ذیل ہیں، گیہوں
 جو، پیغمبری جو (جو برہنہ) جوار، ارزن یعنی چینا و کنگنی، برنج یعنی چاول، مسور، ماش، لوبیہ، تیل
 اور مانند ان کے باجرہ، مونگ، سرہر، چنا، مٹر وغیرہ جن پر طعام کا اطلاق آسکتا ہو ان سب
 کی زکوٰۃ بعد کاٹنے، کاہنے صاف کرنے اٹھانے کے لی جائے گی، اور اس بارے میں زمینداروں
 کا اعتبار کیا جائے گا، جتنا وزن غلہ کا وہ اپنی دیانت و امانت و آخرت کو مد نظر رکھ کر بتائیں
 اسی وزن کے حساب سے مصدق، عامل، تحصیلدار کو چاہیے کہ زکوٰۃ لے، بیجا کہ یہ وجوہ

بحث نہ کرے۔

یہی فرماتے ہیں کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ زمینوں دروغیرہ کی زکوٰۃ خرچ اخراجات (معاملہ) وغیرہ ادا کرنے سے پہلے نکالی جائے، یا بعد۔ پس جواباً فرمایا کہ نہ جہلت دی جائے طرف نفقہ کے لیکن دریافت کیا جائے، اس کے اہل سے جیسا کہ دریافت کیا جاتا ہے، اہل طعام سے اور تصدیق کے جائیں، وہ یعنی جتنی پیداوار وہ اپنی ایمانداری سے بتائیں اس کی زکوٰۃ لے لی جائے۔

نیر شاہ دلی اللہ عنہ دہلوی نے اپنی کتاب مسویٰ مشرح موطا کے ص ۲۱۳ میں ہاں الفاظ باب منعقد کیا ہے، باب تَوَخَّذَ الزَّكَاةَ مِنَ الذَّرْعِ وَالْفَخِيلِ عِنْدَ الْحَصَادِ قَالَ مَالِكٌ فِي قَوْلِ تَعَالَى وَالْأَوْحَاقُ يَوْمَ حَصَادٍ ۚ إِنَّ ذَلِكَ الزَّكَاةُ لَبَعْنَى آيَةٍ بَذَا مِنْ حَقِّ سَعْرِ مَرَادِ زَكَاةٍ هُوَ، شاہ دلی اللہ صاحب محدث دہلوی اپنی کتاب مصفیٰ شرح فارسی موطا میں تحت باب مندرجہ بالا رقمطراز ہیں، مترجم گوید رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارضا واجب می شود اداء زکوٰۃ نزدیک حصا یعنی درودن وجائز می شود اداء زکوٰۃ نزدیک بدو صلاح و اشتداد حب زیر کہ خرص دریں صورت مشروع شدہ است و بجز خرص بر ذمہ مالک مقرر می شود یعنی کھیتوں کی کٹائی اٹھائی کے وقت زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے، اسی واسطے پھلوں کی پختگی و ظہور صلاحیت کے وقت ان کا اندازہ کرنا بغرض وصولی زکوٰۃ مشروع وجائز ہے، اور اسی انداز کے مطابق مالک ذمہ زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے، مقصد یہ کہ اگر رقوم معاملہ و خرچہ وغیرہ کی ادائیگی کے بعد زکوٰۃ لینے کا حکم ہوتا ہے، شریعت ان چیزوں کے بعد خرص یعنی اندازہ کرنے کا حکم دیتی واذلیس فلیس۔

ہاں شارع عیالہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے اتنی رعایت ثابت ہے کہ جو زمین چاہی نہی ہو، یعنی اس کا آبیانہ ادا کرنا پڑتا ہو، اس میں نصف عشر (بیسواں حصہ) ہے، اور جو زمین بارانی ہو یعنی اس پر پانی وغیرہ کا خرچ نہیں آتا، اس میں عشر (دسواں حصہ) ہے، بنا بریں حدیث ہذا اگر کہا جائے تو غالباً بعد از صواب نہ ہوگا کہ جس زمین کا معاملہ سرکاری بھرنہ پڑتا ہو، اس میں سے بوجہ کثرت نفقہ کے نصف دے دیا جائے، اگرچہ وہ بارانی ہی ہو کیوں کہ

زمین چاہی میں خرچ ہی کی وجہ سے نصف عشر مقرر کیا گیا ہے۔

فتاویٰ ستاریہ جلد اول ص ۱۹۶

توضیح۔ عشر یا نصف عشر زیادہ خرچ کی وجہ سے نہیں، بلکہ مشقت اور محنت کی کمی بیشی کی وجہ سے ہے، چونکہ بارانی فصل میں محنت اور مشقت کم ہے، لہذا عشر کا حکم دیا، اور چاہی نہری میں مشقت زیادہ ہے، اس لئے نصف عشر کا حکم ہے۔

(الرافق علی محمد سعیدی خانیوال)

سوال۔ جناب نے بیان فرمایا ہے، ماہ ربیع الاول ۵۹ھ کے رسالہ میں ص ۸۵ سوال ۴۴۷ کے جواب میں کہ کھیتی کی زکوٰۃ کھیت کٹتے ہی دی جائے، بخلات روپے کی زکوٰۃ کے کہ اس میں سال گزرنے پر دی جائے، کیا جو مالک نصاب نہیں، جیسا کہ روپے کی زکوٰۃ سال گزرنے پر دی جانے گی، تو مقروض کے پاس تو سال گزرنے تک روپیہ رہنے کا ہی نہیں، اور کھیتی کی کھیت کٹتے ہی دی جانے گی، تو کیا مقروض شخص کو بھی کھیتی کی زکوٰۃ دینی ہوگی۔ اور کوئی شخص زمیندار جو چار آنہ فی بیکہ سال اور غیر زمیندار ۸۰۰ روپے سال اور اس سے بھی زیادہ لگان دھراج ادا کرتے ہیں کیا سب کو دو سوال حصہ زکوٰۃ دینی ہوگی۔

جواب۔ جو شخص صاحب نصاب نہیں اس پر زکوٰۃ بھی نہیں جس مقروض کے پاس سال گزرنے تک روپیہ نہیں بلکہ اس نے قبل از اختتام سال دائن کو سب روپیہ ادا کر دیا اسی طرح تمام غلہ قرض خواہ کو دے دیا، اور اس کے ملک میں زکوٰۃ کے قابل نہیں بچا تو ایسے شخص پر زکوٰۃ نہیں۔ یاں جو مدیوں دائن کو روپیہ وغیرہ بھی نہ دے، اپنے پاس رکھے، اور زکوٰۃ کا وقت آجائے، تو برابر اس کی زکوٰۃ دینی ہوگی، جیسے لوگوں کا قرض واجب الادا ہے، اس سے کئی درجہ زیادہ زکوٰۃ اللہ کا قرض ہے۔ فدیۃ اللہ بحق بالقضاء نیز ہر زمین کی پیداوار میں عشر یا نصف عشر جیسی صورت، لازم و فرض ہے، بشرطیکہ مالک پیداوار مسلمان ہو، اور پیداوار نصاب کو پہنچ جائے، خواہ زمین خراج ہو یا عشری اور خواہ زمین مالک پیداوار کی ملک ہو یا نہ ہو یعنی مالک پیداوار زمیندار ہو یا غیر زمیندار بہر صورت عشر یا نصف عشر لازم ہے، کیونکہ اولہ وجوب عشر و نصف

عشر عام ہے، اِکما قال تَمَّا لَیْ اَلْفِقُوْا مِنْ طَیِّبَاتِ مَا کَسَبْتُمْ وَمِمَّا اَخْرَجْنَا لَکُم مِّنْ اَلْاَرْضِ وَ قَالَ عَلَیْہِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِیْمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْاَرْضُ اِذْ کَانَ عَشْرًا یَا عَشْرَ فِیْمَا سَقٰی بِالْبَضِیْعِ نِصْفَ الْعَشْرِ (متفق علیہ)

الغرض زمین کا خراج، لگان، معاملہ، محصول، آبیانہ ادا کرنا پڑتا ہو یا نہ پڑتا ہو ہر حالت میں زکوٰۃ واجب ہے، صرف فرق اتنا ہے کہ جس زمین پر آبیانہ وغیرہ کا خرچ کافی پڑتا ہے، اس میں نصف عشر دربیسواں حصہ ہے، اور جس پر خرچ وغیرہ نہیں آتا، اس میں عشر درسواں حصہ ہے، جو لوگ زمین کے لگان خراج وغیرہ کی وجہ سے وجوب زکوٰۃ کے قائل نہیں ان کا قول غلط و باطل ہے۔ لانه قد صح عن عمر بن عبد العزيز أنه قال لمن قال انما على الخراج الخراج على الارض والعشر على الحب اخرجہ البیهقی من طریق یحییٰ بن ادم نے الخراج لہ و فیہا عن الزہری لم یزل المسلمون علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و بعد کایعالمون علی الارض و لیستکرونها و یؤدّون الزکوٰۃ عما یخرج منها و فی الباب حدیث ابن عمر فیما سقت السماء، عشر (متفق علیہ) و یتدل بعمومہ انتہی۔ یعنی جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ ہم چونکہ زمین کا خراج و لگان وغیرہ ادا کرتے ہیں، لہذا ہم پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ ان کو امیر المؤمنین عمر ثانی عمر بن عبد العزیز نے یہ دندان شکن جواب دے کر ساکت کر دیا کہ خراج زمین پر ہے، اور زکوٰۃ (عشر) داؤں یعنی زمین کی پیداوار پر ہے، امام بیہقی نے اس کو بطریق یحییٰ بن ادم روایت کیا ہے، نیز امام بیہقی کی کتاب الخراج میں امام زہری رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ عہد نبوی سے برابر یہ دستور چلا آیا ہے، مسلمان زمین کی کاشت کرتے زمینیں بٹائی وغیرہ پر دیتے لیتے تھے، اور اس کی کل پیداوار کی زکوٰۃ ادا کرتے تھے، حدیث ابن عمرؓ سے بھی یہی امر مستفاد ہوتا ہے، کہ شارح علیہ السلام کی جانب سے عشر یا نصف عشر ہے، لگان و معاملہ وغیرہ مسلمانوں پر شاہی ایجاد ہے بشرعی حکم نہیں، اگر لگان زمین کا جو خلاف شرع ہو خواہ وہ ۱۲ فی بیگہ ہو یا ۸۰ یا اس سے زائد زمیندار پر ہو یا غیر زمیندار پر ادا نہ کیا جائے، تو شرعاً کوئی حرج نہیں، اور زمیندار ہو یا غیر زمیندار اگر زکوٰۃ (عشر) نہ ادا کرے تو شرعاً سخت مجرم یعنی کافر ہے، حدیث میں ہے، مَنْ لَمْ یُزِکْ فَهُوَ لَیْسَ بِمُسْلِمٍ جو

زکوٰۃ نہ دے وہ مسلمان نہیں۔

مسئلہ ہذا کے متعلق ائمہ اربعہ کا مذہب | علامہ کے مابین یہ مسئلہ معارک عظیم سے ہے، امام مالک و امام شافعی و امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہم کا یہ مذہب ہے، کہ خراج و عشر دونوں لازم ہیں، اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہم کے ہاں سوائے خراج کے اور کچھ لازم نہیں۔ چنانچہ ہادیہ میں ہے: **ولا عشر فی الخارج من ارض الخراج** ۱۵ فتح القدیر میں ہے، **وقال الشافعی والکوفی و احمد یجمع بینہما لا فہما حقان ذانا و محلا و سببا و مصرفا** ۱۵ گو صاحب ہادیہ نے اپنے مدعا کے اثبات میں تین اولہ قائم کئے ہیں۔ مگر حنفی مذہب کے بڑے ٹھیکیدار امام ابن ہمام مصنف فتح القدیر نے تینوں کو مخدوش و منظور فیہ قرار دیا ہے، نیز علامہ قاضی تبار اللہ صاحب پانی پتی حنفی نے اپنی کتاب تفسیر مظہری میں صاف لکھ دیا ہے: **دلویثبت منع الجمع بین العشر والخراج بدلیل شرعی**۔ یعنی عشر اور خراج میں تفریق کرنا کسی دلیل شرعی سے ثابت نہیں کہ وہ دلیل خراجی زمین سے عشر کو مانع ہو بعض حنفیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ کسی امام جائز یا عادل سے خراجی زمین کا عشر لینا صراحتہ ثابت و مذکور نہیں نہ خلفاء اربعہ سے نہ دیگر کسی صحابی و غیرہ سے پس ثابت ہوا کہ اس پر تمام صحابہ کا اجماع تھا، لیکن علامہ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ نے اس دعویٰ اجماع کو بالکل توڑ دیا ہے فرماتے ہیں: **لا اجماع مع خلاف عمر بن عبد العزیز والزهري بل لو ثبتت عن غیرہما التصحیح بخلافہما انتہی**۔ یعنی عمر بن عبد العزیز و امام زہری جیسے حضرات سے اس کے خلاف منقول ہے، تو پھر اجماع کہاں رہا۔ بلکہ ان دونوں کے سوائے کسی سے بھی اس کے خلاف تصریح ثابت نہیں۔ بس مسئلہ ہذا میں جو کچھ حضرت عمر بن عبد العزیز سے منقول ہے، وہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ دوم کا بھی مسلک ہے، **لانه کان متبعاً لہ مقتفياً لا تارداً**۔ رہا صاحب ہادیہ کا حدیث لا یجتمعت عشم و خراج فی ارض مسلم سے استدلال کرنا، سوا دل تو حقیقہ کے امام ابن ہمام نے فرمایا ہے کہ وہو حدیث ضعیف دوم علامہ حافظ ابن حجر نے درایہ ص ۲۶۸ میں لکھا ہے کہ حدیث لا یجتمعت عشم و خراج فی ارض مسلم الی قولہ و فیہ یجلی بن

عنبسۃ وھودۃ دخال الدارقطنی ھو کذاب یعنی یہ حدیث ضعیف ہے۔ اس میں یحییٰ بن عنبسہ راوی
 واپسی اور کذاب ہے، لیکن میں کہتا ہوں کہ صاحب بدایہ کا اس سے استدلال پکڑنا بالکل غلط
 ہے، کیوں کہ حدیث میں لفظ ”مسلم“ کا صاف تبارہا ہے کہ مسلمان پر یہ دونوں چیزیں نہیں یعنی امام
 دقت و بادشاہ وقت کو چاہیے کہ ایک مسلم شخص پر زکوٰۃ کے ہمراہ خراج نگان وغیرہ نہ لگائے
 اگر کوئی بادشاہ اس مسلمان پر جو صاحب نصاب ہے، اور پورے طور پر موافق شرح زکوٰۃ ادا
 کرتا ہے، خراج و نگان وغیرہ لگا دے اور جبراً اس سے وصول کرے تو یہ اس کا اپنا جوہر و استبداد
 ہے، شرعی حکم نہیں۔ ہاں شرعاً اس مسلمان کو بھی ہرگز حق حاصل نہیں کہ حکام دقت کا مقرر کردہ خراج
 تو ادا کرے، مگر اس احکم الحاکمین کا مقرر کردہ عشر سہم کر جائے، اور ادا نہ کرے، اگر ایسا کرے
 گا، تو یزیم الحجاب میں اس ذی الجبروت و الملکوت کو کیا جواب دے گا، بجز تحقیر، افسوس و مذمت
 و خجالت، حسرت کے کچھ بن نہ پڑے گا، اور عذاب الہی میں مگر کوس و منکوس ہو جائے گا، فقط
 (مفتی) ابو محمد عبدالستار غفرلہ ولوالدیہ العفار (دآمین)

صحیفۃ الہدیٰ بابت ماہ ربیع الثانی ۱۳۹۲ھ مطابق مئی ۱۹۷۴ء جلد ۲۰ نمبر ۴ (فتاویٰ ستاریہ جلد ۲۰)

فتویٰ عشر پر ایک نظر

جناب حضرت العلام علامۃ الدہر و مجتہد العصر حافظہ عبد اللہ صاحب محدث روپیٹری متع اللہ
 المسلیں بطول حیاتہم کا علم و فضل مسلم ہے، آپ جامع معقول و منقول ہیں، ماہر اصول و فروع
 میں، خصوصاً میری عقیدت میں جن جناب بحر العلوم ہیں، جن پر جماعت کو بجا طور پر ناز ہے کئی
 بار کا تجربہ ہے، کہ راقم الحروف نے مسائل مختلف فیہا میں حضرت العلام سے تبادلۂ خیالات کیا،
 تو آپ مجھے علمی سمندر کی اتنی گہرائی میں لے گئے کہ وہاں پہنچ کر غوطے کھانے لگا، آخر آپ ہی
 نے اطمینان دلا کہ بفضل خدا سلامتی سے باہر نکال لیا، تو میں نے آپ کا یہ کمال دیکھ کر یہ کہا:-

عالوین العلوم کامل بین الکمال :- مثله ملجاء شخص فی الدھر والذھن
 لیکن بندہ کسی جامع العلوم سے کتنی ہی حسن عقیدت رکھتا ہوں، ان کی بات کو بلا دلیل تسلیم نہیں کیا کرتا۔

بلکہ اس کو تقلید تصور کرنا ہوں، اس لئے ہر شرعی مسئلہ کی دلائل سے تحقیق کرنے کے درپے رہتا ہوں جب تک اس مسئلہ کی دلیل سمجھ میں نہ آئے، کبھی نہیں مانتا، چنانچہ ایسے ہی حضرت العلماء حافظ صاحب روایت کا یہ فتویٰ کہ: ”جو شے ذخیرہ ہو سکے، اس سے عشر دینا پڑے گا، راجح مذہب یہی ہے۔“

میری سمجھ سے بالاتر ہے، کہ اس کی نہ کوئی دلیل بعبارة النص حضرت مدوح کے مضمون میں مل سکی، اور نہ ہی دیگر کتب شریعہ میں۔ ہاں یہ ائمہ دین میں سے کسی امام مجتہد کا اجتہاد ہو جس کی اتباع حضرت العلماء نے فرمائی ہو، تو یہ ممکن ہے، لیکن یہ

ماہل حدیث و دعا و انشا سیم : با قول بنی چوں و چرا انشا سیم
اگر اجتہاد و مجتہد اور قول خلاف عبارة النص محبت ہے، تو پھر علماء اہل حدیث کو مجتہد امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہ مسلک مان لینا چاہیئے، کہ رزقین کی ہر پیداوار قلیل و کثیر میں عشر واجب ہے، کہ اس میں احتیاط بھی ہے، اور ظاہر قرآن میں: ”اخرجنا لکم من الارض کے مطابق بھی ہے، لیکن حدیث نصاب خمسۃ اوسق سے دست بردار ہونا پڑے گا، اگر یہ تسلیم نہیں تو پھر یہ بھی تسلیم نہیں کہ ہر شے ذخیرہ ہو سکے والی میں عشر ہے، کہ یہ مندرجہ ذیل دلائل کے سراسر خلاف ہے، جن کا کوئی مسکت جواب نہیں ہے، دلیل اول: تحفۃ الاحوذی جلد ۱ ص ۱۷ میں ہے: رواہ الحاکم فی المستدرک عن معاذ بن انس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فیما سقت السماء والبی و البیل العشر و فیما سقی بالنقم نصف النقم و انما یکون ذلک فی التمر و الحنظلہ۔ و اما القنات و البطیخ و الرمان و القصب فقد عفی عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الحاکم صحیح الاسناد۔“ یعنی حاکم نے مستدرک میں معاذ بن انس سے روایت کیا ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس کو بارش نے پانی پلایا۔ تر و تازگی زمین نمناک سے پیدا ہوئی یا سیلاب سے سیراب ہو کر پیدا ہوئی۔ اس چیز میں دو سوال حصہ ہے، اور جس پیداوار کو پانی نکال کر دیا جائے، اس میں بیسواں حصہ ہے، اور کھجور اور گندم اور غلہ میں ہے، لکڑی، کھیرے اور کدو و خربوزے، اور انار اور گنا پونڈا۔ بانس سے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عشر معات

کر دیا ہے۔ اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ زراعت اور باغ کی ان چیزوں میں زکوٰۃ ہے جو طعام کے طور پر استعمال میں آتی ہیں جن میں سے بعض کا نام لیا ہے کہ کھجور اور گندم ہیں، اس تخصیص کے بعد تعمیم ہے کہ حبوب دانوں میں عشر ہے، اس کلام میں انما ذلک جملہ حصر پر دال ہے پس کپاس سبزی، کماد وغیرہ اس سے خارج ہوا۔

دلیل دوم :- جز کتاب الزکوٰۃ ابن ابی شیبہ ص ۱۵ میں ہے، عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بلغ الطعام خمسة اوسق فقیہ الصدقة۔ یعنی جب طعام پانچ اوسق کو پہنچ جائے تو اس میں زکوٰۃ ہے۔

اس سے ظاہر ہوا کہ کپاس، کماد سبزی وغیرہ جو کھپائی اور طعام نہیں، ان پر زکوٰۃ نہیں، صاع اور اوسق میں کھجور، زیت، حبوب گندم وغیرہ غلہ کا اندازہ کیا جاتا ہے، کماد، کپاس کا نہیں کہ نہ ان میں زکوٰۃ ہے، اور نہ ان کا صاع یا اوسق سے نصاب بیان کیا گیا ہے، کماد کی زکوٰۃ حب معاف ہوئی، جو اصل ہے، تو شکر، گڑ، کھانڈ کی خود معاف ہوگی کہ وہ اس کی فرع ہے، ہال ان کی ملحہ ہے، آجائے تو مانا جاسکتا ہے، درنہ قیاس کو بمقابلہ نصوص کوئی دخل نہیں ہے کہ یہ طعام عرفاً نہیں ہے۔

دلیل سوم :- جز کتاب الزکوٰۃ ص ۱۵ میں ہے، عن عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال العشر فی التمر والتزیت والحنطة والشعیر۔ یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عشر کھجور اور داکھ اور منقہ اور گندم اور جو میں ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہر دانہ اور غلہ اور طعام اور میوہ میں عشر نہیں ہے، عشر صرف چار چیزوں میں ہے کھجور، منقہ، گندم، جو۔

جن حدیثوں میں حبوب اور طعام کا لفظ ہے، وہ محل میں یا عام ہیں، اور یہ حدیث ان کی مفسر ہے، یا مخصوص ہے، امام طحاوی نے دو حدیثوں کی بابت ایک مقام پر یہ فاعلہ ظاہر کیا ہے کہ، ان الا مفسرۃ دھذا مہملۃ فالقصر من ذلک ادلی من المجل۔ یعنی روایت اولیٰ عمل ہے، اور دوسری مفسر ہے مفسرہ کا لینا ادلی ہے۔

دلیل چہارم :- نیل الادوار جز رابع ص ۱۲ مصری میں ہے، اخرجه الحاکم والبیہق

والطبرانی من حدیث ابی موسیٰ ومعاذ حین بعثہما النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی الیمین یعلما ت
الناس ۱۸۔ ینہم فقال لا تأخذ الصدقات الا من هذا الامر بعة الشعیور والحنطة والذبیب والتمر
قال البیہقی رواہ ثقاة دھومتصل۔ یعنی ابو موسیٰؓ اور معاذؓ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن کی طرف
بھیجا کہ لوگوں کو دین کی تعلیم دیں، اور ساتھ ہی عاملین کی حیثیت سے لوگوں سے زکوٰۃ وصول کریں،
پس عشر فصلی چار چیزوں سے وصول کریں۔ ان چار کے علاوہ کسی چیز پیداوار سے عشر نہ
لیں، اور وہ چار چیزیں یہ ہیں جو۔ گندم۔ کھجور۔ منقہ۔ کھجور۔

اس حدیث میں صاف صحر کے ساتھ یہ بیان کیا گیا ہے کہ عشر صرف چار جنسوں میں ہے، ان کے
علاوہ کسی چیز سے عشر لینا منع ہے،

دلیل پنجم۔۔ جز کتاب الزکوٰۃ ص ۱۹ میں ہے، البورہ کہتے ہیں۔

عن ابی موسیٰ الاشعریؓ انہ لم یأخذھا الا من الحنطة والشعیر والتمر والذبیب۔
یعنی حسب الحکم ابو موسیٰؓ الاشعریؓ چار اشیاء مذکورہ کے بغیر کسی جنس سے زکوٰۃ وصول نہ کرتے
تھے، اسی طرح حضرت معاذ کا عمل مروی ہے، پس ارشاد نبوی اور عمل عاملین صاف منقطع ہیں، کہ
عشر صرف چار چیزوں میں ہے، ان کے علاوہ کسی پیداوار میں عشر نہیں ہے۔

حضرت حن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ۔ والذکوٰۃ فی البور والشعیر والتمر والذبیب۔
یعنی زکوٰۃ صرف گندم، جو، کھجور، منقہ میں ہے۔ ان کے علاوہ کسی جنس میں کسی حدیث صحیح
سے عشر ثابت نہیں ہے۔

دلیل ششم۔۔ عن علی قال الصدقة عن اربع من البرفان لم یکن برفتم خان لم یکن
تم ذبیب فان لم یکن ذبیب فتعیر۔ (جز کتاب الزکوٰۃ ص ۱۸) یعنی حضرت علیؓ نے فرمایا کہ صدقہ
چار چیزوں میں ہے، گندم میں ہے، اس میں نہ ہو تو کھجور میں ہے، کھجور میں نہ ہو تو منقہ میں ہے، اگر
منقہ میں نہ ہو تو کھجور میں ہے۔

دلیل ہفتم۔ مشکوٰۃ میں ہے۔ عن موسیٰ بن طلحة قال عندنا کتاب معاذ بن جبل
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال انما امرہ ان یأخذ الصدقة من الحنطة والشعیر

والزبیب والتمر مرسلا رواه فی شرح السنة۔

یعنی موسیٰ بن النضر سے روایت ہے کہ ہمارے پاس حضرت معاذ بن کاخط ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ عاذ بنہ کہا کہ محمد کو نبی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ زکوٰۃ چار چیزوں سے لیں گندم جو، کھجور اور متقی سے یہ حدیث مرسل ہے جس کی تائید دوسری مرسل سے ہوتی ہے۔
دلیل ہشتم۔ عن الشعبي انه قال كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اهل اليمن

انما الصدقات في الحنطة والشعير والتمر والزبيب۔

یعنی شعبی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل یمن کو لکھا کہ صدقہ صرف ان چیزوں میں ہے گندم جو، کھجور، انگور (ان کے علاوہ کسی چیز میں نہیں ہے۔

دلیل نہم۔ دارقطنی میں عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی روایت میں الفاظ یہ ہیں۔ واما من رسول الله صلى الله عليه وسلم الزکوٰۃ فی الحنطة والشعير والتمر والزبيب۔

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طریقہ عشر زکوٰۃ کا چار چیزوں میں گندم جو، کھجور، انگور خشک۔

دلیل دہم۔ نیل الاوطار میں ہے۔ اخرجہ الطبرانی عن عمر قال انما من رسول الله صلى الله عليه وسلم الزکوٰۃ فی هذا الاسم یعة فذکرها۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار فضلی چیزوں میں عشر مقرر کیا ہے جو مذکور ہوئیں۔ (یہ حدیث مرسل ہے)

تلك عشرة كاملة۔ یہ دس دلائل مجموعی طور پر اس امر کے ثبوت پر قطعی ہیں کہ عشر چار فضلی چیزوں میں منحصر ہے ان کے علاوہ کسی چیز میں عشر نہیں ہے۔ ابن ماجہ میں جو رکاذ ذکر ہے جو غیر ثابت ہے پس ان کے علاوہ کسی چیز میں عشر لینا درست نہیں سخت خطرہ کا مقام ہے۔ کہ حدیث میں ہے کہ المعتدی فی الصدقة کمانعہا۔ یعنی زکوٰۃ لینے میں زیادتی کرنے والا مثل زکوٰۃ نہ دینے والے کی ہے نعوذ باللہ منها۔

ائمہ دین کا فیصلہ

اس بنا پر امام شوکانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ، فیكون الحق ما ذهب اليه الحن البصري

والحسن بن صالح والثوری والشعبی من ان الزکوٰۃ لا تجب الا فی البدو الشعیر والتمر والزبدیہ
 لا فیما عدا هذه الاربعة مما اخرجت الارض :- یعنی اس مسئلہ میں حق مسلک امام حسن
 بصریؒ اور حسن بن صالح اور امام ثوریؒ اور امام شعبیؒ کا ہے کہ زکوٰۃ ان چار چیزوں میں منحصر ہے۔
 اسی طرح تلخیص الجبر میں حافظ ابن حجرؒ کا فیصلہ ہے، اور اسی طرح علامہ امیریمینیؒ کا سبیل السلام
 میں فیصلہ ہے، ان کے علاوہ تنقیح الثوابع تخریج مشکوٰۃ میں علامہ مولانا ابوالوزیر احمد حسن محدث مرحوم
 حدیث "اربعا جناس" پر لکھتے ہیں کہ :- والحدیث يدل على انه لا تجب الزکوٰۃ الا فی البدو الشعیر
 والتمر والزبدیہ لا فیما عدا هذه الاربعة :- یعنی حدیث اربعہ جناس اس حکم پر دال ہے کہ زکوٰۃ فصلی
 ان چار جنسوں پر واجب ہے، گندم، جو، کھجور، اور انگوٹھ، ان چار کے سوا کسی جنس زراعت
 پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ پس مؤلف سبیل السلام علامہ مینیؒ کا یہ فرمان صحیح ہے کہ :- فالادفع
 دلیلا مع الحاضرین للوجوب فی هذه الاربعة یعنی جو لوگ چار جنسوں میں زکوٰۃ عشر کا حصر کرتے
 ہیں، ان کی دلیل بہت واضح ہے، پھر اس کے قریب امام مالکؒ کا مذہب ہے کہ، "جميع جنوب جو
 طعام کا حکم رکھتے ہیں، ان سے عشر لیا جائے"۔

جیسے بروایت حاکم اس پر لفظ جوب دال ہے، نیز مشکوٰۃ میں ہے :- کہ یس فی حب ولا
 تمر صدقة حتى يبلغ خمسة اوسق (دانی) یعنی غلہ اور کھجور میں عشر نہیں ہے، جب تک پانچ اوسق
 کو نہ پہنچ جائیں، پس سبزی، کما، کھانڈ، شکر، کپاس اشیا دکیلی نہیں، اور نہ یہ طعام ہیں، لہذا ان
 چیزوں میں عشر لینے دینے کا کوئی ثبوت نہیں ہے، اور عموم ادلہ سے استدلال صحیح نہیں ہے، کہ
 وہ مخصوص ہو چکی ہیں اور اب وہ اپنے عموم پر باقی نہیں ہیں۔

آنجناب نے دلیل اربعہ کا معارضہ کرتے ہوئے جو دلیلیں بیان فرمائی ہیں، وہ سب اجتہاد کا
 اور وجدانی ہیں، کوئی معارضہ کے قابل نہیں، البتہ کپاس والی حدیث ایک ایسی دلیل ہے، جس
 سے سطحی نظر رکھنے والا شخص ظاہر یہ ضرور دھوکہ کھا سکتا ہے، کہ اس سے کپاس کا عشر مفہوم
 ہے، لیکن عمیق تحقیق سے کام لینے والا شخص ضرور اس نتیجہ پر پہنچے گا، کہ اس حدیث میں عشر کا ذکر
 نہیں ہے، بلکہ اس میں جز یہ مراد ہے۔

سنن بیہقی کبریٰ جب میرے پاس عہد قیام ہندوستان میں تھی تو اس وقت اس کے مطالعہ سے مجھے یہ انکشاف ہوا تھا کہ حدیث ابوداؤد زرعی قطن سے عشر مراد نہیں جزیہ ہے، اب سنن کبریٰ میرے پاس نہیں ہے، لیکن مندرجہ ذیل وجوہ جن کی بنا پر میں حدیث کو جزیہ پر محمول سمجھتا ہوں۔

۱۔ امام ابوداؤد نے اس حدیث کو کتاب الخراج میں ارض سین کے ذکر میں بیان فرمایا ہے، جہاں اہل ذمہ کے احکام میں عشر زکوٰۃ کو کتاب الزکوٰۃ میں باب صدقۃ الزرع میں ذکر کی جاتی ہے، اذلیس فلیس۔

۲۔ اس حدیث میں صاف یہ الفاظ جزیہ پر دل میں۔ فصائمہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم علی سبعین حلة۔ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل سیب سے ستر حلتہ پر صلح کر لی، زکوٰۃ تو خدا کی فریضہ ہے جو پیداوار کے نصاب کے اندازہ پر لیا جاتا ہے، اس میں یہ صلح کیسی کہ سالانہ ستر حلتہ دے دیا کریں پیداوار زیادہ ہو یا کم ہو، پھر فصل پر چھ ماہی عشر ہے، یہ سالانہ خراج یا جزیہ ہے، جو صلح سے طے ہوا ہے، پھر یہ کپڑے لئے گئے ہیں، اگر عشر ہوتا تو جنس پیداوار کے حساب سے لی جاتی ہے، جیسا کہ عشر کا قاعدہ ہے، مقدار زکوٰۃ میں کمی بیشی پر صلح کیسی؟

ابوداؤد کی ایک روایت اسی کتاب الخراج میں ہے صالحہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اہل بخران علی الفئی، ظاہر ہے کہ صلح اہل ذمہ سے ہے۔

۳۔ عشر ہر مالک یا کاشتکار سے اس کی ملک کو پیداوار کا حساب لگا کر دو سوال یا بیسواں حصہ لیا جائے گا، لیکن اس حدیث میں یہ ذکر ہے، کہ کل سنة عن یقی من سیب ما رب۔ یعنی ہر سال ستر حلتہ ان لوگوں سے وصول کئے جاتے رہے جو ما رب میں باقی رہ گئے تھے، دخواہ وہ زراعت کریں یا نہ کریں، کسی کو کم ہو یا نہ زیادہ، یہ طریقہ جزیہ خراج کا تو ہو سکتا ہے، عشر کا یہ دستور شرعی نہیں ہے۔

۴۔ پھر اس میں یہ ذکر ہے کہ پہلے تو ستر حلتہ عہد صدیقی تک رہے، پھر صدقہ مقرر ہو گیا اس سے ظاہر ہے کہ پہلے جزیہ تھا، کپڑوں سے پھر صدقہ ہو گیا، گویا یہ سیاسی نظام تھا، شرعی نہیں کیونکہ شرعی قوانین مقرر ہیں، وہ بدلتے نہیں ہیں، لا تبدیل لکلمات اللہ۔

اگر اس میں صدقہ سے مراد صدقہ نفی ہو تو یہ بھی ممکن ہے، کیونکہ وہ حکم والو حقه یم حصادہ فیض سے کچھ دینا پڑتا ہے جس کا کوئی اندازہ مقرر نہیں ہوتا، مالک زراعت کی مرضی سے ہوتا ہے، فی المال حق مولیٰ الزکوٰۃ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل سبا کو ترغیب دی کہ لا بد من صدقۃ تب انہوں نے کچھ دینا شروع کر دیا تھا، جو صلح اور رضا مندی سے طے ہوا تھا، یہ تو جیہہ بایں شرط ہے کہ اس وقت اہل سبا اسلام قبول کر چکے ہوں ورنہ جزیہ منصوص ہے۔

۵۔ ابوداؤد کی اسی کتاب الخراج میں آگے باب فی اخذ الجزیۃ میں اس کی صراحت ہے، کہ امۃ ان یاخذ من کل حالہ یعنی محتلمادینار اذ عدلہ من المعافری ثیاب تکون باليمن یعنی عامل کو حکم دیا کہ ہر بالغ سے ایک دینار یا اس کے برابر من المعافری کپڑے جو یمن میں ہوتے ہیں، وصول کرو، جزیہ کی وصولی عاملین کے ذمہ تھی، کسی سے دیناروں کا حساب فی کس یا کپڑے دیناروں کے حساب سے۔ اور کسی قبیلے سے ستر حلتے لے لیتے تھے۔

۶۔ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ زمین خراجی ہو اور اس سے سالانہ خراج لیا گیا ہو، کیونکہ اگر عشر ہوتا تو غلہ پر ہوتا، جیسے خلیفہ عادل حضرت عمر بن عبدالعزیز کا فرمان ہے کہ: ”الخوارج علی الارض والعش علی الحب“ یعنی خراج زمین پر ہوتا ہے، اور عشر غلہ پر ہوتا ہے۔

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اس وفد سے صدقہ کی بابت فرمایا، تو انہوں نے زراعت قطن بتلائی کہ اس میں عشر نہیں ہوتا۔ تو آپ نے کپڑوں پر صلح کر لی کہ چلو نفی صدقہ ہی سہی، پھر ابو بکرؓ کے بعد غلہ ہوا، تو یہ صلح ٹوٹ گئی، پھر فرضی عشر مقرر ہو گیا۔

خلاصہ: یہ کہ حکم خدا الحب من الحب عشر غلہ پر ہوتا ہے، اور غلہ ہی لیا جاتا ہے، کہ ہر جنس سے وہی جنس زکوٰۃ میں لینا مشروع ہے، امام ابوداؤد کے ”باب ارض الیمین“ سے یہ بھی ظاہر ہے کہ یہ زمین خراجی تھی، جس سے کپڑے لئے جاتے تھے، عشر نہیں تھی۔ ورنہ عشر وصول کیا جاتا۔ فتقکو وادیا ولی الا الباب۔

۷۔ شاید آنجناب یاد گیر اہل علم سے کوئی صاحب حدیث میں الفاظ صدقہ کو مد نظر رکھتے ہوئے، یہ فرمائیں کہ یہ شخص دھصاری ابطاکم فہم ہے، کہ لفظ صدقہ کا صاف موجود ہے، اور

یہ خلاف محاورہ صدقہ سے جزیہ مراد لے رہا ہے، تو میں عرض کرتا ہوں کہ تصور و فہم اور کم علمی کا تو مجھے اعتراض ہے، خصوصاً حضرت العلام کے آگے تو سندر کے مقابلہ میں ایک قطرہ ہوں، لیکن مجھے بالکل ہی بے وقوف نہ سمجھ لیا جاوے، بلکہ احادیث جزیہ اہل ذمہ پر ظاہر نہ نظر کر لی جائے تو یہ ظاہر ہو جائے گا کہ اہل ذمیہ کے جزیہ کو صدقہ سے بھی تعبیر کیا گیا ہے،

چنانچہ جزد کتاب الزکوٰۃ لاین ابی شیبہ ص ۱۵ میں دو باب فی نصاریٰ بنی تغلب مایؤخذ متھم کے تحت یہ حدیث ہے کہ ان عمر بن الخطاب استعمل ابابہ ورجلا اخر علی صدقات اهل الذمة مما یختلفون به الی المدینة فكان یا مرهم ان یاخذ ومن القمح نصف العشر تخفیفاً علیہم لیحملوا علی المدینة ومن القطنیة وھی الحبوب العشر (ص ۱۵)

یعنی عبید اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے میرے باپ عبداللہؓ اور ایک شخص کو اہل ذمہ کے صدقات پر عامل مقرر کیا اور ان کو حکم دیا گیا کہ گندم سے نصف عشر وصول کریں۔ یہ ان کی رعایت تھی۔ اور دیگر غلوں کا دو سال حصہ وصول کریں۔

نیز دوسری روایت میں ہے:-

عن عمر بن الخطاب انه صالح نصاری بنی تغلب علی ان تضعف علیہم الزکوٰۃ موتین۔ یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نصاریٰ بنی تغلب سے اس بات پر صلح کر لی کہ وہ زکوٰۃ و گنی دینی سال میں دو بار ادا کریں۔

تیسری روایت میں ہے کہ ابن ابی زئب کہتے ہیں، میں نے امام زہری سے نصاریٰ کلب و تغلب کے جزیہ کی بابت سوال کیا، تو انہوں نے فرمایا کہ:- بلغنا انه یؤخذ متھم نصف العشر من مواشیہم۔ یعنی ہم کو یہ روایت پہنچی ہے کہ ان کے مویشیوں سے نصف عشر لیا جاتا تھا، نیز دوسرے باب میں یہ روایت ہے کہ ایک نصرانی نے عدالت فاروقؓ میں درخواست کی کہ میں بوڑھا عیسائی ہوں، آپ کا عامل مجھ سے سال میں دو بار عشر لیتا ہے، کچھ رعایت کیجئے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں بوڑھا حذیف ہوں، پھر عامل کو حکم دیا کہ اس سے سال میں ایک بار عشر لیا کریں۔

نیز درایہ تخریج ہادیہ ص ۱۵۹ میں ہے :-

ابو عبیدہ بنی لاموال من طریق داؤد بن عمرو صالح نصاریٰ بنی تغلب علی ان
یضا عت علیہم الصدقة۔ یعنی حضرت عمرؓ نے بنی تغلب کے عیسائیوں سے اس بات پر صلح
کی کہ یہ نسبت مسلمانوں کے ان سے دگنا صدقہ وصول کیا جائے گا۔

نیز درایہ ابن حجرؒ کے ص ۲۸۱ میں ہے :-

نصاری بنی تغلب یؤخذ من اموالہم ضعف ما یؤخذ من الزکوٰۃ لان عمر صالحہم علی
ذلک بحض من الصحابة۔ ان دلائل سے صاف واضح ہوا کہ اہل ذمہ کے جزیہ پر صدقہ
زکوٰۃ عشر کا اطلاق آیا ہے، لیکن مجاز احقیقت میں وہ جزیہ تھا۔
درایہ کے اسی صفحہ میں ہے کہ :-

قال عمر هذا اجزية فمهما شئت۔ ہے تو اس کا نام جزیہ مگر تم جو مرضی ہے نام
رکھ لو۔

پس ثابت ہوا کہ اہل سبا سے بھی جزیہ پر صلح ہوئی تھی، جس کو صدقہ ان کے محاورہ کی بنا
پر کہا گیا ہے، وہ شرعی عشر نہ تھا۔ جو مسلمانوں پر فرض ہے، اہل ذمہ کے جزیہ کو بھی عشر کہتے
ہیں، مگر اہل اسلام کے عشر اور اہل ذمہ کے عشر میں فرق ہے، کما لا یخفی علی اہل العلم۔

۱۸۔ حدیث ابو داؤد متعلقہ کیا س اہل سبا سے استدلال کرنے میں کہ اس سے مراد عشر
زکوٰۃ اہل اسلام ہے، حضرت العلام منفرد ہیں، کسی محدث نے متقدمین و متاخرین سے اس حدیث
سے عشر کیا س پر استدلال نہیں کیا، حاضرین زکوٰۃ اجناس اربعہ کے مقابلہ میں دیگر دلائل
عامہ سے تو معارضہ کرتے رہے ہیں، لیکن اس حصر حقیقی کو توڑنے کے لئے حدیث ابو داؤد
سے معارضہ کسی نے نہیں کیا۔ کیوں کہ وہ جانتے تھے کہ اس سے مراد جزیہ ہے، اس لئے
معارضہ بے سود ہے۔

پس اپنی گستاخی کی معافی مانگنا ہوا، حضرت العلام کی عدالت میں اپیل کرتا ہوں کہ یہ
فرضی زکوٰۃ کا معاملہ ہے اس لئے اپنے فیصلہ پر نظر ثانی فرمائیں، اور حدیث حصر اجناس

اربعہ کے مقابلہ میں کوئی قطعی الثبوت اور قطعی الدلالت دلیل بیان فرمائیں، جس کی بنا پر اس حصر حقیقی کو حصر اضافی قرار دیا جاسکے۔

مولانا عبد القادر صاحب حصار روی کے تعاقب کا جواب -

(از حضرت العلام حافظ صاحب روپڑی)

مولوی عبد القادر صاحب نے صرف چار چیزوں میں عشر بتلایا ہے، اور اپنے خیال میں چار چیزوں کے انحصار پر دلائل ذکر کئے ہیں۔

چھٹی حدیث :- میں آخر کے یہ الفاظ قابل غور ہیں **وَأَنَّمَا يَكُونُ ذَلِكَ فِي التَّمْرِ وَالْحَنْطَةِ وَالْجُوبِ** :- کے متعلق مولوی عبد القادر صاحب نے کہا ہے کہ تعیم بعد تخصیص ہے لیکن پھر اس کو شیعہ کے ساتھ خاص کر لیا ہے، تو پھر غور فرمائیے تعیم بعد تخصیص کیسے ہوئی، اور اگر شیعہ کے ساتھ خاص نہ ہو تو پھر تعیم بعد تخصیص کے کچھ معنی ہی نہیں۔ اور اسی حدیث میں لکڑی، تمبروز اور انار اور گنے کو عشر سے مستثنیٰ کیا ہے، یہ بھی قرینہ ہے کہ جوب سے خاص شیعہ مراد نہیں بلکہ عام ہیں۔ کوئی جنس ہو خواہ طعام ہو یا غیر طعام اور اس کی تائید حدیث :-

«لَيْسَ فِي الْخَضِرِ وَاتِ صَدَقَةٌ» یعنی سبزیوں میں صدقہ نہیں، مطلب یہ ہوا کہ جو ذخیرہ نہیں ہو سکتیں۔

دوسری حدیث :- ابو سعید خدری کی ذکر کی ہے، اس میں کوئی کلمہ حصر نہیں۔

تیسری حدیث :- عمرو بن شعیب کی ہے، یہ پہلی حدیث کے خلاف ہے، کیونکہ پہلی حدیث بھی حصر کے لئے ہے، اور تیسری کو بھی حصر پر حمل کریں، تو پہلی سے منقطع کی نفی ہوگی، اور اس سے منقطع کا اثبات ہوگا۔

چوتھی حدیث :- اسی طرح چوتھی حدیث ابو موسیٰ اور معاذ بنی کی ذکر کی ہے، جو پہلی کے خلاف ہے، کیوں کہ اس میں بھی منقطع کا ذکر ہے، ہاں اگر تیسری چوتھی کا مطلب

یہ بیان کیا جائے۔

یمن کے اس علاقہ میں جہاں البوسنی اور معاذ بن جحش بھیجے گئے۔ وہاں زیادہ تر چارہ کی چیزوں کی پیداوار ہوتی، اس لئے چارہ پر اکتفا کیا۔ یہ مطلب نہیں کہ جس علاقہ میں اور چیزوں کی پیداوار ہو وہاں ان میں عشر نہیں، اور یہ ایک مسلمہ اصول ہے۔

وقائع الاعیان لا یحجج بہا علی العموم (ذیل الاطار کتاب الجمعۃ) یعنی اس واقعہ سے عام استدلال صحیح نہیں کیوں کہ یہ خاص یمن کا واقعہ ہے، اس لئے ہر ملک پر اس کو چسپاں نہیں کر سکتے، جہاں دوسری چیزوں کی بھی پیداوار ہو۔

پانچویں حدیث: یہ بھی چوتھی کی مثل ہے۔

چھٹی حدیث: جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، اس کے الفاظ عجیب قسم کے ہیں، ظاہر الفاظ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ:

”صرف ایک چیز یعنی گندم میں عشر ہے، اور گندم نہ ہو تو پھر کھجور میں اور اگر کھجور نہ ہو تو پھر منقہ میں اور اگر منقہ نہ ہو تو پھر جو میں ہے۔ ان الفاظ سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ جہاں یہ چاروں چیزیں ہوں، تو چار میں عشر نہیں ہوگا، صرف گندم میں ہوگا، اور اگر گندم نہ ہو، اور باقی تین چیزیں موجود ہوں تو پھر صرف کھجور میں ہوگا، باقی میں نہیں ہوگا، علیٰ ہذا القیاس۔ حالانکہ یہ کسی کا مذہب نہیں، اور پہلی پانچ حدیثوں کے بھی خلاف ہے، پھر اس کا تعلق بھی یمن کے ساتھ ہے، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ بھی یمن کو گئے تھے۔

ساتویں، اٹھویں، نویں اور دسویں: حدیث چوتھی اور پانچویں کی طرح ہیں، ان کا بھی وہی ہے، غرض ان حدیثوں کی موافقت اس طرح نہ کی جائے۔ جیسے ہم نے تیسری چوتھی حدیث میں کی ہے، تو پھر ان احادیث سے استدلال صحیح نہیں کیوں کہ آپس میں ایک دوسرے کے معارض ہیں، اس کے علاوہ یہ سب متکلم فیہ ہیں، صحت کو کوئی بھی نہیں پہنچی، اور ملا کر ایک دوسری کو تقویت پہنچی جائے تو پہلے موافقت ہونی چاہیے، کیونکہ تعارض کی صورت میں ضعف زیادہ ہو جاتا ہے، اور استدلال کے قابل نہیں رہتیں۔

آخر میں مولوی عبدالقادر صاحب نے البوداؤد کی حدیث کا جواب دینے کی کوشش کی ہے اس میں کئی ڈبل غلطیاں کی ہیں جن سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مولوی عبدالقادر صاحب نے حدیث کے الفاظ پر غور نہیں کیا۔ ہم پورے الفاظ نقل کئے دیتے ہیں، اور پھر ان کی غلطیاں بتلاتے ہیں۔ الفاظ حدیث یہ ہیں۔

عن سمید یعنی ابن ابیض عن جده ابیض بن حمال انہ کلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصدقة ای فی زکوٰۃ العشر ان لا یؤخذ منهم حین وفد علیہ فقال ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا احاسیاء لا بد من صدقة العشر فقال انما زرعنا القطن یا رسول اللہ وقد تبدت سیاد ولم یبق منهم ای من اهل سیاد الاقلیل بآرب فصالح نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی سبعین حلة بزم من قیمة وقاد بزم المعافر کل سنة عمن لقی من سیاد یا رب قلم یز الوایؤ ووتها حتی فیض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما صالح ابیض بن حمال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الحلل السبعین فررد ذلك ابو بکر وروی الطبرانی ان ابیض وفد علی ابی بکر لما انتقض علیہ عمال الیمین فاقضه ابو بکر علی ما صالحا علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی مات ابو بکر فلما مات ابو بکر انتقض ذلك وصارت علی الصدقة ای العشر والنصف العشر کما لعامة المسلمین فی اراھتھم واللہ اعلم والحديث سکت عنه المنذی (البوداؤد مع عون المعبود ج ۲ ص ۱۲۷)

(ترجمہ) ابیض بن حمال جب کہ اپنی قوم کی طرف سے نمائندہ ہو کر آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زکوٰۃ عشر کے بارے گفتگو کی کہ یہ زکوٰۃ عشر ہم سے نہ لیا جائے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زکوٰۃ عشر سے چارہ نہیں، وہ ہر صورت میں دینی پڑے گی، ابیض بن حمال نے کہا یا رسول اللہ! ہماری زراعت صرف کپاس ہے، اور اہل سبا منتشر ہو گئے ہیں، ان میں سے تھوڑے لوگ شہر سبا علاقہ مآرب میں آباد ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یمنی کپڑے معافر کی قسم سے ہر سال ستر جوڑوں پر مصالحت کر لی جتنے لوگ سبا شہر میں باقی رہ گئے ان سب کی طرف سے ہمیشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات تک وہ ستر جوڑے ادا کرتا رہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد عاملوں نے اس کو اصل زکوٰۃ عشر کی صورت دے دی۔

ابیض بن حمال نمائندہ ہو کر ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آئے، ابو بکرؓ نے اسی حالت پر کر دیا جس حالت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح کر لی تھی حضرت ابو بکرؓ کی وفات کے بعد یعنی حضرت عمرؓ کی خلافت اور اس کے بعد عشر یا نصف عشر کی صورت ہو گئی، جیسے عام مسلمانوں سے عشر یا نصف عشر وصول کیا جاتا ہے، اور اس حدیث پر منذری نے سکوت کیا ہے یعنی حدیث صحیح ہے۔ اس حدیث میں صاف بیان ہے کہ کیا س میں زکوٰۃ عشر ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل سبا کے ساتھ نرمی برقی اور عشر لینے کی بجائے صرف ستر جوڑے میٹھ کر لئے مفضلان پر تخفیف تھی کیوں کہ ابیض بن حمال نے کچھ کمزوری کی معذرت کی تھی تو آپ نے اس کی معذرت کو قبول کر لیا، بالکل معافی نہیں دی، اس کو خراج کی شکل دے دی، کیوں کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار ہے کہ کسی کی خصوصیت کر دیں، جیسے بعض مواقع پر آپ نے بعض احکام میں بعض صحابہؓ کو خاص کر دیا، جلدہ بکری قربانی میں جائز نہیں۔ آپ نے ایک صحابی کے لئے اجازت دے دی، ایک عورت کو بیعت کرنے سے پہلے نوحدہ بین کرنے کی اجازت دے دی، ایسے واقعات بہت ہوئے ہیں، سو ایسے ہی ابیض بن حمال کا واقعہ ہے۔

مولوی عبدالقادر صاحب کا اس کو جزیہ بنانا ڈبل غلطی ہے، خراج ضرور نہیں کہ جزیہ ہو۔ مالک غلام پر خراج مقدر کر دیتا ہے، اس کو جزیہ نہیں کہتے، جزیہ کا فریب ہوتا ہے، ابیض بن حمال مسلمان تھا، چنانچہ ”یا رسول اللہ“ سے صاف واضح ہے، اور عالموں کا اس کو زکوٰۃ عشر کی طرف لوٹانا اور پھر آخر خلافت فاروقی میں اور اس کے بعد زکوٰۃ عشر کی طرف لوٹانا اس سے بھی صاف ظاہر ہے کہ یہ جزیہ نہ تھا، اور اس لئے صاحب عون المعبود نے ”کلماتہ المسلمین“ کہا ہے، یعنی جیسے عام مسلمانوں سے زکوٰۃ ہوتی ہے، ان سے بھی زکوٰۃ عشر لیا جاتا تھا، صحابہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تخفیف کو عارضی چیز سمجھا اس لئے اس کو بدل دیا، ابو بکرؓ کے پاس ابیض بن حمال کا دوبارہ آنا اور ابو بکرؓ کا مصالحت کو برقرار رکھنا یہ بھی عارضی تھا، اور نہ خلافت حضرت عمرؓ میں اور اس کے بعد تبدیلی نہ ہوئی، اہل سبا کو مولوی عبدالقادر صاحب کا ”بنی تغلب“ پر قیاس کرنا ڈبل

غلطی ہے کیوں کہ بنی تغلب عیسائی تھے، اور اہل سبائ مسلمان تھے پھر ایک غلطی مولوی عبدالقادر صاحب نے یہ کہی کہ جزیرہ کو صدقہ کہہ دیا، حالانکہ جزیرہ نہ لغت میں صدقہ ہے، نہ اصطلاح شریعہ میں اسی واسطے حضرت عمرؓ نے بنی تغلب کو کہا کہ تم اس کا نام جو چاہو رکھو۔ اس سے اسی طرف اشارہ تھا، کہ ہمارے ہاں تو یہ جزیرہ ہے، تم اس کا جو چاہو بنا کر رکھ لو۔ اصل واقعہ یہ ہے کہ بنی تغلب عرب میں ایک معزز قوم کہلاتی تھی، انہوں نے جزیرہ کے لفظ کو برداشت نہ کیا، کیونکہ یہ ذلت کی طرف اشارہ ہے قرآن مجید میں ہے :-

وَرَحَّتْ يَدُ الْمُجْرِمِ فِي يَدِهِ وَهُوَ مُعْرِضٌ ۝

حضرت عمرؓ کے پاس انہوں نے درخواست کی تھی کہ مسلمان جو زکوۃ عشر دیتے ہیں، ہم اس سے دگنا دینے کو تیار ہیں، مگر آپ اس کا نام بدل کر زکوۃ عشر رکھ دیں حضرت عمرؓ نے کہا کہ تم جو مرضی ہو رکھ لو، یہ درحقیقت فرضی نام ہے، نہ لغت میں صحیح ہے، نہ شرعاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابیض بن حمال محض فرضی نام نہ استعمال کر سکتے تھے، کیونکہ یہاں نہ کوئی درخواست ہے، نہ ہی اس کا کوئی موقعہ محل ہے، مولوی عبدالقادر صاحب نے ویسے ہی کھینچا تانی کی ہے، ابو داؤد مع عون المعبود کو ذرا غور سے دیکھیں، اور اس تفسیر سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ابو داؤد اس کو کتاب الخراج میں کیوں لائے ہیں، چنانچہ بیان ہو چکا ہے، کہ اس کو شکل خراج کی دے دی کیوں کہ جو چیز معین طور پر ذمہ کر دی جائے، وہ خراج ہوتا ہے، اس میں عامل کے حصہ کا لحاظ نہیں ہوتا ہے، اور اسی بنا پر ابو داؤد نے باب باندھا ہے۔ بادیحکم ارض الین کیوں کہ یہ خصوصیت اہل سبائ کے ساتھ ہوئی تھی، جو علاقہ کرب دین میں آتے تھے۔

(نوٹ) مولوی عبدالقادر صاحب نے ابو داؤد کی حدیث کے ساتھ استدلال میں مجھے منفرد کہا ہے، میں نے عون المعبود کی عبارت اس حدیث کی شرح میں بقدر ضرورت صاف صاف نقل کر دی ہے، اور عون المعبود کی شرح کا خلاصہ ہے تو گویا تمام شارحین ابو داؤد کی اس حدیث کا یہ مطلب بیان کرتے ہیں جو میں نے لکھا ہے تو پھر میں اس میں منفرد کیسے ہوا، (تتبع الحدیث لاہور جلد ۱۳ شمارہ ۷)

۲۲۲ صدقہ، عشر، زکوٰۃ وغیرہ کے امتناعی مصادر

سوال ۱۔ کدوڑ والے صدقہ زکوٰۃ عشر اور چرم قربانی جمع کر کے ایک یا دو مدرس رکھ کر کدوڑ کے بچوں کی تعلیم دلاتے ہیں کیا اس مدرسہ میں مالداروں کے بچے بھی تعلیم حاصل کر سکتے ہیں اور کیا اس قسم کے مال کو مسجد میں بھی لگایا جاسکتا ہے یا اپنی ہی مسجد کے لئے منع کیا گیا ہے؟

جواب ۱۔ نفلی صدقات و خیرات اور فربقہ عشر و زکوٰۃ اور چرم ہائے قربانی ان تینوں کا حکم ایک نہیں ہے۔ یہ معلوم ہے کہ قربانی اور ہدی میں فرق ہے بنا بریں قربانی کی کھال فقراء و مسکین کے لئے مخصوص نہیں ہوگی، قربانی کرنے والا خود بھی اس کو اپنے مصرت میں لاسکتا ہے اور دوسروں کو ہدیہ بھی کر سکتا ہے اور مہدی الیہ و موصوب لہ اس کو اپنی ضروریات کے علاوہ تمام مصالح اور رفاء عام کے کاموں میں بھی صرف کر سکتا ہے اور طلبہ کے وظائف مدرسین کی تنخواہوں اور مدارس کی تعمیر و ترمیم پر بدرجہ اولیٰ خرچ کر سکتا ہے علامہ محب الدین الخطیب العوام من القوام کے مقدمہ ص ۲۱ میں قاضی ابوبکر بن العربی مالکی قاضی اشبیلیہ کے متعلق لکھتے ہیں:-

کان ابن العربی اول من خطر علی بالہ الاستفادۃ من جلود الاضاحی فی المصالح العامۃ فخص الناس علی ان یتبرعوا بجلود اضاحیم لبناء ہذا الرسول (ای سورا شبیلیہ) فکان فی ذلک موقفاً الا ان اعداہ وصیغنی طریقۃ اثاروا العامۃ علیہ باللیلیم الخیشۃ الخ۔

نفلی صدقات و خیرات محض اختیار ہی ہوتے ہیں اور صرف فقراء و مسکین کو دیے جاتے ہیں اور اس کے دینے سے محض اخروی ثواب مقصود ہوتا ہے، کوئی دنیاوی منفعت مقاد نہیں ہوتی۔ پس نفلی صدقہ کرنے والوں کو اپنی خیرات کی رقم کو اپنے بچوں کی تعلیم پر یا غریب کے بچوں کی تعلیم پر یا غریب ملازم کی تنخواہ میں صرف کرنا صدقہ اور خیرت کے مفہوم اور موضوع شرعی کو مسخ کر دینا ہے، فرض زکوٰۃ کا مصرف قرآن میں موجود ہے جو علماء و محدث

رسپل اللہ کو مطلق وجہ خیر پر محمول کرتے ہیں، وہ زکوٰۃ عشر کو مدرس کی تنخواہ اور تعمیر مدرسہ مسجد وغیرہ میں صرف کرنے کو جائز بناتے ہیں، اور جو اس کو جہاد بالسیف پر محمول کرتے ہیں، ان کے نزدیک اموال زکوٰۃ عشر کا جہاد اور اس کی ضروریات کے علاوہ دوسرے غیر منصوص وجہ خیر میں صرف کرنا ناجائز نہیں و بذالہوا الرج عندی۔

بعض علما اہل حدیث کا خیال ہے کہ زکوٰۃ عشر کی رقم سے جس مدرس کو مستقلاً عذابہ کے بچوں کو تعلیم کے لئے تنخواہ دی جائے، تو زکوٰۃ دہندگان کے بچے تبجا اس مدرس سے تعلیم حاصل کر سکتے ہیں، ولا یخفی مانہ

ہر شخص پر اپنے بچوں کی تعلیم و تربیت صحت و لباس کا انتظام ضروری ہے، جب عشر زکوٰۃ بچوں کو کھلانا جائز نہیں تو ان کی روحانی و دماغی غذا پر بھی صرف کرنا جائز نہ ہوگا۔

زکوٰۃ و عشر نہ اپنی مسجد پر خرچ کرنا جائز ہے، نہ دوسری مسجد پر۔ مسجد اور اس کی ضروریات زکوٰۃ کے مصرف میں داخل نہیں ہے، واللہ اعلم بالصواب

(مولانا) عبداللہ رحمٰنی مبارکپوری (ترجمان دہلی جلد ۲ شمارہ ۱)

سوال :- مسجد یا مدرسہ میں ایک میاں یا ملا رکھ کر گاؤں کے بچوں کو تعلیم دلائی جاتی ہے، اور ان میں صاحب زکوٰۃ کے بچے بھی تعلیم پادیں تو کیا یہ جائز ہوگا یا نہیں درآنحالیکہ زکوٰۃ دینے والے حضرت میاں یا ملا کی تنخواہ اپنے عشر زکوٰۃ کی رقم سے دیتے ہیں۔

جواب :- اصحاب اموال کا اپنے بچوں کو ایسے لوگوں سے تعلیم دلانا جن کو وہ تنخواہ اپنے اموال کی زکوٰۃ و عشر سے دیتے ہوں درست نہیں۔ ہذا هو الواجب عندی الی هذا الاکن ایسے علماء دین جو اس آیت کے مصداق ہوں۔ الذین اُحْصِیْ دُفْنِیْ سَبِيلِ اللّٰهِ لَا یَسْتَبِیْعُوْنَ ضَرْبًا فِی الدُّنْیَا یُحْسِبُہُمْ الدَّیْنُ یعنی دین کی تعلیم و خدمت کے لئے وقف ہو گئے ہوں، اور فکرِ معیشت کے لئے وقت نہ نکال سکتے ہوں، درمساکن، میں داخل ہیں، بشرطیکہ انہوں نے تعلیم دین کو حصول زر کا پیشہ نہ بنالیا ہو، ضرورت اور حاجت سے زیادہ نہ لیتے ہوں، اور کسی حالت میں بھی ساعی مسائل

نہتے ہوں، ایسے علما و دعاۃ مکہ زکوۃ کے بلاشبہ مستحق ہیں، اسی طرح غریب طلبہ علوم دینیہ بھی آیت مذکورہ کی رد سے فقراء و مسکین میں داخل ہیں، اور ضروری ہے کہ اس مدرسہ ان کی خبر گیری کی جائے، رہ گئے علما و غنیاء جو سونے چاندی کے نصاب کے مالک ہیں، یا خوشحال و زمیندار ہیں، یا کوہ کی جائیدادوں کے مالک ہیں، اور قرآن و علوم دینیہ کی ترویج اور دعوت و ارشاد ہدایت و تبلیغ یا درس و تدریس میں مصروف و مشغول رہتے ہیں، ان کو زکوۃ دینی اور خود ان کو زکوۃ لینی جائز ہے، یا نہیں؛ اسی طرح مدارس کا اجراء و قیام اور مدرسین و ملازمین کی تنخواہ اس مدرسہ دینی جائز ہے یا نہیں، سو اس میں اختلاف ہے بعض علماء اہل حدیث اسے جائز و درست کہتے ہیں، ان میں سے بعض نے ان علماء و مدرسین کو در سبیل اللہ میں داخل سمجھا ہے، ان کا خیال ہے کہ سبیل اللہ کے ذریعہ ایک جامع دعاوی مقصد کا دروازہ کھول دیا ہے، جس میں دین و امت کے مصالح کی ساری باتیں آگئیں، مثلاً قرآن اور علوم شرعیہ کی ترویج و اشاعت مدارس کا اجراء و قیام دعاۃ و مبایعین کا قیام ارسال ہدایت و ارشاد امت کے تمام مفید مسائل۔

انکثر علماء کے خیال میں سبیل اللہ سے مراد صرف مجاہدین و غزاة ہیں۔ کما قال شمس الایۃ ابن قدامہ فی الشرح الکبیر علی متن المقتع لاختلاف فی انہم الغزاة لان سبیل اللہ عند الاطلاق هو الغزاة انتہی۔ علامہ سید رشید رضا مصری مرحوم نے مخالفت کی ہے، چنانچہ لکھتے ہیں :-

هذا غیر صحیح بل سبیل اللہ هو الطريق الوصول ای موصلاتہ و جنتہ و هو الاسلام فی جملتہ و آیات الانفاق فی سبیل اللہ تشتمل جمیع انواع النفقة المشہرۃ دعاۃ و ما ذیقول فی آیات الصد و الاضلال عن سبیل اللہ و الحجرة فی سبیل اللہ بل لا یعم ان یفسر سبیل اللہ فی آیات القتال نفسہا بالغزاة لان القتال هو الغزاة و انما یكون فی سبیل اللہ اذا ارید به ان تكون کلمۃ اللہ ہی العلیاء و دینہ هو المسبغ فی سبیل اللہ فی الایۃ یعم الغز و الشرعی و غیرہ من مصالح الاسلام بحسب لفظہ العربی و یحتاج الی التخصیص الی دلیل صحیح انتہی قلت الواجب عندی انہم الغزاة خاصة وان كانت کلمۃ سبیل اللہ بحسب لفظ العربی عامۃ تشتمل جمیع مصالح الاسلام لکن المل فی ایه مصارف الزکوۃ خیاری و اللہ اعلم بمیراد کلامہ

الغرض اہل خاصۃ والدلیل علیٰ ہذا التخصیص ماروی احمد و ماہذی و ابو داؤد و ابن ماجہ وغیرہم عن ابی سعید مرفوعاً کأن کل الصدقة لغتی الا خمسة لعامل جديها و اصل جل اشترها بما له او خاؤها و غاذا فی سبیل اللہ الح و علی ہذا فلا یدخل فی سبیل اللہ الا غنیاء من اصحاب الدعوة و الارشاد و الہدایۃ و التبلیغ و الا فتاء و التدبیر و غیرہم من الموظفین فی المدارس الدینیۃ و لا یدخل فیہا ایضاً تاسیس المعاهد الدینیۃ و تعمیرھا و اعانتھا و اقامتھا و غیر ذلک ما یشہرہ۔

اور بعض علماء البحرِیث نے ایسے اصحابِ نصاب کو ”عالمین“ میں داخل سمجھا ہے، ان کا خیال یہ ہے کہ عالمین کو زکوٰۃ کا مصرف ٹھہرانے کی علت بجز اس کے اور کچھ نہیں ان عالمین نے ایک کام کو جو مصالحِ مسلمین سے ہے، انجام دیا ہے، قال الشوکانی حدیث ابن سعید (عند الشیخین) دلیل علی ان عمل الساعی سبب لاستحقاق الاجرة کما ان وصف الفقر و المسکنة هو السبب فی ذلك و اذا کان العمل هو السبب اقتضی قیاس قواعد الشرح ان الماخوذ فی مقابلۃ اجرۃ اسلامی حکومت کے اور عالمین کو اللہ تعالیٰ نے صاف طور پر زکوٰۃ کا مصرف نہیں ٹھہرایا ہے، لیکن روایات حدیثیہ سے ثابت ہے کہ عہدِ نبوت میں جو اشخاص اس قسم کے کاموں کو انجام دیتے تھے، ان کو بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے کاموں کی اجرت عنایت فرماتے تھے، ابو داؤد میں بریدہ سے مرفوعاً روایت ہے: من استعملنا علی انہ عمل فرزتنا ردقاً نما اخذ بعد ذلك فهو خول قال الشوکانی فیہ دلیل علی انہ لا یجوز للعامل زیادۃ علی ما فرض له من استعمله و ان ما اخذ بعد ذلك فهو من الغول و ذلک بناء علی انہ اجارۃ و لکنھا فاسدۃ یلزم فیہا اجرة المثل الی اخرہ و قال (تیل الاوطار)

پس حکومتِ اسلامی کے دیگر عالمین مثل قضاۃ وغیرہ بوجہ اشتراک فی العلة حکم سعادۃ میں داخل ہیں اس کے علاوہ عہدِ خلافتِ راشدہ میں بھی دیگر عالمین کی اجرت بلکہ خود حاکم کی اجرت مالِ مسلمین سے دیا جانا ثابت ہے، اور انہی وجوہ سے خلف و سلف کی ایک

بڑی جماعت اس جانب گئی ہے۔ قال الطبری ذهب الجمهور الى جواز اخذ القاضي الاجرة على الحكم لكونه يشتغله بالحكم من القيام بمصالحه (عمدة القاری للعینی) واحتج ابو عبیدة على جواز ذلك بما فرض الله للعاملين على الصدقة جعل لهم حقاً مما لها القیام وسعیرهم الى قوله وقال ابن المنذر حديث ابن سعدی حجة فی جواز اذراق القضاة من وجوها (فتح الباری) وقال القاری فی المرقات فی شرح حدیث وغیره جواز اخذ العوض من بیت المال على العمل العام وان كان فرضاً كالقضاء والحسبة والتدريس بل يجب على الامام كفاية هؤلاء ومن في معناهم في بیت المال اتبعی (وقال المولوی عبدالحی الکرهوی فی عمدة المالیت وكل من فرغ نفسه لعل من امور المسلمين يستحق على ذلك سرزقاً كالقاضي المحلّس ایامدرسه جو مصالح مسلمین پر مشتمل ہے، اس کے مدرسین کو مدّ رکوة سے تنخواہ دینی کیوں درست نہیں، ساتھ ہی اس کے اس زمانہ میں مدرس دینیہ کے قیام و بقا کی جو ضرورت ہے۔ وہ مخفی نہیں، یہ بھی ظاہر ہے کہ تا وقتیکہ مدرس کی آمد مدّ رکوة سے نہ ہوگی۔ کوئی مدرسہ چل نہیں سکتا، پس جب عاملین صدقات کے ساتھ دوسرے عاملین ملحق ہیں، اور عاملین رکوة کے لئے بحالت ان کے غنی ہونے کے بھی رکوة سے اجرت لینی درست ہے۔ تو مدّ رکوة سے مدرسین کو رکوة معین وغیر معین دونوں طرح لینا ان کے غنی ہونے کی صورت میں بھی جائز اور درست ہوگا، جیسا کہ حضرت ابوبکر کی تنخواہ کے واقعہ سے ثابت ہے، اخرج ابن سعد عن میمون قال لما استخلف ابوبکر جعلوا له الفین فقال ذی الدین فان لی عیالاً وانا شغلتمونی عن التجارة فزادہ خمس مائۃ وقارب الخلفاء) علمائے حنفیہ کے نزدیک مدّ رکوة سے مدرسین و ملازمین مدرسہ کو بصورت ان کے غنی ہونے کے تنخواہ نہیں ادا کی جاسکتی، اور نہ ان کے لئے لینا جائز ہے، وہ کہتے ہیں، رکوة ایک فریضہ الہی ہے جس کی ذمہ داری مالک نصاب پر ہوتی، اور چونکہ وہ حج روزہ نماز کی طرح ایک عبادت ہے، اسی لئے مالک نصاب کو مقررہ شرط و قیود کا لحاظ رکھتے ہوئے، مال کا ایک معین حصہ اس کے مصارف میں بطور تمذیب اس طرح ادا کرنا ضروری ہے، کہ اس کی ادائیگی میں بحر امتثال امر الہی شخص مؤدی الیہ سے کسی

قسم کی کوئی غرض حصول نفع کی خاطر نہ ہو (تمنویہ البصائر) اس لئے وہ ان لوگوں پر بھی اس کو صرف نہیں کر سکتا کہ جن کے دینے میں حصول نفع کا احتمال ہو۔ کما قال فی رد المحتار فلا بد من لا صلاہی وان علا ولضعه ای وان سفل وکذا الزوجتہ وذو جہا وعبدہ ومکاتبہ لانه بالادفع الیہم لحتنقطع المنفعة عن الملک ای المذکی من کل وجہ۔ رد المحتار جلد ۱۲ ص ۱۸۱ اور اسی بنا پر اُجرت معاوضہ پر بھی اس کا صرف کرنا جائز نہیں۔ معلوم ہوا کہ مدرسین کی تنخواہ مَدْرُکُوۃ سے نہیں ادا کی جاسکتی کہ وہ معاوضہ ہے ان کے عمل کا اور مَدْرُکُوۃ میں معاوضہ مقصود نہیں ہوتا، حنفیہ کہتے ہیں کہ عالمین صدقات کے ساتھ اغنیاء مدرسین کو ملحق کرنا صحیح نہیں کیونکہ ان کو جو کچھ ملتا ہے۔ وہ بطریق عام ہے اور چونکہ یہ عالمہ بقدر کفایت یعنی ان کے اور ان کے اعوان کی ضرورت اور حاجت کے مطابق دیا جاتا ہے، اس لئے اس کو اُجرت و معاوضہ سمجھا غلط ہے کیونکہ وہ مقدار جو اس کو اور اس کے اعوان کو کافی ہو سکے، وہ مجہول اور غیر معلوم ہو، اور احد العوضین کی جہالت جو از اجارہ سے مانع ہے، پس معلوم ہوا کہ عامل صدقہ کا استحقاق بطور اُجرت و معاوضہ کے نہیں ہے، بلکہ بطریق کفایہ ہے، بنا بریں مدرسین و ملازمین مدرسہ کو عالمین صدقات کے ساتھ ملحق کرنا غلط ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ دیگر عالمین کے عالمہ سے جو ان کو بیت المال سے ملتا ہے، مدرسین کے مَدْرُکُوۃ سے تنخواہ دینے کے جواز پر استدلال صحیح نہیں ہے اس لئے کہ بیت المال دراصل اسلامی خزانہ کا نام ہے جس کے مختلف شعبے ہوتے تھے، اور ہر شعبے کے مصارف جدا گانہ ہوتے ہیں، مثلاً ایک شعبہ بیت الخمس کا تھا، جس میں جنس غنم وغیرہ جمع ہوتے تھے، اور اس کو آیت ”وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ“ الخ کے تحت صرف کیا جاتا تھا، دوسرا شعبہ بیت الصدقات تھا، جس میں عشر و مَدْرُکُوۃ فطرہ کے اموال جمع ہوتے تھے، اور اس کو مصارف متصوۃ ثمانیہ میں صرف کیا جاتا تھا، تیسرا شعبہ خراج الارض و الجزیہ تھا، جس میں زمینوں کا خراج اور جزیہ وغیرہ کا مال جمع رہتا۔ اس شعبہ سے تاضی مفتی اور علماء کرام کو بقدر کفایت ملتا تھا، چوتھا شعبہ لاوارث لوگوں کے ترکہ اور لقطات کا تھا، جس کو ضوائع کہتے ہیں، اس سے عام مصالح

مسلمین میں امداد ملتی تھی دعا کی یہی اپس یہ ثابت کر کے کہ علماء و قضاة اور مال کو بیت المال سے تنخواہ ملتی تھی، یہ ثابت کرنا مد زکوٰۃ سے مدرسین تنخواہیں پا سکتے ہیں صحیح نہیں۔ الی آخرہ

(واللہ بید اللہ البکر کفری رحمانی المدرس مدرّسہ الدین الرحمانیہ دہلی) (قادیانیہ ہمدردان ص ۴۴)

توضیح: ان سب عبارتوں کا جواب واقعی محمد سلیمان مسعود پوری کے مضمون میں دیکھئے۔ (سعیدی)

سوال:۔ سلاطین اسلامی کے وقت میں عشر کہ رعایا سے لیا جاتا تھا، اس کو وہ کس مصرف میں صرف کرتے تھے، اور کتب فقہ کی رو سے مصارف عشر کیا کیا ہیں مع حوالہ کتاب بذریعہ اخبار مطلع کریں؟

ایڈیٹر:۔ آپ کی پیش کردہ صورت پر کوئی نص دلیل نہیں ہے، نہ میرے پرہاں میری صورت میں فقراء کا ناندہ اور ایک مقبوس علیہ بھی ہے، آپ کی میں نہیں۔ تمام کتب فقہ میں عشر کے مصارف دی ہیں، جو زکوٰۃ کے ہیں، بعض سلاطین اصل مصارف میں خرچ کرتے تھے، بعض اپنی شراب نوشی کا حصہ بھی اسی سے نکالتے تھے، کیا آپ نے نہیں سنا۔

ہـ هل افسد الناس الا الملوک + و علماء سوء و رهبانہا (۱۳۰۱/۱۳۱۰)

تغائب:۔ از حضرت العلامة مولانا عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ حیم آبادی

سوال: غلہ کی زکوٰۃ جس کو عشر کہتے ہیں، نکاحی واجب ہے یا نہیں؟ اگر واجب ہے تو مہتری زمین سے کتنا حصہ کس طرح آنا چاہیئے؟ مولوی ثناء اللہ صاحب نے اخبار المحدث مؤرخہ ۹ ربیع الثانی ۱۲۲۰ ہجری مطابق ۱۲۹۱ء میں یہ مسئلہ بایں مضمون لکھا ہے کہ غلہ کی زکوٰۃ واجب ہے مگر چونکہ سرکاری مالگداری بھی ضروری ہے، اس لئے میری ناقص رائے میں بقایا میں سے چار سوواں حصہ ادا کرنا کافی ہے۔

جواب:۔ یہ مسئلہ باعثِ شہرت محتاج بیان نہیں ہے، مگر شاید مولوی ثناء اللہ صاحب کی تحریر سے مشتبہ پیدا ہوا ہے۔ وہی موجب سوال ہے حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں تو صاف صاف یہ حکم ہے کہ جو بارش خوارزمین کی شادابی سے پیدا ہوا اس میں دسواں حصہ اور جس میں پانی سینچنے سے پیدا ہوا اس میں نصف عشر یعنی بیسواں حصہ دوی صورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہیں مولوی ثناء اللہ صاحب کا یہ اپنا خیال ہے کہ سرکاری مالگداری کے سبب سے کم مونا چاہیئے۔ اور چالیسواں حصہ کافی ہے، یہ ان کی ذہنی بات ہے، نہ شریعت کا حکم شریعت میں

دردی سورت سے جو پتہ مذکور دینی اور حدیث میں درود ہے کہ صحابہ کرمیہ کی زمین کی پیداوار میں سے عشر فیقہ تھے اور چالیسویں حصہ کا ذکر مفسرین سے عن یحییٰ ثنا ابن المبارک عن یونس قال سالت الزهري عن زکوة الارض التي عليها المجزية فقال لم تنزل المسلمون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعدة يعاملون على الارض وليست زروبا و يؤدون الزکوة مما خرج منها فندرى هذا الارض على نحو ذلك۔ اگر کسی کو مل جوئے کا خیل ہو تو کم از کم تین سو درہمت سے کہ مدینہ کا دستریابی تھا کہ کرمیہ دن زمین میں عشر ویجا تھا۔ اولاً نصوص کا عموم اس کے ساتھ یہ روایت پھر کی اصل متن ہے علاوہ چالیسویں حصہ اپنی طرف سے نکلنے کا کیا حق کسی کی ہے؟

رقم عبدالعزیز رحیم آبادی

(المحدث ۳ مئی ۱۹۱۲ء)

تعاقب :- جناب نے اپنے موقر اخبار مجریہ ۲۰ جولائی ۱۳۵۰ء میں سوال نمبر ۱۰۸ کے جواب میں فرمایا ہے کہ ایسی حالت میں نصف عشر یعنی بیسواں حصہ ادا کر دینا کافی ہے۔ جامع ترمذی اور صحیح بخاری وغیرہ میں ہے :-
عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ سَنَ فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْعَيُونُ أَوْ كَانَ عَثَرِي الْعَشُورَ وَفِيمَا سَقَى بِالنَّصْفِ الْعَشْرَ تَرْمَذِي بَابُ الصَّدَقَةِ
فِيَالْيَسْقِي مَاءً سَنَاءً وَغَيْرَ بِالْيَسْقِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اس پیداوار میں جس کو آسمان کی بارش اور چشم پلے
یا وہ زمین تری وں مود جس کے پیمانے کی تندرست نہ ہو اس میں دسواں حصہ مقرر فرمایا ہے۔ اور جبکہ اونٹ وغیرہ نے
فریے پٹایا جائے اس میں بیسواں حصہ مقرر فرمایا ہے۔ اس حدیث سے اس کے پاس دوسری صحیح حدیثوں سے
ثابت ہوتا ہے کہ جو غلہ آسمانی یا نہر وغیرہ کے پانی سے پیدا ہوا اس میں دسواں حصہ فرض ہے یہی مذہب تمام
محدثین کا ہے زمین کے خراج ہونے سے عشر میں تخفیف نہیں ہو سکتی، ہمارے استاد مکرم حضرت علامہ زباں
مولانا عبدالرحمن صاحب مہاکپوری رحمۃ اللہ علیہ نے شرح ترمذی میں یہی مسلک اختیار فرمایا ہے، نیز آپ نے اپنے
دیگر فتویٰ تلمیذ اور مصوبہ میں اسی کو حق و صواب فرمایا ہے۔ دیکھئے قادی نذیریہ اور خاکار کے پاس موصوف کا ایک
قلمی فتویٰ بھی موجود ہے۔ آپ نے شرح ترمذی میں عشر کے علی الاطلاق بلا تخصیص واجب ہونے پر بوجہ اور دلائل کے دو
اثر بیان فرمائے ہیں۔ پہلا اثر حضرت عمر بن عبدالعزیز سے ہے۔ وہ بن میمون نے پوچھا کہ مسلمان کے قبضے میں خارجی زمین
ہے اور اس سے مال زکوٰۃ (یعنی عشر) طلب کیا جاتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ میرے ذمہ خراج ہے، تو عمر بن عبدالعزیز نے

جواب دیا کہ۔ الخراج علی الاموال العثم علی الحیی یعنی خراج مال گذری زمین پر سے اور عشر پیدا در پر سے۔ دوسرا اثر
 زمین سے سردی سے، وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اور آپ کے بعد مسلمان لوگ بابر
 زمین کا معاملہ کرتے اس کو کریم پر یعنی مایہ کے عوض ایتے در اس کی زکوٰۃ اس کی پیداوار سے اور کرتے رہے۔
 لہٰذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد لایا عاملون علی الاموال ویستکونھا
 ویؤدّون الزکوٰۃ عما یخرج منھا۔ پس اس صورتِ مذکورہ اور ہم دواثر مذکور سے صاف نکلتا ہے کہ زمین سے
 جو غلہ، بادامونٹ اور خرچ کے پیدا ہوا اس میں دسواں حصہ فرض ہے، اور بیسواں حصہ کافی نہ ہوگا۔ لہٰذا انجناب سے
 مؤدبانہ عرض ہے کہ آپ اپنے جواب پر نظر ثانی فرما کر محقق و مدلل جواب سے بذریعہ اخبار سرور و ممنون فرمادیں۔
 (خاک راہ الطیب عبد الصمد مبارکپوری عفی عنہ)

جواب ہے۔ متعاقب کا یہ فقرہ جو بلا مؤنت اور خرچ کے پیدا ہوا اس میں عشر ہے اپنے معنی میں بالکل
 صحیح ہے۔ مگر اس سے پہلے جس صورت میں آپ نے نصف عشر خود تسلیم فرمایا ہے، اس کو مؤنت پر مبنی آپ
 بھی مانتے ہیں، اب یہاں فقرہ الحدیث کی بنا پر دیکھنا ہے کہ پانی کنوئیں سے نکالنے کی جو مؤنت (خرچ ملحوظ
 رکھی گئی ہے تو نہ ہی آبیانہ کو نظر انداز کس طرح کر سکتے ہیں۔ کیا یہ مؤنت نہیں ہے یقیناً ہے۔ شریعت کے احکام
 میں غور و تدبیر کرنا چاہیئے خصوصاً ان مسائل میں جو نظام حکومت کے متعلق ہوں کامل غور سے کام لینا چاہیئے مؤنت
 آبیانہ نہری کے علاوہ مؤنت مال گذری بھی قابلِ لحاظ ہے میں اس کو بھی نظر انداز نہیں کر سکتا کیونکہ یہ بھی زمینہ در
 کی خود ساختہ مؤنت نہیں، بلکہ جبریہ مؤنت ہے جو کسی طرح نظر انداز نہیں ہو سکتی۔ پس آپ آیات و احادیث پر
 فاروقی دماغ سے تدبیر کیا کریں، یہ محض بے دلیل قیاس نہیں ہے، بلکہ اس کی بنا بھی ملتی ہے، چنانچہ آپ نے
 بھی چاہی مؤنت کی وجہ سے عشر تسلیم کیا، اور کرنا چاہیئے۔ فافہم و تدبر۔ (۱۹۴۲ھ) (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۱۲۵)

سوال ہے۔ غار عشر یا نظر یا چرم حقیقہ یا چرم قربانی اپنے اپنے ہفتہ سے خرچ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اگر چہ سترہ دہی بطور نام نہاد
 من بزرگ جو کہ خود بخود ہوں، کیا ان کی اجازت یا مشورے سے خرچ کیا جائے؟
 جواب ہے۔ یہ مفرد و مزدار کی بیعت کے وقت چرم قربانی وغیرہ کا انتظام اگر اس
 کے باحق میں دیا گیا ہے، اور سب بیعت کنندوں نے تسلیم کیا ہے، تو اس کی معرفت
 خرچ کرنا چاہیئے، اور اگر مزدار یا امیر کوئی نہیں تو خود تقسیم کر سکتا ہے۔

لَحْدِيثُ اَنْ لَوْ كَانَ اَمِيْرُ الْمُحَدِثِ - (۱۳ مئی ۱۹۲۰ء) (فتاویٰ ثنائیہ جلد ۱ ص ۷۷)

سوال :- زکوٰۃ کی مدرسے اور عشر سے مدرس کی تنخواہ دی جاسکتی ہے، یا نہیں یا مدرسہ کے کسی خرچ میں مثلاً کتب خانہ یا مرمت میں لگا سکتے ہیں؟

جواب :- زکوٰۃ کے مصارف میں سے ایک مصرف فی سبیل اللہ کی تفسیر میں بعض علماء عام کرنے میں، وہ برنیک کام میں زکوٰۃ خرچ کرنا جائز کہتے ہیں، نیک کاموں میں مدرسین کی تنخواہ اور مدرسہ کی دیگر ضروریات بھی شامل ہیں۔ (۲۶ رجب ۱۳۶۲ھ)

مترقیہ :- میں کہتا ہوں کہ فی سبیل اللہ کی تفسیر میں بعض علماء نے کتنی وسعت کی ہے کہ کوئی شے بھی اس کے مشمول سے باہر نہیں جاسکتی تو پھر آٹھ مصارف کے بیان کی کیا ضرورت تھی، غور کیا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین وغیرہ جمہور کو صحابہ کو شہر کی حفاظت خندق وغیرہ ماحدہ کنواں، مردوں کے کفن و دفن، یوں وغیرہ کی ضرورت تھی، مگر خجے تو یاد نہیں پڑتا کہ کبھی بھی آپ نے یا خلفاء راشدین نے زکوٰۃ کے مال میں سے اُن امور پر صرف کیا ہو، اس سے ثابت ہو گیا کہ باوجود ضرورت، مال زکوٰۃ کو ان پر صرف نہ کرنا، اور طرح سے ان امور کو سرانجام دینا، مال زکوٰۃ کو ان پر صرف نہ کرنے کی بین دلیل ہے، اور لفظ فی

سبیل اللہ کا عموم یا کلیہ نہ ہونے پر بھی صحیح مسلم وغیرہ کی مرفوع حدیث بھی ہے کہ عبدالمطلب بن ربیعہ اور فضل بن عباس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ مال زکوٰۃ کی تحصیل پر ہم کو مقرر کر دیں تاکہ ہم بھی وصول کر کے کچھ معاوضہ لیں، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا کہ مال زکوٰۃ اوساخ الناس ہے، داناہا تلح الحمد ولا آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم صفحہ ۲۴۳ جلد ۱ صفحہ ۲۷۵ جلد ۲ ثابت ہوا کہ سادات بنی ہاشم کی ضرورت کو پورا کرنا فی سبیل اللہ میں داخل تھا، مگر پھر بھی ان پر جائز نہیں، اور مفت بھی نہیں محنت تھی، مگر پھر بھی جائز ثابت ہوئے ویسے ہی ماحدہ خانہ خدا پر بھی اوساخ الناس صرف کرنا جائز نہیں، کفن و دفن پر بھی جائز نہیں کہ مال زکوٰۃ حق زندوں کا ہے، مردوں کا نہیں، ورنہ فقراء و مساکین وغیرہ مصارف مذکورہ فی القرآن زندوں اور مردوں دونوں کا حق مادی

ہوگا، تو مال زکوٰۃ زندوں کا حق مردوں ہی پر پورا نہ ہوگا، چہ جائیکہ قلعے، مساجد وغیرہ انکی تجدید ہی مشکل ہوگی، اذلیس فلیس اور یوں اور سڑکوں، تلووں، نہروں، چشموں، مسافر خانوں، بنگلہ خانوں، شہروں کی فصیلیوں، مغربہ تجارتی کے پاس کاروبار چلانے کو روپیہ کم ہو، اور ان کو اور کاشتکار کو قرض دینا وغیرہ کہ یہ فی سبیل اللہ کے عموں میں داخل ہیں، ان پر صرف کیا جائے گا، تو اس صورت میں بھی زندوں، فقراء و مساکین وغیرہ مصارف کے لئے خاک بھی نہیں بچ سکتا، اور یہ ذکر عن ابی اسامہ قال حملنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی اہل الصدقة للحم انتہی مانی ترجمہ البخاری اصل تو یہ کرے، دوم اس میں تصریح نہیں کہ وہ لوگ غنی تھے، اور صرف حج ہی باعث حل تھا، بظاہر وہ زکوٰۃ کے مستحق معلوم ہوتے تھے، یہی جواب عبداللہ بن عباس کے قول یعطی فی الحج کا ہے، اور قال الحسن ان اشتری اباه من الزکاۃ ہارہ فی الرقاب کا ایک فرد ہے، اور غنیاد کو مال زکوٰۃ لینے کے متعلق حدیث مرفوعہ میں آچکا ہے، لغازی سبیل اللہ والعاہل علیہا و لغارم اولر حل اشترى بما لہ اولر حل کان لہ جار مسکین فصدق علی المسکین فابدى المسکین علی الغنی رواہ مالک والبوداد زکوٰۃ ص ۱۶۱ جلد ۱۔

خلاصہ یہ کہ فی سبیل اللہ کی تفسیر میں ایسی وسعت نہیں کہ دنیا کی تمام ضروریات کو شامل ہو، جیسے کہ بعض علما نے حواشی مذکورہ میں کیا ہے، پس اس سے جہاد میں صرف کمر نامراد ہے، ہاں اگر کسی آیت یا حدیث مرفوعہ صحیح کی نص سے کسی شئی میں کسی کو علاوہ جہاد کے صرف کرنے میں ثابت ہو جائے، تو قبہا ورنہ نہیں اور دینی مدارس جہاں کتاب و سنت کی تعلیم باقاعدہ ہوتی ہو، کتاب و سنت پر عمل بھی صحیح طور پر ہو، صورت و سیرت کتاب و سنت کے مطابق ہو و یا دینی جائز ہے، اور صرف یہی نہیں کہ تعلیم انگریزی ہندی تعلیم وغیرہ دنیوی علوم کی ہو، اور برائے نام کچھ عربی کا قلیل اقل شغل رکھ لیا، ہونہ صورت نہ سیرت نہ نماز کی پابندی نہ اور فرائض کی، نہ اخلاق حمیدہ، نہ اساتذہ پابند شرع، بلکہ بعض شرع کا مذاق اڑانے والے تو وہاں قطعاً جائز نہیں پس قسم اول ہی کو دینی جائز ہے، اور مدارس مذکورہ جن کو جائز ہے، ان میں طالب العلم اصل ہیں، جو عموماً نادار، مفلس ہوتے ہیں، یا

جن کو والدین وغیرہ علم دین حاصل نہیں کرنے دیتے، اور وہ گھر سے نکل کر عموماً پردیس پڑھتے ہیں، وہ ابن السبیل بھی ہوتے ہیں، مسکین فقیر بھی پھران کے خورد و نوش، لباس و قیام کتب وغیرہ کا انتظام جس میں مدرسین جزاؤں ہیں، پھر اگر وہ نادار ہوں یعنی وہ صاحب جائزہ نہیں، کہ درس دے کر ان کو اپنی ضروریات کے لئے مدرسہ سے لینے کی ضرورت نہ ہو تو پھران کو بھی جائزہ نہیں، ورنہ جائزہ ہے، کہ اگر وہ اور کام کرتے تو تنخواہ سے اپنی ضروریات پوری کرتے۔ اب مدرسہ سے کریں گے، مدرسہ کی تعمیر کتب کی خرید، جلد سازی بھی بلکہ اگر مدرسہ میں اور ملازم منشی وغیرہ کی ضرورت ہو وہ بھی مدرسہ میں داخل ہے، جیسے بیت المال یا تحصیل زکوٰۃ میں قرون ثلاثہ میں تھا، ہاں یہ بھی ضروری ہے، کہ متولی اور ناظم مدرسہ پابند شرع خدا ترس ذی علم جو کتاب دستت سے اچھی طرح واقف ہو، اور انتظام کا مادہ بھی۔ اور حتی الامکان وہ زکوٰۃ کے مال کو وہیں صرف کرے، جہاں جہاں کرنا چاہیے، اس لئے کہ مدارس میں اور طریق سے بھی چندہ وصول ہوتا ہے، اور مددوں میں حتی الامکان اور چندوں سے صرف کرے، ہاں چرم قربانی بھی مدارس مذکورہ دینیہ میں دی جاسکتی ہیں، اور جب ثابت ہو چکا کہ قرآن شریف میں **اِنَّهَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ** الایہ میں لام لبیان المصروف ہے للمملک نہیں کما فی الفتح اور مصروف صرف آٹھ ہی ہیں، اور لفظ فی سبیل اللہ سے مراد صرف جہاد میں ہی صرف کرنا مراد ہے، ورنہ اگر ایسا عام مراد ہوتا، جیسے بعض علما نے لکھا ہے کہ کوئی چیز کوئی مصروف اس سے باہر نہیں رہتا، دنیا کے مصارف اس میں آجاتے ہیں، تو پھر آٹھ کا بیان ہی معاذ اللہ فضول ہے، **وَاُولَئِکَ کُلُّنَّ** اگر یہ لفظ اول آیت میں ہوتا تو اس کے بعد کو اس کی تفسیر بنایا جاتا اور اس کو سب سے آخر ہوتا تو تعلیم بعد تخصیص سو یہ بھی نہیں تو پھر سو اس کے اور کچھ نہیں ہو سکتا کہ یہ ایک مستقل چیز ہے، جو اقام کو جو اس کے ساتھ مذکور نہیں ان کو شامل ہو اس لئے کہ تقسیم اقام میں تقابل اور برابر ایک دوسرے کا تقسیم ہوتا ہے، اور عموم مذکور میں شمول ہوتا ہے، لہذا التفسیر بعض علما قطعاً باطل ہے صرف جہاد ہی مراد ہے۔ اور یہ جو کہا جاتا ہے، اگر زکوٰۃ میں اتنی وسعت نہ کی جائے، تو اور مصارف کفن و دفن

موتی، مساجد و چاہ وغیرہ کیسے نہیں تو جواب یہ ہے، کہ کتاب و سنت میں زکوٰۃ کے علاوہ بھی مال صرف کرنے کا ذکر یا ترغیب ہے، اس میں سے اُن امور کو سراجم دیا جاسکتا ہے، بلکہ دیا جاتا تھا، زکوٰۃ کے مصارف کو تو خود اللہ تعالیٰ نے معین کر دیا ہے، اور جانتا بھی ہے، اور محقق فلاں فلاں امور کی ضرورت ہوگی، پھر بھی آٹھ ہی مصرف کو بیان کیا، عام نہ رکھا ہاں اور طرح اور مصارف یا اور اشیا کو بیان کر دیا وہ یہ ہے، قال اللہ تعالیٰ وَاَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تَقَدَّمَا لَافْسِكُم مِّنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ الْاٰیۃ پ ۳۰ وقال اللہ تعالیٰ وَمَا تَقَدَّمَا لَافْسِكُم مِّنْ خَيْرٍ لَّا فُسِكُمْ الْاٰیۃ پ ۳۰ ویکھئے زکوٰۃ کے بعد جس چیز کا بیان ہے، وہ ہر قسم کے خرچ کو شامل ہے، جو شروع ہو۔ وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی المال لحقاسوی الزکوٰۃ ثم تلا لیس البی ان قُلُوْا دَجُوْهُكُمْ قُلِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ الْاٰیۃ رواہ الترمذی وابن ماجہ والدارمی مشکوٰۃ صفحہ ۱۶۹ جلد ۱ وعن سعد بن عبادۃ قال یا رسول اللہ ان ام سعد ماتت فای الصدقة افضل قال الما انخفض بئر ا فقال هذه لا وسعد رواه ابو داود والنسائی مشکوٰۃ ص ۱۶۹ جلد ۱ وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلاثۃ الا من صدقة جاریۃ او علم ینتفع به او ولد صالح یدعوله رواه مسلم مشکوٰۃ ص ۳۲۰ جلد ۱ وقال ایضا ان مایلحق للمو من من عمله حسنة بعد موته علما علمه وشره وولد اصالحا تركه ۲ و مصحفا ورثه او مسجدا بناه او بیتا لابن السبیل بناه او خرا اجراه او صدقة اخرجها من ماله فی صحته و حیو ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷

اور کفن و دفن تو اہل اسلام پر موتی کا حق ہے، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ کفن لحدک
اخاه فلیحسن کفنته رواہ مسلم وقال ایضاً البسوا من ثیابکم البیض فانہا من خیر ثیابکم وکسوا
فیہا موتاکم رواہ الخمسة الا النسائی وصحیح الترمذی (دبلو غ الموطا)

ابوسعید شرف الدین دہلوی

جواباً عرض ہے: کہ فقیر کے نزدیک تعمیر مدرسہ، تنخواہ مدرسین، امداد طلبہ و فی
سبیل اللہ کے عموماً میں داخل ہے، اس لئے کہ لفظ مذکور عام ہے، بعض مفسرین بھی اس
طرف گئے ہیں، چنانچہ تفسیر خازن میں ہے: قال بعضہم ان اللفظ عام فلا یجوز قفہ
على الغرامة فقط ولهذا اجاز بعض الفقهاء صرف سبیل اللہ الى جمیع وجوہ الخیر
من تکفین الموتی و بناء الجسور والحصون و عمارة المسجد وغير ذلك لان قوله و فی سبیل
اللہ عام فی الکل فلا ینحصر دین غیرہ انتہی (مطبوعہ مصر ص ۲۷ جلد ۱)

بعض مفسرین (تفال مروزی) وغیرہ نے کہا ہے کہ لفظ سبیل اللہ عام ہے پس اس کو
محض غازیوں پر منحصر کرنا جائز نہیں، اس لئے بعض فقہانے حصہ سبیل اللہ کا تمام وجوہ
میں صرف کرنا جائز رکھا ہے، جیسے مردوں کا کفن و دفن اور قلعوں کا بنانا، مساجد کی
تعمیر اور اس کے سوا جیسے مدرسہ کی تعمیر وغیرہ اس لئے کہ اللہ کا فرمان فی سبیل اللہ کہ عام ہے
پس وہ غزوہ ہی کے ساتھ خاص نہ ہوگا۔

امام رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں: اعلم ان ظاہر اللفظ فی قوله و فی سبیل اللہ
لا یوجب الفقراء علی الغرامة فہذا المعنی نقل الفقہاء فی تفسیرہ عن بعض الفقہاء النجد
اجاندا و صرف الصدقات الی جمیع وجوہ الخیر من تکفین الموتی و بناء الحصون و عمارة
المساجد لان قوله فی سبیل اللہ عام فی الکل انتہی۔ (مفتاح الغیب مصری ص ۱۷ جلد ۱)
یقین کر کہ اللہ تعالیٰ کے قول و فی سبیل اللہ کا ظاہر لفظ موجب حصر پر مجاہدین ہے، اس
معنی کے لحاظ سے امام تفال مروزی (محدث) نے اپنی تفسیر میں بعض فقہانے نقل کیا ہے
کہ انہوں نے زکوٰۃ کا تمام وجوہ خیر میں صرف کرنا جائز رکھا ہے، جیسے تکفین موتی اور قلعوں

کابانا اور مساجد کی تعمیر اس لئے کہ اللہ کا قول وفی سبیل اللہ ہر امور ذخیرہ کو عام ہے ایسا ہی خاتمة المفسرین نواب صدیق حسن صاحب مرحوم نے تفسیر فتح البیان میں فرمایا ہے۔
حیث قال :-

ان اللفظ عام فلا یحوز قصه علی نوع خاص ویدخل فیہ وجوه الخیر من تکفین الموتی وبناء المحسوس والحصول وعمارۃ المساجد وغیر ذلک انتہی (فتح البیان مصری ص ۱۲۷ ج ۱)
بے شک لفظ سبیل اللہ عام ہے، پس اس کو ایک خاص قسم وغیرہ پر منحصر کرنا جائز نہیں، اس میں نیکی کے تمام اقسام داخل ہیں، کفن، موٹی، پل اور قلعوں کا بنانا، مسجدوں کی تعمیر کرنا اور بھی اس کے سوا جیسے تعمیر مدرسہ وغیرہ انتہی۔ ان عبارات سے ظاہر و باہر ہے کہ لفظ سبیل عام ہے جو ہر نیک کام کو شامل ہے، اس میں طلباء کی امداد و اعانت بھی شامل ہے، جیسا کہ تفسیر مظہری میں ہے۔

من انفق ماله فی طلبۃ العلم صدق انہ انفق فی سبیل اللہ ص ۱۵ مطبوعہ ہاشمی
جن نے اپنا مال طالب علموں پر صرف کیا اس کی بابت یقیناً کہا جائے گا کہ یہ خرچ ثمانیہ سے سبیل اللہ میں داخل ہے، اسی طور سے تعمیر عمارت مدرسہ بھی مال زکوٰۃ سے فی سبیل اللہ میں داخل ہے لہذا یہاں فقیر کے نزدیک اسی طور سے تنخواہ علماء مدرسین بھی سبیل اللہ میں داخل ہے۔

امام شوکانی وبل الغمام میں لکھتے ہیں :- ومن جملة فسیل اللہ الصرف فی العلاء فان لهم فی مال اللہ نصیباً سواء کانوا اغنیاء او فقراء بل الصرف فی هذه الحجة من اہم الامور وقد کان علماء الصحابة یاخذون من جملة هذه الاموال التي کانت تفرق بین المسلمین علی هذه الصفة من الزکوٰۃ ۱۸ ملخصاً در دلیل الطالب ص ۲۲

منجملہ سبیل اللہ کے علماء کرام پر صرف کرنا بھی ہے، اس لئے کہ ان کا بھی اس مال میں حصہ ہے خواہ وہ امیر ہوں یا فقیر، بلکہ اس راہ میں خرچ کرنا بہت ضروری ہے، علماء صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین بھی ان مالوں سے لیتے تھے، جو مسلمان پر مد زکوٰۃ سے تقسیم ہوتے تھے۔

نواب محمد صابق حسن صاحب مرحوم اس عبارت شوکانی کا ترجمہ اپنی کتاب ”عصر الفقہاء“ میں یوں تحریر فرماتے ہیں ”در سبیل اللہ محض یہ جہاد نیست۔ بمثلہ سبیل خدا صرف زکوٰۃ در اہل علم است۔ ایشان را نصیب در مال خدا است توانگر باشد یا گدا۔ بلکہ صرف آن دریں جہت از ہم امور است الخ“

خاکسار تفسیر سبیل اللہ میں انہیں اصحاب مذکورین کا ہمنوا ہے، اور اب تک اسی خیال پر قائم ہے، سائل موصوف کی اگر اس سے تشفی ہو جائے، اور خدا کرے کہ ہو جائے تو فیہا ورنہ ان کے نزدیک جو حق ہوا شکارہ فرمائیں۔ والسلام عاجز محمد قاسم محمدی بنارس (۲۲ نومبر ۱۳۲۹ھ)

(فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۹)

باب آلات معاش پر زکوٰۃ کا حکم

سوال :- زید نے پانچ سو روپیہ سے کشتی خریدی۔ اب ہر سال اس پر زکوٰۃ فرض ہے یا نہیں؟
جواب :- کشتی مذکور اگر غرض تجارت خریدی ہے، تو زکوٰۃ فرض ہے، کیونکہ اموال تجارت میں زکوٰۃ فرض ہے، امام نوہی قول نبوی و اما خالد فانکم تظلمون خالد اقد اجبتس اوراعه واعتاده فی سبیل اللہ کے تحت میں لکھتے ہیں۔

قال اہل اللغة الاعتاد آلات الحرب من السلاح والحرب وغیرہ بمعنی الحدیث انہم طلبوا من خالد زکاۃ اعتاده فلما منہم اہل التجارة وان الزکوٰۃ فیہا وجبۃ الی قولہ واستنبط بعضهم من ہذا وجوب الزکوٰۃ فی اموال التجارة ویر قال جمہور العلماء من السلف والخلف خلا فالودا وابتی۔ اور اگر غرض تجارت نہیں ہے، بلکہ پیشہ کے لئے ہے تو زکوٰۃ فرض نہیں کیونکہ اس صورت میں کشتی مذکورہ آلہ معاش ہے، اور آلات معاش میں زکوٰۃ نہیں۔ لا یجفی واللہ اعلم بالصواب

سید محمد نذیر حسین

فتاویٰ ثنائیہ ص ۴۹ جلد اول

سوال :- کارخانہ، مکان، لادریاں اور ٹرک جو کرایہ پر چلتے ہیں۔ ان کی مالیت ہزار ہاروپہ ہوتی ہے، ان پر زکوٰۃ ہے یا نہیں؟
(عبدالمجید از قصور)

جواب :- قرآن مجید میں ہے :- اَمْ اَتَا السَّفِيَةَ فَاَكَلَتْ مَسَاكِيْنَ يَخْتَلُونَ فِي الْبُحْرِ (۱۶) یعنی جس کشتی کو خضر علیہ السلام نے عیب دار کیا۔ وہ ان مساکین کی تھی جو دریائے کام کرتے تھے۔ کشتی کافی مالیت کی ہوتی ہے، باوجود اس کے اللہ تعالیٰ نے ان کو مساکین فرمایا ہے، جس کی وجہ یہ ہے کہ آمدنی تھوڑی تھی، جو گذراوقات کے لئے کافی نہ تھی، اس سے معلوم ہوا کہ کافی کے ذرائع کارخانہ، مکان، لادریاں، اور آلات وغیرہ کی مالیت خواہ کتنی بھی ہو، اس پر زکوٰۃ نہیں۔ ہاں ان کی آمدنی نصاب کو پہنچ کر اس پر سال گزر جائے تو اس آمدنی پر زکوٰۃ ہے، اور اگر ان ذرائع اور آلات کی تجارت کی جائے، مثلاً لادریوں، ٹرکوں اور کارخانوں وغیرہ کی خرید و فروخت کی جائے، تو پھر یہ مال تجارت سمجھا جائے گا اور اس کی مالیت پر زکوٰۃ ہوگی۔
(انبار تنظیم الہدیت جلد ۱۲ شمارہ ۵۵)

جائیداد غیر منقولہ میں زکوٰۃ کا حکم

سوال :- جائیداد غیر منقولہ مثل پختہ مکانات و دکانیں وغیرہ جو کہ ہزار ہاروپوں کی ملکیت ہیں، مالکان کے ذمہ ان کی سالانہ زکوٰۃ ان کی قیمت لگا کر ادا کرنی ہوگی یا آمدنی کرایہ سے و نیز اگر کرایہ کھانے پینے و دیگر حوائج ضروری پر صرف ہو جائے تو جائیداد کی زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی یا نہیں؟

جواب :- جائیداد پر کوئی زکوٰۃ نہیں ہے، صرف اس کے کرایہ پر ہے، اگر کرایہ حاصل شدہ مالک جائیداد کے خرچ کرنے سے بچ رہے، اور اس پر حوالانِ حول یعنی پورا ایک سال گزر جائے تو اس پر زکوٰۃ ہے۔ (محمد یونس دہلوی)
(الہدیت گزٹ دہلی جلد ۱۲ شمارہ ۵۵)

باب صدقۃ الفطر صاع کی تحقیق

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان مخرج متین کہ حدیث شریف میں جو صاع کا لفظ آیا ہے، جس سے بہت سے احکام متعلق ہیں، اس کا وزن ہندوستانی قول میں کیا ہوتا ہے؟ بینوا تو جروا۔

جواب :- جاننا چاہیے کہ صاع کا جو لفظ حدیث میں آیا ہے، وہ صاع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے، اسے صاع حجازی کہتے ہیں، اسی صاع حجازی سے صدقۃ فطر ادا کرنا چاہیے، صاع عراقی سے نہیں، کیونکہ صاع عراقی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صاع نہیں ہے، چنانچہ اس کی تصریح کتب حدیث میں موجود ہے، اور اجراء احکام اسی صاع سے ہونا چاہیے۔ جو صاع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے، اور اس کا وزن سیروں کے حساب سے یہ ہے، جو مسک التمام شرح بلوغ المرام میں ہے۔

پس صدقۃ فطر بسیرہ پختہ لکھنؤ کے نو دوشش روپیہ است دروپیہ یا نہ وہ ماشہ نصف صاع از گندم ایک آنار و شش چھٹا تک و سہ ماشہ باشد از جو و چندان یعنی دو آنار و نیم پاؤ شش ماشہ کہ وزن صاع است و نصف صاع بسیرا نگر گریزی کہ ہشتاد روپیہ چہرہ دار ست و ہر روپیہ یا نہ وہ ماشہ چہار رقی است یک سیر و نیم پاؤ و نیم چھٹا تک و مکیولہ و سہ ماشہ باشد انتہی۔

اور یہ بھی معلوم کرنا چاہیے، کہ اصل صدقۃ فطر میں کیل یعنی پیمانہ تانبے کا ہے اور وزن کے قدر کی جو حاجت پڑتی ہے تو صرف استظہار أو استعانة لطلب حفظ الاحکام کمالا یعنی علی الماہر اور لا محالہ قدر وزن میں قدر قلیل اختلاف معلوم ہوتا ہے، اور حقیقت میں مشکل ہی ہے، ضبط صاع کا ساتھ ارطال وغیرہ کے کیونکہ صاع جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں تھا، اس سے صدقۃ فطر ادا کیا جاتا ہے، تو وہ پیمانہ معروف و مشہور تھا،

اب اندازہ و قدر اس کا وزن ہوتا ہے، ساتھ مختلف ہونے اجناس صدقہ کے مثل حص و ذرہ وغیرہ کے تو ضروری ہے کہ ایسے پیمانہ سے صدقہ دینا چاہیے کہ موافق صاع و پیمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہو اور جو شخص اس کو نہ پائے، تو لازم ہے کہ اس طرح سے ادا کرے کہ یقین کامل ہو کہ یہ اس سے کم و ناقص نہیں ہوگا، مسلک الختام میں لکھا ہے کہ احتیاطاً اور صدقہ فطر دوسرا نگرینی گندم بایر و او و صاع از جود و چنداں یعنی دوسروں کے نیم چھٹانک و احتیاطاً از جو چہاں سیر بایر و او و اتہی، پس مقدر کرنا صاع کو ساتھ پانچ رطل و ثلث رطل کے بہت اقرب الی الصواب ہے، اور کہا صاحب روضہ نے دو وقد

یشکل منیط الصاع بالارطال فان الصاع المخرج بہ فی زمن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیاں معروف و مختلف قدر و زناً باختلاف جنس ما یخرج کالذرة و الحصى و غیر ہما و الصواب ما قالہ الدارمی ان الاعتماد علی الکیل بصاع مغائر بالصاع الذی کان یخرج بہ فی عصر النبی صلی اللہ علیہ وسلم و من لم یجدہ لزمہ اخراج قدر یقین انہ لا ینقص عنہ و علی ہذا فالنقدیر بختمہ ارطال و ثلث تقریباً کذا فی عون الباری محل اولۃ البخاری و بعض علماء نے کہا ہے کہ صاع چار رطل یعنی چار رطل متوسط آدمی کا ہے، اور یہ تجربہ بھی کیا گیا ہے، پس صحیح اور موافق ہے، صاع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کذا فی القاموس و حکاۃ النووی ایضاً فی الروضۃ، اور اہل پنجاب اس امر میں بہت اچھے اور خوب ہیں، کیونکہ ان کے یہاں پیمانہ مثل مکے پڑ و پی ہے، اور مثل صاع کے ٹوپہ ہے، اور وہ اسی پابجاء احکام وغیرہ کرتے ہیں فقط و الشراعیہ بالصواب و الیہ المرجع و المآب۔

حرۃ العاجز ابو محمد عبد الوہاب الفقہابی المہنگوی ثم الملتانی نزیر الدہلی تجاوز اللہ عن ذنبہ الخفی والجلی فی ادھر شہر اللہ الذی انزل فیہ القرآن شہدہ بحیری۔

خادم شریعت رسول الاداب
محمد عبد الوہاب ۱۳۰۰

خادم شریعت رسول الثقلمین
محمد تلمط حسین ۱۲۹۲

سید محمد نذیر حسین

سید محمد عبد السلام
غفر اللہ لہ ۱۲۹۹

محمد امیر الدین ۱۳۰۱

محمد امیر الدین داعظ مذہب حنفیہ جامع مسجد دہلی۔

الجواب صحیح محمد طاہر سکہٹی۔ جواب صحیح لکھا ہے، راغم محمد لیس الرحیم آبادی ثم العظیم آبادی جواب بذیل صحیح ہے
حسبنا اللہ بس حفیظ اللہ جواب صحیح ہے محمد فقیر اللہ۔ قد صرح الجواب والنداء علم بالصواب حمداً للفقیر
ابو محمد عبد الرؤف البہاری المائفوری

عبد الرؤف ۱۳۳۳

عبد اللطیف

اصاب من اصاب محمد حسین خان خود جوی۔ الجواب صحیح عبد اللطیف عفی عنہ

(فتاویٰ نذیریہ ص ۵۱ ج ۱)

اصاع کی مقدار

صاع شرعی نزدیک ائمہ ثلاثہ والبولیوسف وجمہور اہل علم پنج رطل وثلث رطل است و نزدیک
اہم ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ ثمانیہ ارباعاً بالجازی و ہوا بقول القدامی لابی یوسف ثم ربح الی
قول الشافعی و عمدہ حاشیہ شرح وقایہ نوشتہ و ربح البولیوسف الی قول الشافعی حین دخل المینۃ
و دقت علی ذالک بعد ما کان یقول بقول شیخہ و مد شرعی کہ رطل صاع است و ائمہ ثلاثہ و
البولیوسف وجمہور اہل علم یک رطل وثلث رطل است و نزدیک ابو حنیفہ و محمد رحمہما اللہ تعالیٰ و در رطل
است۔ حافظ ابن حجر و دفع الباری نوشتہ والمداتنا یس رطلًا و ثلثًا بالبغدادی قالہ جمہور اہل العلم
و خالف بعض الخفیۃ فقالوا المد رطلان مداز مد رکین است یعنی آنچه در کفین از غلہ خواستہ شود
آن مد است و ہمیں است رطل وثلث رطل۔

شرعی صاع ائمہ ثلاثہ والبولیوسف اور جمہور اہل علم کے نزدیک ۵ رطل کا ہے، امام ابو حنیفہ
اور امام محمد کے نزدیک آٹھ جازی رطلوں کا ہے، پہلے امام ابو یوسف کا بھی یہی قول تھا، پھر
اس سے شافعی کے قول کی طرف رجوع کر لیا، عمدہ حاشیہ شرح وقایہ میں لکھا ہے کہ
امام ابو یوسف جس وقت مدینہ میں تشریف لائے اور صاع شرعی کی تحقیق کی تو اپنے شیخ
کے قول سے امام شافعی کے قول کی طرف رجوع کیا۔ مد شرعی جو کہ صاع کا رطل ہے، ائمہ ثلاثہ
اور ابو یوسف وجمہور اہل علم کے نزدیک دو رطل کا ہے، حافظ ابن حجر دفع الباری میں

تحریر فرماتے ہیں، کہ مدوہ برتن ہے کہ اس میں پٹا رطل بغدادی سما جاوے جمہور اہل علم کا بھی یہی قول ہے، لیکن بعض حنفی اس کے خلاف ہیں، وہ کہتے ہیں کہ مدوہ درطل کا ہے، (اصل میں) مدوہ مکین سے ہے، یعنی جس قدر غلہ ہاتھوں میں آجائے، وہ مدوہ ہے، اور وہ پٹا رطل ہے۔

درمرقاة الصعود نوشتہ قال فی المشرق سمی مدلاً لانه یملأ کفی الانسان اذا ملأ ما طعنا یس صاع چہار بار ملا مکین است یکفین درمیانہ وہیں قدر است پنج رطل و ثلث رطل و قماوس نوشتہ الصاع اربعۃ امداد کل مدر رطل و ثلث قال الداودی معیارہ الذی لا یختلف اربع حفنات بکفی اربع الذی یس بعظیم الکفین ولا صغیر ہما زلیس کل مکان یوجد فیہ صاع النبوی صلے اللہ علیہ وسلم انتہی۔

مرقاۃ الصعود میں لکھا ہے کہ مشرق میں ہے کہ مدکانام اس واسطے مدد کھا گیا ہے کہ جس وقت انسان اپنے ہاتھوں کو پھینکا دے، تو غلہ کا مدان دونوں ہاتھوں کو بھر دیتا ہے، پھر اس حساب سے مد کی مقدار معلوم ہو گئی کہ اگر ہاتھوں کو چار دفعہ بھرا جائے، تو جتنا غلہ ان میں آجائے و مقدار صاع کی ہے،

صاحب قاموس میگوید و حبریت ذلک فوجدتہ صحیحاً۔ و چہار خفات از گندم تجربہ معلوم شدہ کہ دو سیر پختہ انگریزی و نصف پاؤںے شود ہذا علی مذہب الجمہور و نزدیک امام ابوحنیفہ و خمد رحمہما اللہ تعالیٰ کہ صاع ہشت رطل است بایں حساب صاع سہ سیر پختہ و یک نیم پاؤںے انگریزی وزن ہشت درو پیہ ڈبل است و وزن رطل بحساب مذکور دو آنہ کم سی و درو پیہ ے شود دریں مسئلہ قول راجح قول جمہور است لہذا ابو یوسف بعد از تحقیق صاع نبوی و مدینہ منورہ رجوع از قول شیخ خود بقول جمہور نمود

قاموس میں لکھا ہے کہ صاع چار مد کا ہوتا ہے، اور ہر مد پٹا رطل کا اور داؤدی نے کہا کہ معیار اس کا جس میں اختلاف نہیں ہے، وہ چار ربک ایک ایسے داؤدی کے ہیں، کہ جس کے ہاتھ نہ بڑھے ہول، اور نہ چھوٹے اس واسطے کہ صاع نبوی ہر جگہ میسر نہیں ہو سکتا انتہی اور صاحب قاموس کہتا ہے کہ میں نے اس کو آزمایا تو صحیح پایا یعنی صاع نبوی کے

موافق پایا، اور گیسوں کے چار بک تجربہ سے معلوم کیا گیا ہے، کہ ۲۴ سیر انگریزی ہوتے ہیں، اور جمہور اہل علم کے مذہب کے موافق بھی یہی ہے، امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک صاع آٹھ رطل کا ہے، اس حساب سے صاع ۱۴ سیر انگریزی ہوئے سیر پختہ انگریزی سے مراد اسی ردیے کا سیر ہے۔ حساب مذکور سے رطل کا وزن اکتیس ردیے چودہ آنے ہوتا ہے، ان مسائل میں راجح قول جمہور ہی کا قول ہے، اسی واسطے امام ابویوسف نے مدینہ منورہ میں اگر جب صاع نبوی کی تحقیق کی تو اپنے شیخ (امام ابو حنیفہ) کے قول سے جمہور اہل علم کے قول کی طرف رجوع کیا۔ حرۃ عبد الجبار بن عبد اللہ الغزنوی عفا اللہ عنہا

مجموعہ فتاویٰ غزنویہ ص ۲۱۲

سوال ۱۔ صدقۃ الفطر ہر ایک شخص کی طرف سے کتنا دینا چاہیے؟ ایک صاع انگریزی تول سے کتنا ہوتا ہے، آج کل کنٹرول کیوجہ سے غلہ نہیں ملتا، اگر ملتا ہے تو بڑی وقت سے، لہذا کیا ایسی صورت میں فطرہ معاف ہو سکتا ہے؟

جواب ۱۔ ایک صاع چار مد کا ہوتا ہے، انگریزی تول سے ایک صاع میں ڈھائی سیر ڈھائی چھٹا تک ہوتے ہیں۔ علماء احتیاطاً پونے تین سیر بتاتے ہیں، ہمارے پاس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتی ہے، میں اس کی سند دیا کرتا ہوں، حدیث شریف میں ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر ایک مسلمان پر ایک صاع فطرہ دینے کو فرض فرمایا ہے، لہذا ایک صاع یعنی پونے تین سیر غلہ فطرہ میں دینا چاہیے۔ فی زمانہ بے شک کنٹرول کی وجہ سے دقت ہے، لیکن کسی نہ کسی صورت سے کھانے کے لئے جس طرح غلہ مہیا ہو جاتا ہے، اسی طرح فطرہ کے لئے بھی کوشش سے مل سکتا ہے،

الہدایت گزٹ شمارہ ۱۶ صفحہ ۱۶

محمد لوئیس مدرس مدرسہ حضرت میاں نذیر حسین محدث دہلوی

احکام صدقۃ الفطر

سوال ۱۔ احکام صدقۃ الفطر کے کیا ہیں تفصیلاً بیان فرمادیں؟

جواب ۱۔ جانتا چاہیے کہ صدقۃ فطر از روئے آیت کریمہ و احادیث صحیحہ کے فرض عین ہے، فرمایا اللہ تعالیٰ نے قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّىٰ تَرْجِمَہ فلاح پائی، جس نے صدقۃ فطر ادا کیا کیونکہ یہاں تزکی سے مراد از روئے حدیث مرفوع کے صدقۃ فطر ادا کرنا ہے، اور یہ آیت صدقۃ فطر کے بارہ میں نازل ہوئی ہے، قال اللہ تعالیٰ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّىٰ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّىٰ والبن خزيمة من طریق کثیر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جیدہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن ہذہ الآیۃ فقال زلت فی زکوۃ الفطر انتہی مافی نیل الاوطار للمعلامة الشوکانی اور ابی سعید خدری اور ابن عمر سے بھی یہی روایت ہے، اور ابو العالیۃ اور ابن سیرین بھی یہی کہتے ہیں، اور اکثر لوگ ان کے سوا قال الامام البغوی فی تفسیر المعالم تحت ہذہ الآیۃ وقال الآخرون ہو صدقۃ الفطر روی عن ابی سعید الخدری فی قولہ تعالیٰ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّىٰ قال اعطى صدقۃ الفطر وقال نافع کان ابن عمر اذا صلی العداۃ یعنی من یوم العید قال یا نافع اخرجت الصدقۃ فان قلت نعم مضی الی المصلی وان قلت لا قال قالان فاخرج فانما زلت ہذہ الآیۃ فی ہذا قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّىٰ۔ الآیۃ وہو قول ابی العالیۃ وابن سیرین انتہی ملخصاً۔

اور صحیحین میں یعنی بخاری اور مسلم میں اعرابی کے قصہ میں فلاح اس کے لئے ثابت ہوئی ہے، جو صرف فطر الصّ ادا کرے، اور صدقۃ فطر ادا کرنے والے کو بھی اَفْلَحَ یعنی فلاح پائی، فرمایا تو معلوم ہوا کہ صدقۃ الفطر بھی فرض ہے، کما لا یخفی علی الفطین۔

قال الحافظ بن حجر العسقلانی فی فتح الباری شرح البخاری وقال اللہ تعالیٰ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّىٰ وثبت انہا زلت فی زکوۃ الفطر وثبت فی الصحیحین اثبات حقیقۃ الفلاح لمن اتقصر علی الواجبات انتہی۔ ان احادیث صحیحہ موعودہ میں سے ایک یہ ہے، عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ قال فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوۃ الفطر صاعاً من تمر اور صاعاً من

شعیر علی العبد والمحر والذکر والانثی والصغیر والكبیر من المسلمین واسر بہا ان تؤدی قبل خروج الناس الی الصلوة رواہ البخاری ومسلم یعنی روایت ہے، ابن عمرؓ سے کہا فرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر ایک صاع خرماسے یا ایک صاع جو سے اس سے جو ان کے سوا کھانے کی چیزیں ہوں، جن کا بیان اللہ اللہ آدے کا ہر غلام و آزاد مرد و عورت رط کے اور جو ان پر مسلمانوں سے اور حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا کیا جاوے صدقہ فطر پہ اس سے کہ لوگ نماز کو نکلیں روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔

اس حدیث سے صراحۃً صدقہ الفطر کی فرضیت ثابت ہوتی ہے، حدیث میں لفظ فرض کا موجود ہے، اور فرض کے دوسرے معنی سرادینا بغیر کسی قرینہ صارفہ کے صحیح نہیں کیونکہ یہ معنی فرض کا حقیقت شرعیہ ہے، لکن تقدیر فی الاصول اور اس کے سوا بہت سی حدیثیں ہیں ایک ہی پر اکتفا کیا تاکہ طول نہ ہو، چنانچہ بخاریؒ نے صدقہ فطر کے فرض ہونے پر ایک باب منعقد کیا ہے، مگر اس کی قضا نہیں ہے، اور قاعدہ حکمیہ نہیں ہے، کہ جو فرض عین ہے، اس کی قضا لازم محض بے دلیل ہے لکن تقدیر فی الاصول۔ اور ہر مسلمان پر فرض ہے جو اس کی استطاعت رکھتا ہو، خواہ مرد ہو یا عورت خواہ رط کا ہو، خواہ جو ان۔ خواہ غلام ہو، خواہ آزاد خواہ امیر ہو، خواہ غریب جیسا کہ حدیث مذکورۃ الصدقہ سے واضح ہے کہ مطلق ہے، بشرط صاحب نصاب ہونے کی نہیں، بلکہ وارثی اور احمد کی روایت میں تصریح بھی آگئی ہے کہ فقیر پہ بھی فرض ہے،

واستدلال بقولہ فی حدیث ابن عباس فطرة الصائم علی انہا تجب علی الفقیر كما تجب علی الغنی وقد ورد ذلک صریحاً فی حدیث ابی ہریرۃ عند احمد فی حدیث الثعلبۃ ابن ابی صعب عند الدارقطنی انتہی مانی فتح الباری۔ مگر استطاعت ضروری ہے، فرمایا اللہ تعالیٰ نے لَا یُکَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اَیُّ شَیْءٍ (ترجمہ)۔ نہیں تکلیف دیتا اللہ تعالیٰ کسی کو لیکن اس کی طاقت کے موافق۔ رط کے اگر مال ہو تو اس کا دینی اس میں سے صدقہ فطر نکالے، اور اگر مال نہ ہو تو اس کی طرف سے اس کا باپ یا جس پر اس کا نفقہ واجب ہو ادا کرے یہی قول جمہور کا ہے،

وجوب فطرة الصغیر فی مالہ والمخاطب باخراجہا ولیہ ان کان للصغیر مال والا وجبت علی

من تلزمہ نفقۃ والی بذہب الجہور انتہی مافی نیل لاوطار قولہ الصغیر والکبیر ظاہرہ وہو بہا علی الصغیر لکن
الما طیب عنہ ولیہ فوجو بہا علی ہذا فی ماں الصغیر والافعلی من تلزمہ نفقۃ و ہذا قول الجہور انتہی مافی فتح
الباری ص ۱۴ اور غلام کامولا ادا کرے کیونکہ مسلم کی حدیث میں آیا ہے کہ مولیٰ پر غلام کا صدقہ نہیں مگر
صدقۃ فطر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ غلام کا صدقہ فطر مولیٰ ادا کرے قولہ علی العبد الخ ظاہرہ اخراج العبد عن فقر
ولم یقبل بہ الا اذا و خالفہ اصحابہ والناس واجتہوا بحديث ابی ہریرۃ مرفوعاً لیس فی العبد صدقۃ الا صدقۃ
الفطر اخرہ مسلم ومقتضاه انہا علی السبب انتہی مافی فتح الباری ص ۱۴ جلد ۴ لمخصاً بقدر الحاجت
حنفی مذہب میں صدقہ فطر واجب ہے صاحب پر یعنی جس کے پاس زکوٰۃ کا نصاب ہوا اور بڑے
کا صدقہ صرف باپ ادا کرے اور سب باتوں میں موافق اس کے ہے جو گنہگار ہے ہدایہ میں ہے
صدقۃ الفطر واجبت علی الحر المسلم اذا کان مالکاً المقدار النصاب فاضلاً عن مسکۃ و ثیابہ و اثانۃ و
فارسہ و سلاخہ و عبیدہ یخرج ذالک عن نفسہ یخرج عن اولادہ الصغار و مما لیکل انتہی لمخصاً اور وقت اداے
صدقہ کا قبل نماز عید الفطر کے ہے اور اگر کوئی دو تین روزہ یا زیادہ عید سے پہلے ادا کر دے تو جائز ہے
اور بعد نماز ادا کر دے گا تو ادا نہ ہوگا۔ کیونکہ آیت مذکورہ فدا فلیح من تزکی کے بعد دو گرام سم ربیعہ فصلی فرمایا
ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صدقہ فطر نماز پر مقدم ہے کیونکہ فصلی کو ساتھ فائے تعقیب کے ذکر کیا ہے
جس سے تعقیب صلاۃ کی صدقہ سے مستفاد ہوتی ہے کما یحیی علی من لہ ادنی مائل اور حدیث میں
آیا ہے عن عباس قال فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوٰۃ الفطر طبرۃ للصائم من الصدقۃ والرفق
و طعمۃ للمساکین فمن ادا ما قبل الصلوۃ فہی زکوٰۃ مقبولة ومن ادا ما بعد الصلوۃ فہی الصدقۃ من الصدقات
رواہ ابوہریرۃ ابن ماجہ والدارقطنی والحاکم ومحمد کذا فی منتقی الاخبار و للجارری وکان یعطون قبل الفطر یوم
ادیومین انتہی۔

وفی موضع اخرہ والظاہر ان من اخرج الفطر بعد صلوۃ العید کا لکن لم یخیر جہا باعتبار اشتراکہما فی ترک
ذہ الصدقۃ الواجبتہ انتہی مافی نیل الاوطار اور جو چیز طعام یعنی قابل خوراک ہے مثلاً گیہوں۔ جو
پنیر خرماسو وغیرہ کے اس میں سے صدقہ فطر ادا کرنا صحیح ہے عن عیاض بن عبد اللہ بن ابی سرح العامری
انہ سمع اباسجید الخدری یقول کنا نخرج زکوٰۃ الفطر صاعاً من طعام او صاعاً من شعیر او صاعاً من تمر او

صاعاً من اقطا و صاعاً من زبیب رواہ البخاری

مقدار اس کی گہروں سے آدھا صاع اور سب چیزوں سے ایک پورا صاع ہے عن الحسن
قال خطب ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی آخر رمضان علی منبر البصرة فقال اخبروا صدقۃ صومکم
فکان الناس لم یعلموا فقال من بہننا من اهل المدینۃ قوموا الی انحاءکم فخلعوا ہم فہنم لا یعلمون فرض
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذہ الصدقۃ صاعاً من تمر او شعیر او نصف صاع من نوح الحدیث رواہ
ابوداؤد و قد نمقہ الہمدین محمد بن یسین الرحیم آبادی ثم العظیم آبادی عنی عنہ سیاتہ۔ لقد اصاب من اجاب
ابوالقاسم محمد بن عبد الرحمن اللابوری اصاب من اجاب محمد بن حسین خان خورخوی۔
یہ جواب صحیح ہے۔ حمزہ ابو النعمانی محمد بن عبد الرحمن الملا عظم گڑھی المبارک پوری۔
جواب با صواب ہے حسبنا اللہ بس حفیظ اللہ۔ المجیب مصیب محمد فقیر اللہ

محمد شمس الدین ۱۳۱۵

سید محمد نذیر حسین

الجواب صحیح و رائے نصح

عبدالرؤف ۱۳۰۳

ابو محمد عبدالحق ۱۳۰۵

عبدالجلیل عربی

قد صحح الجواب ابو محمد عبدالرؤف ابہاری المانقوری عنی عنہ

خادم شریعت رسول انطلیق

محمد تطف حسین ۱۲۹۲

سید محمد عبدالسلام غفرلہ

محمد طاہر ۱۳۰۱

عبداللطیف

الجواب صحیح عبداللطیف عنی عنہ

وہ عزیز مسلمان کہ جس کے پاس کچھ نہ ہو بہت ہی بھوکا ہو۔ اس پر یہ فطرہ کسی صورت سے نہیں ہے اگر اس
دو وقت کی فراغت حاصل ہو تو اس کو دینا چاہیے۔ یہ فطرہ خواہ اپنے خوش کو یا غیر کو دے جو فطرہ دے سکتا
ہے اس پر فرض ہے حمزہ محمد امیر الدین حنفی واعظ جامع مسجد دہلی

محمد امیر الدین ۱۳۰۱

فتاویٰ نذیریہ سہ ماہیہ جلد ۱ مطبوعہ دہلی

سوال : صدقۃ فطری کس کتنا دینا چاہیے۔ ایک شخص اتنا غریب ہے کہ صدقۃ فطر ادا کرنے کی بالکل طاقت نہیں رکھتا اس کے متعلق کیا حکم ہے ؟

جواب : صدقۃ فطر کا وزن پونے تین سیر سنجہ ہے حدیث میں ہے کہ غنی بھی صدقۃ فطر ادا کرے اور غریب بھی ادا کرے غنی کے متعلق فرمایا ہے اللہ تعالیٰ اس کو گناہ سے پاک کر دے گا اور غریب کے متعلق فرمایا گناہ سے پاک ہونے کے علاوہ اللہ تعالیٰ اس کا صدقہ اس سے زیادہ بنائے گا جتنا اس نے دیا۔
ملاحظہ ہو مشکوٰۃ باب صدقۃ الفطر فصل ۳ ص ۱۱۱

یعنی کسی کے دل میں ڈال دے گا جو اس کو دے جائیگا۔ پس اس حدیث کی رو سے غریب پہلے سے ہی کوشش کرے تاکہ موقعہ پیدا کر سکے جس کی بہتر صورت یہ ہے کہ اپنی خوراک سے تھوڑا تھوڑا جمع کرتا رہے اور اگر کوئی بالکل غریب ہو کہ وہ اپنی خوراک میں فاقہ کشی کرتا ہے تو آیت کریمہ لَا تَبْکُفُوا اللّٰهَ لِقَاسًا اَلَا دُسْتُحِبَّ کے تحت وہ معذور ہے اور فقہار نے جو شرط کی ہے کہ صدقۃ فطر اس پر ہے جو نصاب زکوٰۃ کا مالک ہو حدیث کے خلاف ہے کیونکہ نصاب کا مالک فقیر نہیں اور اس حدیث میں فقیر کو صدقۃ فطر ادا کرنے کا حکم دے دیا ہے عبداللہ امرتسری روپڑی
تبلیغ اہل حدیث جلد ۱۵ شمارہ ۳۱ ص ۳۲

سوال :- صدقۃ الفطر کے بارے میں جو کچھ حدیث شریف میں آیا ہے وہ صاع اور مد کا ذکر ہے وزن کا کوئی ذکر نہیں اور یہ ظاہر ہے کہ بعض چیز مد اور صاع میں بہ نسبت وزن کے کچھ کم و بیش ہوگی ان وجوہات سے ایک شخص کا قول ہے کہ مد یا صاع سے فطرہ دینا ناجائز ہے وزن کر کے دینا ہوگا آیا اس کا قول موافق شرع شریف کے ہے یا نہیں مدلل بیان فرما کر دل کو نشفی دیں ؟

جواب :- صاع سے صدقۃ فطر ادا کرنا درست ہے۔ بنی ہلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ صاع سے ادا فرمایا ہے وزن کا کوئی ثبوت نہیں ہے جو شخص یہ کہتا ہے کہ صاع اور مد سے صدقۃ الفطر ادا نہیں کرنا چاہیے اس کا قول غلط ہے البتہ وزن سے بھی ادا کرنا جائز ہے کیونکہ یہاں صاع کا رواج نہیں ہے تو صاع کا اندازہ جو علماء کرام نے پونے تین سیر کا لیا ہے سہولت کے لئے کیا ہے جیسا کہ کہ مسک الختام شرح بلوغ المرام میں تفصیل کے ساتھ درج ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

عبدالسلام بستوی مدرس ریاض العلوم اردو بانہ اردوہلی - المحدث دہلی جلد ۹ شمارہ ۱۳۴۷ء
سوال :- صدقہ فطر گہیوں کا نصف صاع کب رائج ہوا - زمانہ نبوی میں یا اس کے بعد صحیح حدیث
سے بیان فرمائیں

جواب :- بعض حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نصف صاع گہیوں کا ذکر کیا ہے :
ملاحظہ ہو مشکوٰۃ باب صدقۃ الفطر مگر ان میں کچھ کلام ہے - پوری تسلی نہیں اور بخاری وغیرہ کی
حدیث میں تصریح ہے کہ نصف صاع حضرت معاویہؓ کی رائے تھی اس وقت سے بعض لوگوں نے
اس پر عمل شروع کیا مگر ابو سعید خدریؓ اور عبداللہ بن عمرؓ وغیرہ صحابہ کرام اس کے خلاف رہے
پس احتیاط اسی میں ہے کہ گہیوں کا پورا صاع دے تاکہ اختلاف سے نکل جائے - ہاں کوئی شخص
زیادہ تنگ دست ہو تو شاید اللہ تعالیٰ اس کا نصف صاع ہی قبول کرے مگر یہ تسلی بخش نہیں نیز
گہیوں کھانے والے کی تنگ دستی میں شبہ ہے کیونکہ تنگی والہ سستی جنس مکی باجرہ وغیرہ پر گزران
کرتا ہے عبداللہ و پڑی انقری تنظیم المحدث جلد ۵ شمارہ ۳۲۳

سوال :- صدقہ فطر میں نقد قیمت دینا درست ہے - یا نہیں اگر درست ہے تو آپ کے پاس اس
کی دلیل کیا ہے ؟

جواب :- صدقہ فطر میں قیمت دینے کا کوئی حرج نہیں بخاری شریف میں باب العرض فی الزکوٰۃ میں
ہے قال معاویہ اہل الیمین اتوا فی عرض ثياب خميص او بيس في الصدقة مكان الشجر والذرة ابوہن علیکم
و غیر الا صحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی حضرت معاویہ نے اہل یمن کو کہا کہ بجائے جو اور جو ارکے بار یک
کپڑے اور عام پینے کے کپڑے صدقہ میں ادا کرو - یہ تمہارے لئے آسان ہے اور اصحاب رسول
کے لئے زیادہ فائدہ مند اس روایت میں اگرچہ انقطاع ہے لیکن امام بخاری جیسے محدث کا اس
سے استہدلال کرنا اس کو تقویت دیتا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صدقات میں مصرف کی
حاجت کو مد نظر رکھتے ہوئے قیمت ادا کرنے سے کوئی حرج نہیں یہ روایت اگرچہ زکوٰۃ کے
بارے میں ہے لیکن جیسے صدقہ فطر میں اغنوم ہم فی ہذا یوم دافعنی یعنی عید کے دن غریب کو بے پرواہ
کرد اس سے بھی معلوم ہوا کہ غریب کی ضروریات کو مد نظر رکھ کر غلہ کے حساب سے نقدی قیمت دی جا

سکتی ہے اس کے علاوہ حضرت معاویہؓ نے نصف صاع گندم کو دوسری اشیاء کے صاع کے برابر قرار دیا اور ظاہر ہے کہ نصف صاع وزن میں تو باقی اشیاء کے صاع کے برابر نہیں۔ لہذا مراد قیمت ہوگی۔ اس سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ غلہ کے حساب سے نقد دینا بھی جائز ہے۔

عبداللہ ام مرتسری تنظیم المجلدیت جلد ۱۸ شمارہ ۳۰، ص ۱۱۱

سوال :- صدقہ فطر میں نقد قیمت دینا درست ہے۔ یا نہیں؟ تو آپ کے پاس اس کی دلیل کیا ہے۔

جواب :- صدقہ فطر قیمت دینے کا کوئی حرج نہیں بخاری شریف باب لعرض فی الزکوۃ میں ہے قال معاذ لاهل الیمن اتوا فی بعض یشا بخصیص اولیس فی الصدقة مکات الشعیر والذرة اھون علیکم وخیر لاصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اہل یمن کو کہا کہ مجائے جو ادب جو ار کے باریک کپڑے اور عام پتے کے کپڑے صدقہ میں ادا کرو یہ تمہارے لئے آسان ہے اور اصحاب رسول کے لئے زیادہ فائدہ مند ہے اس روایت میں اگرچہ انقطاع ہے لیکن امام بخاری جیسے محدث کا اس سے استدلال کرنا اس کو تقویت دیتا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صدقات میں مصروف کی حاجت کو مد نظر رکھتے ہوئے قیمت ادا کرنے میں حرج نہیں۔

اگرچہ یہ روایت زکوۃ کے بارے میں ہے لیکن جیسے صدقہ فطر میں آیا ہے کہ فلاں فلاں شے کا صاع دوپس زکوۃ میں قیمت کی طرف عدول جائز ہوا تو صدقہ میں بھی جائز ہوا غرق کی کوئی وجہ نہیں نیز صدقہ فطر کی غرض حدیث میں یہ ہے آئی ہے اَعْتُوْهُم فِیْ هٰذَا الْیَوْمِ دِقْطِی عِیدَکَ دُنْ غِزَابَکَ بے پردہ کرو۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ غرباء کی ضرورت کو مد نظر رکھ کر نقد کے حساب سے نقد قیمت دی جاسکتی ہے اس کے علاوہ حضرت معاویہؓ نے نصف صاع گندم کو دوسری اشیاء کے برابر قرار دیا اور نصف صاع وزن میں تو باقی اشیاء کے صاع کے برابر نہیں۔ لہذا مراد قیمت ہوگی اس سے مسئلہ ثابت ہوا کہ غلہ کے حساب سے نقد دینا بھی جائز ہے

تنظیم المجلدیت لاہور ۲۹ ستمبر ۱۹۸۶ء ۲۰ جنوری ۱۹۸۸ء جلد ۲۰ شمارہ ۳، ص ۱۱۱، عبداللہ ام مرتسری روپڑی

سوال :- صدقہ فطر دھان یا چاول سے دینا جائز درست ہے یا نہیں؟

جواب :- تفصیلت تو اسی میں ہے کہ اشیاء معدنہ فی الحدیث سے دے ورنہ جیسے اشیاء مذکورہ فی الحدیث کی قیمت دے سکتا ہے۔ ایسے ہی اگر کسی نے اس کے موادی کوئی غلہ مثل دھان چاول وغیرہ سے بنا بریں حدیث صَاعًا مِّنْ طَعَامٍ اَوْ رَاۤلْدِّیْنِ یُسَبِّحُ اِنِّیْ سَبَّوْلَتٍ اَوْ اَسَانِیِّ کے لئے وید یا تو کہیں شریعت نے منع بھی نہیں کیا۔ فادای تار یہ جلد ۱۷۱

صدقہ میں انچھڑے چاول دینا

باب إعطاء الارز الغایر المنقشرۃ فی صدقۃ الفطر

بالخصوص ذکر وہاں دیرینچ پوست دار، در حدیث شریف و آثار صحابہ از نظر نگذشتہ علماء را درین مسئلہ اقوال مختلفہ است بعض میگویند کہ منصوصی ترمذی و شیخ واقط و زبیب و خطہ است غیر ازین از محبوب آن قدر باید داد کہ قیمت آن بقدر قیمت صاع اشیاء منصوصہ یا نصف صاع حفظہ باشد و این است مذہب حنفیہ چنانچہ در مختار و غیرہ کتب حنفیہ است و امام بنیص علیہ کذرة و تہذیب نیز فی البقیۃ و بعض میگویند ہر جہے غالب قوت آن بلد باشد از آن یک صاع شرعی دادہ شود مگر قوت را مخصوص باشیاء نمودہ و این مذہب مالکیہ است و رسالہ ابی زبیر مالکی است و نووی من کل عیش ال ذالک البلد من برد و شیخ و سلطت اور تہذیب واقط و زبیب او و حن او ذرة اور زشارح رسالہ مذکورہ می نویسند

واذا اخرج من غیر ذلک الا انواع التسعة لا تجزئ علی المشہور و بعض میگویند ہر جہے کہ دوران عشر واجب است و ادن آن در صدقہ فطر جائز است و رحمۃ الامۃ نوشتہ قال الشافعی و کل ما یجب فی العشر فہو صالح لاخراج الفطر من الارز و الذرة و الدخن و غیرہ و فقہم ائمتہ قول راجح ہمیں است کہ از ہر قسم غلہ کہ دادہ شود و کفایت میکند و موید این است حدیث صحیحین از ابو سعید خدری کہنا نخرج کذا الفطر اذا کان فینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صَاعًا مِّنْ طَعَامٍ اَوْ صَاعًا مِّنْ شَعِیرٍ اَوْ صَاعًا مِّنْ زَبِیبٍ

ادھا عامن اقل۔

عموم طعام دلیل رجحان اس قول است خبابہ خصوص بر شو شیر و تمر و زبیب و اقل و در صدقہ نظر
میکند با وجود قدرت بر اشعار مذکورہ و ادا نشی آخر کفایت نمی کند و در صورت عدم و ادا
اشعار مذکورہ و ادا علم دیگر جائز است در افتناع و تشریح افتناع نوشته و لا یجزی غیرہم
الا صناف الخمۃ مع قدرہ علی تخصیصہا و لا القیمۃ فان عدم المنصوص علیہ من الاصناف الخمۃ
اخراج ما یقوم مقامہ من حب و تمر و قنات اذا کان کملاً کالذرة والدخن و الماش و نحوہ کالارز و التین
و التوت الی الس لان ذلک اشتبہ بالمنصوص علیہ فکان اولی بچاؤل میں افضل یہ ہے کہ پوست سے
نکالے ہوئے دیوے اور اگر وہ ان دیوے تو بھی کفایت کرتا ہے جیسا کہ تمر کے گہیوں کے اور بخود
ماش و غیرہ مع پوست کے۔ حررہ عبد الجبار بن عبد اللہ الغزنوی عفا اللہ عنہ۔ فتاویٰ غزنویہ ج ۲ ص ۲۷۷

ترجمہ
اور وہ ان کا بالخصوص ذکر حدیث شریف اور آثار صحابہ میں نہیں۔ ہاں علما رحمہم اللہ کے اس
بارہ میں مختلف اقوال ہیں بعضوں نے کہا ہے کہ صدقہ فطر میں اصاع ان سی غلوں میں سے دینا چاہیے
جن کا ذکر شارح علیہ السلام نے فرمایا ہے اے کے اصاع کی قیمت کے برابر ہو یا گہیوں کے نصف اصاع
کی قیمت کے برابر ہوں حنفیوں کا یہی مذہب چنانچہ درختا و غیرہ کتب حنفیہ میں ہے کہ جن ہوبوں کا ذکر
شارح نے نہیں کیا جیسے چننا خبز و غیرہ ان میں قیمت کو اعتبار دیا جائے گا اور بعض کہتے ہیں کہ جو چیز
عام طور پر اس شہر کی خوراک ہو اس میں سے ایک اصاع شرعی دیا جائے گا مگر قوت کو و چیزوں میں خاص
کیا ہے اور یہ مالکیہ کا مذہب ہے۔ ابن ابی زید مالکی کے رسالہ میں ہے کہ اس شہر والوں کے غالب قوت
سے ادا کرے یعنی گہیوں بخور کا بی جو کھجور۔ ساوگی، کنگنی، چننا، چاؤل سے۔ رسالہ مذکورہ کا نتائج
لکھا ہے۔ کہ ان قسموں کے سوا اگر نکالے گا تو جائز نہ ہو گا مشہور یہی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ جس
علم میں عشر واجب ہے اس کو صدقہ فطر میں دینا جائز ہے رحمۃ الامۃ میں لکھا ہے کہ جس چیز میں
واجب ہے۔ وہ صدقہ فطر دینے کے لائق ہے جیسے چاؤل۔ چننا کنگنی وغیرہ۔ احمق کے فہم میں قول
راجح یہی ہے۔ کہ جس علم سے دیا جائے جائز ہے اور اس کی صحیح کی حدیث ہے و تجارتی، مسلم،

جو ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک صاع طعام سے یا جو سے یا کھجور سے یا سادو کی سے یا پنیر سے صدقہ فطر نکالتے تھے طعام کا عموم اس قول کے رجحان کی دلیل ہے۔ حنبلیوں نے گہیوں۔ جو۔ کھجور۔ سادو کی۔ پنیر کو صدقہ فطر میں دینا خاص کیا ہے۔ باوجود ان اشیاء کے میسر ہونے کے اور چیز میں سے دینا جائز نہیں جاتے ہاں اگر اشیاء مذکورہ نہ ملیں پھر جائز کہتے ہیں اقناع اور اس کی تشریح میں ہے کہ ان پانچ چیزوں کی موجودگی میں اور جنس سے دینا جائز نہیں اور نہ ہی ان کے بدلے میں ان کی قیمت جائز ہے اگر یہ پانچ چیزیں نہ ملیں تو ان کے قائم مقام دانوں اور میوؤں سے جو قوت دے سکے ادا کیا جائے۔ تو بہتر ہے جب کیلی ہوں جیسے جینا اور کنگنی اور ماش اور مانند اس کے جیسے چادل اور انجیر اور توت خشک کیونکہ یہ پانچ بھی ان کے مشابہ ہے۔

سوال :- ہمارے یہاں عام پیداوار مکئی ہے۔ اور اس کا خرچ بھی زیادہ ہے۔ گندم اور جو کی پیداوار کم ہے۔ اور خرچ بھی کم ہے۔ لہذا فطر میں بھی ہم مکئی دے سکتے ہیں یا نہیں؟ اور دھان بھی جائز ہے یا نہیں اگر جائز ہے تو نصف صاع دے سکتے ہیں

د حکیم شرف الدین احمد موتیہار

جواب :- صدقہ فطر کے متعلق دو حدیثیں آئی ہیں ایک صاع کی دوسری نصف صاع کی قطع سالی کے زمانے میں نصف صاع دالی حدیث پر عمل کرنا انتشار اللہ کافی ہو گا۔ صاع ندنی انگریزی اڑھائی سیر کے برابر ہے جس ملک میں جو چیز طعام یعنی قابل قوت ہو اس میں سے صدقہ فطر ادا کرنا جائز ہے۔ اللہ اعلم

(المحدث جلد ۴ نمبر ۳۹)

تش فیہ صدقہ فطر کی حدیثیں صحیحین وغیرہ میں ثابت ہیں صاع من تہرا و شتیرا ایک روایت میں ابو سعید خدری سے یہ بھی آیا ہے کا نخرج ذکوة الفطر اذا کانت فیناں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صاعا من طعام اور جامع ترمذی میں اور مستدرک حاکم وغیرہ مدان من قم بھی آیا ہے روایات میں کچھ کلام ہے مگر متعدد روایات ہیں۔ لہذا قوت حاصل ہے تو دوسری حدیث

یعنی گہیوں کے اور ہر ناز کا ایک صاع فطرہ ہے۔ صرف گہیوں کا نصف ہے اور قحط کی شرط نہیں مطلقاً جائز ہے ملاحظہ ہو نیل الادفار وغیرہ۔ اور صاع نبوی کا پیمانہ میں نے خود وزن کیا ہے۔ جو ایک مد نبوی۔ گندم عمدہ پونے تین پاؤ کا ہے اور جو گندم ذرا کمزور اور ہلکا ہے وہ تین پاؤ سے ذرا کم ہے۔ مگر ڈبائی سیر مطلقاً گہنیں تین ہی صحیح ہے۔ اور مسور، چنا، جو، جو، ار، مٹرائش وغیرہ غلے ہر ایک کا وزن ایک نہیں مختلف ہے۔ جو ۹ چھٹانک کا ایک مد ہے۔ جو ایک صاع سواد و سیر ہے۔ اور گہیوں پر رے سیر کا ایک صاع۔

سوال :- صدقہ فطر گہیوں جو اور جو ار جھوڑ کے عوض میں دوسری چیز دینا جائز ہے۔ یا نہیں مثلاً چاول چنا، پستہ وغیرہ ؟

جواب :- ہاں یہ جائز ہے۔ اس کے متعلق ہمارا رسالہ (صدقہ فطر) دیکھنا چاہیے اس میں دس اولہ اس بات پر قائم کئے گئے ہیں۔ کہ صدقہ الفطر میں بجائے غلہ نقدی دے سکتا ہے اور میں علماء کی تہذیب بھی ثابت ہیں مقصود صدقہ الفطر سے غریبوں کا کام بنانا ہے۔ واللہ اعلم۔ (فتاویٰ ستاریہ جلد ۱ صفحہ ۱۷ مطبوعہ کراچی)

سوال :- عید الفطر کا فطرہ عید گاہ میں دینا جائز یا سردار کے پاس ادا کر کے مصلے میں جانا چاہیے۔ اور بدعتی و مشرک کا فطرہ ادا کرنا موعود مسلمان کے ساتھ جمع کرنا اور مصرف کی جگہ میں خرچ کرنا عند الشریع جائز ہے یا نہیں ؟ بینوا تو جبروا

جواب :- صدقہ فطر قبل نماز کے ادا کرنا ضروری ہے خواہ عید گاہ میں ادا کرنے خواہ سردار کو دیدے اور بدعتی اور مشرک کا صدقہ فطر موعود مسلمان کے صدقہ فطر کے ساتھ جمع کرنا اور مصرف کی جگہ میں خرچ کرنا جائز ہے مگر عبرت اور تنبیہ کی غرض سے موعودین کو چاہیے کہ اپنے صدقات کو مبتدعین اور مشرکین کے صدقات کے ساتھ جمع نہ کریں واللہ اعلم

حررہ السید ابوالحسن عفی عنہ سید محمد ابوالحسن

فتاویٰ تذبیریہ جلد ۱۰، ص ۱۵۱

سوال :- کیا صدقہ فطر عید کا چاند دیکھ کر ادا کرنا چاہیے۔ یا چاند دیکھنے سے پہلے بھی ادا ہو

جاتا ہے ہوا صحیح حدیث سے واضح فرمایا جاوے ؟

جواب :- مشکوٰۃ شریف کتاب فضائل القرآن میں بحوالہ بخاری شریف حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر پر حضرت ابو ہریرہؓ کو پیرہ دار مقرر کیا تھا۔ تو دو روز چوراہا پر آکر حضرت ابو ہریرہؓ اسے گرفتار کرتے رہے مگر اس پر تیس کھاکر چھوڑتے رہے تیسرے روز پھر آیا تو حضرت ابو ہریرہؓ نے اس پر سختی کی اور فرمایا میں تمہیں ضرور دیا رہا نبویؐ میں پیش کردوں گا۔ آخر چور نے یہ وظیفہ تنہا یا کہ رات کو آیت الکرسی پڑھ لیا کہ شیطان کے فریب میں نہیں آئے گا۔ تو اس پر ابو ہریرہؓ نے چھوڑ دیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح حضرت ابو ہریرہؓ کو فرمایا کہ تجھے معلوم ہے کہ تین رات سے مسلسل تیری بات کس سے ہو رہی تھی ؟ یہ شیطان تھا اور چھوٹا ہے لیکن اس نے وظیفہ صحیح بتایا ہے یہ حدیث کا خلاصہ ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ صدقہ فطر جمع ہونے کو تین دن یا اس سے زیادہ ہو گئے تھے اور ظاہر کہ یہ جمع ہونا عید سے پہلے تھے کیونکہ صدقہ فطر کی غرض حدیث میں یہ آئی ہے کہ مساکین کو عید کے دن سوال سے مستغنی کر دیا جائے اس سے حکم ہے کہ صدقہ فطر عید سے پہلے ادا کیا جائے تاکہ مساکین عید کی تیاری کر سکیں پس ثابت ہوا کہ عید کا چاند دیکھنے سے پہلے صدقہ فطر ادا ہو سکتا ہے۔

عبداللہ امرت سری روپڑی

تنظیم الحدیث جلد ۱۷ شمارہ ۲۷، ۲۸، ۲۹ رمضان المبارک ۱۴۲۸ھ فروری ۲۰۰۷ء
سوال :- مزید مفلس و نادار ہے عید الفطر کے موقع پر اپنے اہل و عیال کی خاطر کہیں نے اوصار اکٹھا کرنے کی پڑے حلوہ وغیرہ تیار کرتا ہے۔ اور صدقہ الفطر ادا کرنے سے اپنی ناداری ظاہر کرتا ہے۔ اب اگر زید کو مجبور و تنگ کر کے صدقہ فطر وصول کیا جائے تو جائز یا ناجائز ؟
ذناہ الرحمن از ہزارہ ۱

جواب :- جبراً کسی سے وصول کرنا جائز نہیں ہے لاکلاکہ فی الدین۔ اہل حدیث ۸ مارچ ۱۹۹۶ء
فتاویٰ تنہا جلد ۱۷ شمارہ ۲۷

سوال ۱۔ مدقۃ فطر قبل نماز عید کے نکال کر رکھ لیا، پھر یہ سب بھول کے یا تحصیلدار کے نہ پہنچنے کے بعد نماز عید کے دیا تو مدقۃ فطر ادا ہوا یا نہیں؟

جواب ۱۔ مسئلہ تو یہی ہے کہ نماز عید کے قبل ہی ادا کر دینا چاہیے، مگر بھول چوک معاف ہے، ایسی حالت میں بعد بھی ادا کرے گا تو درست ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے کام کی نسبت دریافت کیا گیا جو کہ پہلے کرنا تھا، مگر بوجہ بھول کے پیچھے کیا گیا تو آپ نے فرمایا لا حرج کونی حرج نہیں۔ آئندہ کے واسطے خیال رکھنا چاہیے۔

(مفتی ابو محمد عبدالستار عفرلہ العفاری المہاجر)

(صحیفۃ المجتہد دہلی بابت ۱۰ شوال ۱۳۴۶ھ جلد نمبر ۱)

فتاویٰ ستاریہ جلد ۱ صفحہ ۸۳

توضیح :- بھول چوک تو معاف ہے، لیکن تحصیلدار کے پاس نہ پہنچنے میں تو بھول چوک نہیں ہے یہ تو دیدہ و استہق صدقۃ الفطر کے پاس نہ پہنچانا ہے، جو مندرجہ ذیل حدیث کے صریح خلاف ہے۔ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال فوض رسول اللہ علیہ وسلم نرکوۃ الفطر طہرۃ للصائم من الغرور الرقت وطعمۃ للمساکین فمن اداها قبل الصدقات وہی ذکوۃ مقبولة ومن اداها بعد الصدقات فہی صدقات رداء للبوداد وادب حاجۃ والدہار فظنی دالحا کہ صحیحہ کذا فی مفتی الاخبار والنبیل مأخوذ از فتاویٰ نذیریہ جلد ۱ ص ۱۵۱ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو شخص تحصیلدار کے انتظار کی وجہ سے قبل از نماز عید صدقۃ الفطر ادا نہیں کرتا بلکہ بعد از نماز ادا کرتا ہے اس کا صدقۃ فطر ادا نہیں ہوتا، عام صدقات میں سے صدقہ ہے،

فانہم قد بر علی محمد سعیدی جامعہ سعیدیہ خانیوال ۱/۹

سوال ۲۔ زکوۃ الفطر کس جگہ جمع کرنا چاہیئے۔ زید کا قول ہے کہ ہر شخص تقسیم کر سکتا ہے، اور بیکر کا قول یہ ہے کہ امام کے پاس جمع کرے، امام جس طرح چاہے تقسیم کرے۔ اب صورت مسئلہ میں کس کا قول صحیح ہے؟ (سائل مولوی عبدالرزاق صاحب مدرس مدرسہ اسلامیہ کالج ہرگھاٹ)

جواب ۲۔ واضح باد کہ قولین میں سے زید کا قول غلط اور بیکر کا قول صحیح موافق کتاب

وسنت کے ہے، واقعی زکوٰۃ فرض و زکوٰۃ الفطر وغیرہ امام کے حوالہ کرنا چاہیئے۔ اس کے متعلق متعدد احادیث واضح مروی ہیں چنانچہ مولانا امام مالکؒ میں ہے کہ ابن عمر صدقہ فطر عید کے دو دن پہلے اس شخص کے پاس بھیج دیا کرتے تھے، جس کے پاس فطرہ جمع کیا جاتا تھا، ان ابن عمر کان یبعث صدقۃ الفطر الی الذی یجمع عندہ قبل الفطر بیومین۔

نیز فتح الباری کی تیسری جلد کے صفحہ ۲۹۸ میں ہے کہ ابن عمر صدقہ اس شخص کے حوالہ کر دیا کرتے تھے جس کو امام نے فطرہ تحصیلنے کے لئے مقرر کیا تھا۔ نیز مولانا عبد اللہ صاحب غازی پوری مرحوم بھی اپنے فتوے میں بایں الفاظ رقمطراز ہیں کہ کل قسم کے صدقات (یعنی زکوٰۃ و صدقہ فطر وغیرہ وغیرہ) سب امام کے حوالے کر دینے واجب ہیں۔

مفتی ابو محمد عبدالستار عفرلہ عفرلہ المہاجر

(صحیفۃ الہدیت دہلی بابت ماہ رمضان المبارک ۱۳۷۷ھ جلد ۵ نمبر ۱۸)

فتاویٰ ستاریہ جلد اول

توضیح :- مولانا حافظ عبداللہ صاحب غازی پوری علیہ الرحمۃ نے اپنے فتویٰ طویل میں یہ وضاحت نہیں فرمائی، کہ جس جگہ یا جس وقت امام یا نائب امام نہ ہو تو عوام مسلمان اپنے صدقات، خیرات کیونکر تقسیم کرے، اس کی مکمل تفصیل ص ۹ سے تا ص ۹۹ تک علماء کرام کی تحقیقات میں دیکھیں (الراقم علی محمد سعیدی جامعہ سعیدیہ خانیوال)

باب مصارف زکوٰۃ

مال زکوٰۃ سے مدرسین کو تنخواہ دینے کا حکم

سوال :- جس ملک کے مسلمانوں میں بسبب عدم تلقین و تعلیم احکام دارکان اسلام و سلام و علیک مروج نہ ہوئے ہوں۔ ایسے ملک میں مدرسہ اسلامیہ جاری ہونا ضروری ہے، یا نہیں؟ اور وہاں کے مسلمان صرف زکوٰۃ سے مدرسہ کی مدد کر سکتے ہیں، تو ایسی معذوری کی حالت میں مال زکوٰۃ میں سے مدرسین کی تنخواہ دینا یا سامان مدرسہ خریدنا یا تجارت میں لگا کر اس کے نفع سے مدرسہ کو قائم رکھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- مال زکوٰۃ سے مدرسین کو دینا یا سامان مدرسہ فراہم کرنا جائز نہیں ہے، ہاں مال زکوٰۃ غریب طلبہ کو دینا جائز ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں مال زکوٰۃ کے آٹھ مصرف بیان فرماتے ہیں، ان آٹھ مصارف میں غریب طلبہ داخل ہیں، اور مدرسہ کی تنخواہ اور سامان مدرسہ ان آٹھ مصارف سے خارج ہیں۔ اور جس ملک میں بوجہ عدم تعلیم و تلقین کے احکام دارکان اسلام جاری نہ ہوں، وہاں مدرسہ اسلامیہ ہونا بہت ضروری ہے، وہاں کے مسلمانوں کو چاہیے کہ علاوہ مال زکوٰۃ کے حقوڑی حقوڑی اعانت کر کے حسبِ حیثیت ایک مدرسہ قائم کریں بڑا نہیں تو چھوٹا بھی سہی، اور یہ عذر کہ وہاں کے مسلمان صرف زکوٰۃ سے مدرسہ کی مدد کر سکتے ہیں، ٹھیک نہیں ہے کیونکہ وہاں کے مسلمان جیسے اپنی ضروری دنیاوی ضرورتوں میں خواہ مخواہ علاوہ زکوٰۃ کے اپنے مال کو خرچ کرتے ہیں، اور ان کی کچھ معذوری نہیں ہے، اسی طرح وہاں ایک مدرسہ اسلامیہ قائم ہونا ایک دینی ضرورت ہے، اور شدید ضرورت ہے، تو اس میں بھی علاوہ زکوٰۃ کے حقوڑا حقوڑا بقدر حیثیت ان کو خرچ کرنا چاہیے، اور اس میں بھی ان کو معذور نہیں بننا چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ کتبہ محمد عبدالرحمن المبارک فوری عفا اللہ عنہ

سید محمد نذیر حسین

(فتاویٰ نذیریہ ص ۴۹۶ ج ۱)

تو ہنچے۔ ایسے لوگوں کو چاہیے کہ اموال کو بیت المال کی شکل دیں جس میں عشر زکوٰۃ صدقہ فطر اور دیگر عطیات کو بھی جمع کریں، اور بیت المال میں سے مصارفِ مدرسہ کو پورا کریں، اساتذہ کی تنخواہ۔ تعمیر مکان۔ روشنی کا انتظام۔ تعلیمی کتب کا انتظام۔ طلبہ کا کھانا اور پینا وغیرہ کا انتظام کرنا جائز ہے، قرآن مجید میں جو مال زکوٰۃ کے آٹھ مصرف بیان کئے ہیں۔ ان میں سے ایک فی سبیل اللہ بھی ہے، جو دین کے تمام شعبہ جات کو شامل ہے، عربی مدارس کے تمام اخراجات اس عموم میں داخل ہیں مگر جس کی حالت آپکی ہے، وہ اس عموم سے خارج ہے، جیسے سید ہاشمی وغیرہ کو زکوٰۃ دینا۔ لینا منع ہے۔ حضرت عمر کے زمانہ میں سرمایہ دار اور غیر سرمایہ داروں کو وظائف اور عطیات دیئے جاتے ہیں۔ ان میں غنی بھی تھی، اور غریبی بھی اور بیت المال میں عشر زکوٰۃ بھی تھا، اور مالِ غنیمت بھی فاقم و فقیر۔ ۱۲ سیدی

سوال: کیا فرق ہے علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک گاؤں میں ایک مدرسہ اس غرض سے قائم ہوا کہ اس میں قرآن و حدیث وفقہ کا درس دیا جائے، اور اس مدرسہ کے اطراف و جوانب سے بستیوں سے مٹھی کے چانول وصول ہوئے، اور دور دور کی بستیوں سے چندہ وصول ہو آوے اور اسی مٹھی کے چانول اور چندہ کے روپیوں سے مدرسوں کو تنخواہ دی جائے، اسی بنا پر مدرسہ تک مدرسہ خوب چلا۔ مدرسہ کے قبل مٹھی اٹھانے کا رواج نہ تھا خاص اس مدرسہ کی غرض سے مٹھی کا انتظام کیا گیا تاکہ لوگوں پر زور و فوس جینے میں گراں نہ ہو، اور سہولت سے کام بھی چلے اور عامہ مسلمین ثواب سے بہرہ مند ہوں اب بعض لوگ یہ کہہ کر مانع ہوتے ہیں کہ مٹھی کے چانول سے مدرسوں کو تنخواہ دینی جائز نہیں کیونکہ اس چانول کے مستحق مساکین ہیں۔ اس صورت میں شرح شریف کا کیا حکم ہے: بیوقوف و جروا۔

الجواب: صورتِ مرقومہ میں واضح ہو کہ جب مٹھی کے چانول کا انتظام اور بندہ لبست صرف اس غرض سے کیا گیا ہے کہ اس سے اور چندہ کے روپیہ سے مدرسین کی تنخواہ دی جائے تو مٹھی کے چانول اور چندہ کے روپیہ کا ایک حکم ہے، جیسے چندہ کے روپیہ سے مدرسین کو تنخواہ دینا درست ہے اسی طرح مٹھی کے چانول کو بھی مدرسین کی تنخواہ میں صرف کرنا درست ہے، دونوں میں کچھ فرق نہیں، صرف مسئلہ میں مٹھی کے چانول اس قسم کے صدقات سے نہیں ہے جن کے مستحق صرف مساکین و فقرا ہیں، بلکہ اس قسم جیدہ و اعانت علی البیت ہے جس کا حکم آیت تعاد کو اعلیٰ البیت و التقویٰ میں کیا گیا ہے، ایس بعض

لوگوں کا مانع ہونا محض بے جا فسادِ روا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ کتبہ محمد عبد العزیز عفی عنہ

(فتاویٰ تذبیریہ ص ۴۸۸ ج ۱)

سید محمد نذیر حسین

توضیح :- یہ جو کچھ چندہ وغیرہ جمع کیا جاتا ہے، وہ محض فقراء اور مساکین کی تربیت کے لئے کیا جاتا ہے اساتذہ کی تقرری، کتب کا انتظام، مکان، روشنی، کھانا پینا۔ علاج معالجہ یہ سب فقراء اور مساکین کی جسمانی و روحانی پرورش کے لئے ہے۔ (سیدی)

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین مصارف زکوٰۃ کے بارے میں آیا اس میں ایسا مدرسہ جس میں تعلیم قرآن و حدیث ہوتی ہے، اور اکثر اطفال مساکین تحصیل علم میں مشغول ہیں، اور ان کے اکل و شرب و کتب و لباس کی خبر بذریعہ مہتمم لی جاتی ہے، داخل ہے یا نہیں؟ اور مالک زکوٰۃ اس مدرسہ میں زکوٰۃ خرچ کر سکتے ہیں یا نہیں؟ بیوقوفو جروا۔

جواب :- غریب و مساکین طلبہ بلاشبہ صرف زکوٰۃ میں ایسے مدرسہ میں مالک زکوٰۃ زکوٰۃ خرچ کر سکتے ہیں، چاہے خود آپ بلا واسطہ مہتمم کے ان طلبہ کو دیں یا بواسطہ مہتمم کے ان کو دیں، اور مہتمم کو اس امر کی بدایت کر دیں کہ یہ زکوٰۃ کاروپہ ہے، اس کو صرف غریب و مسکین طلبہ پر خرچ کریں، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ کتبہ محمد عبد الرحمن المبارک فوری عفا اللہ عنہ

سید محمد نذیر حسین

فتاویٰ تذبیریہ ۴۹۸ ج ۱

مال زکوٰۃ اور مذہبی مدرسے

سوال :- کیا فرماتے ہیں، علماء کرام و ماہر فرقان اس مسئلہ میں کہ ایک مدرسہ اسلامیہ مخروی فائدہ کے لئے جاری کیا گیا ہے، جس میں قرآن و حدیث نبوی اور دنیاوی پڑھایا جاتا ہے، اور آمدنی فقط زکوٰۃ و صدقہ العطر و قربانی کی کھالیں مہتمم مدرسہ لوگوں سے لیتا ہے، (تاکہ غریب طلبہ مساکین کے لئے اکل و شرب و لباس و دیگر ضروریات مدرسہ میں لگائے جائز ہے یا نہیں؟ ایک شخص اسے حرام کہتا ہے۔

جواب :- بیا اللہ التوفیق۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم طالحمد لہ ولیہ والصلوٰۃ علی اہلبہا۔ مال زکوٰۃ و صدقہ العطر و جلود افاضی طلبہ کی خوراک و لباس و کتب میں صرف کرنا حسب الارشاد۔

انما الصدقات للفقراء بلا اختلاف جائز ہے، اور بناء مدارس و مساجد میں صرف کرنا نیز جائز ہے لان قوله تعالى في سبيل الله عام في السبل فلهذه المعنى نقل القفال في تفسيره عن بعض الفقهاء انهم اجازوا صرف الصدقات الى جميع وجوه الخير من تكفين المساكين و ابناء الحصون و عمارة المساجد انتهى۔ ہذا کلمہ فی الکبیر للرازی رحمۃ اللہ علیہ تحت آیتہ الصدقات۔

ماہمتم و منتظم مدرسہ اگر وہ بھی فقیر و محتاج ہے، تو لاریب مستحق زکوٰۃ ہے، غنی ہے، تو زکوٰۃ کا حقدار نہیں۔ ہاں ہمتیم اگر اغنیاء سے مال زکوٰۃ اپنی جدوجہد سے خود قراہیم کرتا ہے، اگر دو توارع میں دورہ کرتا ہے، سفر کی صعوبت و تکلیف برداشت کرتا ہے۔ تو بصیغہ العالمین علیہا بقدر اجرت معروفہ مال زکوٰۃ سے مشاہرہ حاصل کر سکتا ہے فقیراً کَانَ او اغنیاء کَذَانِی جامع البیان و فی جامع البخاری و دیگرین ابن عباس رضی اللہ عنہما من زکوٰۃ ملکہ و عی فی الحج و قال الحسن ان اشترى اباه من الزکوٰۃ جائز ثم تلا انما الصدقات للفقراء الآية فی ایہا علیت اجزأت ۛ

مذکورۃ الصدقات و روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ مال زکوٰۃ طلبہ کی خوراک پوشاک پر صرف کرنا بہر حال جائز بلکہ مستحسن ہے اب کسی کے اقوال جنہیں و چنان کی کوئی حقیقت نہیں ایسے شخص کو بدلتی و بدگمانی سے اجتناب پر مہیہ کرنا ضروری ہے ہذا ملاحظہ فرمائی و الحق عند اللہ العلیم و الکرم و ہا تا العید القصوری المدعو ابجد حیات نجا و زائد اللہ تعالیٰ عن تقصیراتہ ۛ

۱۔ الجواب صحیح و المجیب مصیب۔ مولانا عبدالقدیر عفا اللہ عنہ مدرس مدرسہ رحمانیہ کتبہ الجواب صواب۔ مولانا محمد مدرس مدرسہ محمدیہ عربیہ و اڈیشہ اخبار محمدیہ جمہوریہ دروازہ بلی ۲۔ مذکورہ بالا فتویٰ نہایت صحیح ہے۔ مولانا شہیر محمد خان صوفی ہمتیم مدرسہ رحمانیہ و مبلع جمعیۃ مرکز یہ تبلیغ الاسلام انبالہ ۛ

۳۔ الجواب المذكور صحیح۔ مولانا غلام اکبر عفی اللہ عنہ کہکوی ۛ ۴۔ فتویٰ مذکورہ بالا از روئے دلائل کے بہت صحیح ہے۔ چنانچہ کتب تفاسیر و شروح احادیث کی عبارت درج ذیل ہے قوله للفقراء و ہم فقراء المہاجرین کالانوار العمانۃ

رجل لم یکن لهم بالمدينة مساکین ولا عشار وکانوا یأوون الی صفته فی المسجد یتعلمون القرآن باللیل ویفترخون النوی بالنهار وکانوا یخرجون فی کل سربۃ یمضیها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہم اصحاب الصفۃ فحث اللہ تعالیٰ الناس علی مواساتہم الخ۔

دخازن، ص ۲۲۷ جلد ۱ ص ۲۲۹ مطبوعہ مصر

قوله ودالعالم علیہا، والحدیث، وافادہ حدیث ابواب حلبا للعالم علیہا وان کان غنیاً لانه یأخذ اجرہ علی عملہ لافقرہ وکذا الک من اشترایا مالہ فانہا قد وافقت مصرفہا وصارت ملکاً فاذا باعہا فقد باع مالہ لیس بزکوٰۃ عین البیع بل ما ہو ملک لہ وکذا الک الغارم تخل لہ وان کان غنیاً وکذا الک الغازی کل لہ ان یتجہز من الزکوٰۃ وان کان غنیاً لانه سارع فی سبیل اللہ قال التشارع ویلحنی بہ من کان قائماً بمصلحتہ عامۃ من مصالح المسلمین کالقضاء والافتاء والتدریس وان کان غنیاً۔

وادخل ابو عبیدہ من کان فی مصلحتہ عامۃ فی العالمین و اشار الیہ النجاری حیث قال (باب رزق الحالم والعالمین علیہا) وادخل الرزق ما یرزقہ الامام من بیت المال لمن یقوم بمصالح المسلمین کالقضاء والفتیاء والتدریس، فہذا الاخذ من الزکوٰۃ فیما یقوم بہ مدة القیام بالمصلحتہ وان کان غنیاً۔

قال البطری انه ذهب الجمهور الی جواز اخذ القاضی الاجرة علی الحكم لانه یتعللہ بالحکم عن القیام بمصالحہم غیر ان طائفۃ من السلف کرموا ذلک ولم یحرموہ وقال طائفۃ اخذوا الرزق علی القضاء ان کانت جہتہ الاخذ من الحلال کان جائزاً اجماعاً ومن ترکہ قائماً ترکہ قائماً ترکہ تورعاً الخ ص ۲۱۷ سبل السلام، وعن ام عطیۃ الانصاریۃ قالت دخل البنی صلی اللہ علیہ وسلم علی عائشۃ فقال لہ عندک من شئ فقالت لا الا شئ بعثت بہ الینا نسیئۃ من الشاة التي اجبت لہا من الصدقة فقال انہا قد بلغت محلہا، وعن انس ان البنی صلی اللہ علیہ وسلم اتی لیم تصدق بہ علی بریرۃ فقال ہو علیہا صدقة وهو لنا بدیۃ الحدیث ص ۲۱۷ جلد ۱ فتح الباری پس دلائل مذکورہ واقوال فقہاء و محدثین سے یہ امر واضح طور سے ثابت ہو گیا۔

کہ مال زکوٰۃ و صدقۃ الفطر وغیرہ جب محل اپنے میں پہنچ جاتا ہے۔ تو وہ مال حکم زکوٰۃ میں سے نکل کر مال مملوک کا حکم رکھتا ہے جیسا کہ بخاری کی حدیث بربرہ سے ثابت ہے کہ آنحضرتؐ نے ایک روز گھر میں آکر عائشہؓ سے کوئی کھانے کی چیز دریافت کی تو جواب دیا کہ نہیں ہے سوائے اس گوشت کے جو بربرہ کو زکوٰۃ کی بکری کا بھیجا گیا ہے تب آپؐ نے فرمایا کہ یہ صدقہ بربرہ پر زکوٰۃ ہے۔ اور ہمارے لئے اس گوشت کا کھانا بطور تحفہ جائز ہے۔

الغرض مال زکوٰۃ و صدقۃ الفطر وغیرہ دینی علم پڑھنے والوں پر مدرسوں میں خرچ کرنا جائز بلکہ افضل ہے۔ پس بعد از تملیک مال زکوٰۃ سے تعمیر مدارس وغیرہ بھی جائز ہے ہذا ما ارشدوا لفتح لی من الکتاب والسنۃ والبیاض الصدق والہدیٰ علی الانسان من التذوی الفضل والاحسان۔
- عبدالرحمن حنفی بری -

حنفیہ کے نزدیک اموال زکوٰۃ کے خرچ کرنے میں تملیک بغیر عوض ضروری ہے پس اموال زکوٰۃ طلبہ مساکین کے لباس و خوراک و کتب وغیرہ کے صرف میں تملیکاً خرچ کرنا بالاتفاق جائز ہے البتہ بنا بر مدرسہ یا تنخواہ مدرسین میں براہ راست خرچ کرنا حنفیہ کے نزدیک بھی جائز نہیں۔ لیکن جتنم اگر ایچے روپیہ کی کسی مسکین سے تملیک کر کے خرچ کرے۔ تو پھر حنفیہ کے نزدیک بھی جائز ہوگا۔ لہٰذا خود جتنم اگر اپنی تنخواہ میں مال زکوٰۃ لے تو اس کو بحیثیت عامل ہونے کے جائز ہے اگر چہ غنی ہو اگر خود مسکین ہو صاحب لصاب نہ ہو تو اس کی تملیک بھی اہل زکوٰۃ کی طرف سے جائز ہوگی اور پھر یہ روپیہ بنا بر مدرسہ و تنخواہ مدرسین میں بھی صرف کرنا جائز ہوگا۔ تعلیم دینی کے تقاضے لئے ایسا کرنا جائز ہے۔

مولانا مفتی محمد کفایت
الندعفر لہ مدرسہ
امینیہ علی جمہر مدرسہ

مولانا محمد عبدالرحمن لغمرہ بالعقود الغفران
الحنفی محمدی مذہباً و ادباً و دیناً
۲۴ ذیقعدہ ۱۴۸ھ

محمد میاں حنفی عفی عنہ مدرس مدرسہ العلوم
المعروف بمدرسہ حسن بخش دہلی

الحجاب صواب حق والحق حق ان نتیج

الجواب صحیح	مولوی عبدالغفور مدرس مدرسہ ریاض العلوم	جواب درست	مولانا عبدالرحمن عفی عنہ
	محلہ ٹچبلی والا دہلی	ہے	مدرس فقہوری دہلی
ہذا الجواب صحیح	مولانا محمد شفیع عفی عنہ مدرس مدرسہ	ہذا الجواب صحیح	مولانا عبدالشکور دیوبندی عفی عنہ
	مولوی عبدالرب دہلی		دہلی
الجواب صحیح	مولانا انصاریا لطیف عفی عنہ	الجواب صحیح	مولانا اسکندر الدین عفی عنہ
	مدرسہ امینیہ دہلی		دہلی
اموال زکوٰۃ طلبہ مساکین کی خوراک و لباس میں بطریق تعلیم درست ہے البتہ تنخواہوں میں درست نہیں نہ مدرسین کی تنخواہ میں نہ حتم مال کی تنخواہ میں۔ البتہ بعد تعلیم درست ہوگا۔ واللہ اعلم :-			
مولانا انصاریا احمد عفی عنہ مفتی	ماقال مفتی محمد کفایت اللہ	مولانا مسعود احمد عفی عنہ	دارالعلوم دیوبند
مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور	صاحب حق صحیح صریح	دارالعلوم	دیوبند
ہذا الجواب صحیح	مولانا عبدالوہاب عفی عنہ حنفی	جواب صحیح ہے صرف تنخواہ حتم	مولانا اشفاق الرحمن
	مدرسہ مولوی عبدالوہاب دہلی	مال زکوٰۃ سے محل تال ہے	مدرس فقہوری دہلی
الجواب صحیح	مولانا عبداللہ مدرس مدرسہ	الجواب صحیح	مولانا محمد حسین عفی عنہ مدرس
	ریاض العلوم ٹچبلی والا دہلی		مدرسہ نعمانیہ حنفی دہلی
الجواب صحیح	مولانا محمد عبدالماک عفی عنہ حنفی	الجواب صحیح بالصواب	مولانا شاہ محمد الطاف الرحمان فارقی
	مدرس مدرسہ نعمانیہ دہلی		حنفی بانی مدرسہ نعمانیہ دہلی
الجواب صحیح	مولانا سید عبدالحمید حتم مدرسہ نعمانیہ	الجواب صحیح	مولانا عبدالجلیل مدرس مدرسہ
	حنفی عربیہ ہر مدرسہ ہذا		نعمانیہ، دہلی
الجواب صحیح	مولانا محمد اسحاق عفی عنہ حنفی	الجواب صحیح	مولانا عبدالغفار حتم مدرسہ یعقوبیہ
	مدرس مدرسہ حسینہ دہلی		دہلی
الجواب لا یمیز صحیح	مولانا محمد نجی عفی عنہ حنفی المذہب	مولانا مفتی محمد کفایت اللہ	مولانا محمد شریف اللہ مدرس
	مدرس مدرسہ حسینہ دہلی	صاحب کجواب صحیح ہے	مدرسہ شامی فقہوری دہلی

مفتی کفایت اللہ صاحب	مولانا سلطان محمود صاحب	مفتی کفایت اللہ صاحب	حرمہ علم الدین حصاروی
کاجواب ماصواب ہے	صدر مدرسہ رشتہ دہلی	کاجواب ماصواب ہے	سوزی تاجر انوی

طلبہ مساکین کی خوراک و لباس میں زر زکوٰۃ و صدقہ الفطر بغیر تملیک کے جائز ہے البتہ تنخواہ مدرسین و کفن میت و بناء مسجد و مدارس میں بغیر تملیک جائز نہیں بعد تملیک کے جائز ہے مولانا نور الحسن عفی عنہ مدرس مدرسہ حسین بخش دہلی حضرت مولانا مولوی کفایت اللہ صاحب ہنتم مدرسہ اول مدرسہ مبنیہ مدظلہ نے جو جواب تحریر فرمایا ہے صحیح ہے اس جواب میں جن حضرات نے تملیک کی شرط کو تلفط کہا ہے یا بغیر ضروری قرار دیا ہے وہ مسلک حنفیہ کے مخالف ہیں :

مولانا محمد اعجاز علی مدرس دارالعلوم دیوبند

قربانی کی کھال بجنسہ طالب علم کی ملک کر دی جائے تو اب اس کو اختیار ہے کہ اس کو بیچ کر استعمال کرے یا اس کو بجنسہ استعمال کرے اور جب اس کو طالب علم کی ملک کر دیا گیا تو اس کے بعد منتہم مدرسہ کا اس کھال کو اس سے مدرسہ کے لئے لینا درست نہیں کیونکہ وہ خوشی سے نہ دے گا محض شرم و حیا سے دے گا اور حدیث میں ہے الا لیکل مال امر مسلم الا بطیب نفس منہ اور زکوٰۃ و صدقہ فطر و قربانی کی کھال کا مصرف سب سے بہتر طلبہ علم دین ہیں بشرطیکہ اہل قربانیت میں کوئی مصرف نہ ہو یا ہو اور ان کی امداد کی زیادہ احتجاج نہ ہو ورنہ قربانیت اولیٰ ہے۔ اور جو شخص زکوٰۃ و صدقہ کے مصرف کرے بیکہ طلبہ پر احرام کہے وہ غلط کہتا ہے اس کے پاس اس قول کی کوئی دلیل نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

مولانا محمد ظفر احمد عفی عنہ منجانب مفتی مولانا شاہ محمد انشرف علی حکیم الامت مخفانہ بھون خانقاہ

اداریہ ضلع مظفرنگر یکم ذی الحجہ ۱۳۲۸ھ

جواب :- مذکورہ بالا مطابق قرآن و حدیث اور فقہ مجتہدین کے نہایت صحیح ہیں اور انکار کرنا اور لوگوں کے دلوں میں خلل ڈالنا کار خیر میں شیطانیست اور گمراہی ہے :

مولانا مولوی عبدالرزاق عفی عنہ کان اللہ ہدانا و نصرتنا مدرسہ حنفیہ ریاض العلوم شہر دہلی

مدرسہ ریاض العلوم دہلی

جواب :- عجیب اول کا صحیح ہے۔ تملیک کی شرط قرآن و حدیث کی تصریحات سے ثابت نہیں اور یہی مسلک ائمہ حدیث کا ہے۔ ہاں اخلاف کرام کے نزدیک شرط ہے سو مفتی صاحب کے جواب سے اس کی تطبیق و توضیح ہو سکتی ہے۔ خلاصہ یہ کہ مدرسہ میں زکوٰۃ کا صرف کرنا بلاشبہ جائز ہے۔ جو بوجہ دسوسہ منع کرے وہ بے خبر ہے اس کی پرواہ نہ کی جائے۔

رمولانا ابوسعید محمد شرف الدین صاحب صدر مدرس مدرسہ میاں صاحب مرحوم دہلی۔

بے شک عجیب اول کا جواب مطابق قرآن و حدیث کے ہے اسی کو درست جاننا چاہیے باقی سب تکلفات ہیں مال زکوٰۃ جملہ امور خیر میں صرف ہو سکتا ہے فی سبیل اللہ آیت قرآنی کا عام ہے اس کا محض کوئی آیت یا حدیث نہیں لہذا مدارس و بینہ کا اجراء مال زکوٰۃ سے کیا جاوے اور طلباء و اساتذہ پر بے نائل خرچ کیا جاوے بشخص مذکور فی السؤال مفید معلوم ہوتا ہے۔ اس کے دھوکے سے لوگوں کو بچنا چاہیے۔ واللہ اعلم۔

رمولانا ابو زبیر محمد یونس غفرلہ مدرس مدرسہ میاں صاحب دہلی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم۔ اباجد !

اموال زکوٰۃ و صدقہ فطر کے قربانی کی کھال و صدقات نفلی ہر ایک کو مدارس دینیہ و کتب دینیہ و تجہیز موتی و قبور وغیرہ امور خیر میں صرف کرنا درست ہے۔ طلبہ کو کھانا و ضروریات لباس وغیرہ میں صرف کرنا درست ہے۔ اگر ضرورت پڑے تو تعمیر مساجد میں صرف کرنا درست ہے۔ اس امر پر یہ آیت دلیل ہے۔ قال اللہ تعالیٰ اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِینَ عَلَیْہَا دَالِی اَفْنِی سَبِیْلُ اللہ و اَبْنِ السَّبِیْلُ دَالِیۃ فی سبیل اللہ عام ہے۔ جس سے دین الہی و ذکر الہی کی ترقی ہو۔ کل وجوہ میں صرف کرنا درست ہے حج و عمرہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فی سبیل اللہ فرمایا ہے۔ حج و عمرہ بھی اموال زکوٰۃ سے کرنا درست ہے اور جو علماء تبلیغ شریعت کرتے ہیں یا درس و تدریس میں مصروف ہیں زکوٰۃ سے ان لوگوں کی خدمت کی جائے درست ہے۔ اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ میں لام تملیک لینا یہ سند ہے۔ لام کے اکیس بائیس معنی آتے ہیں، لام استحقاق کے لئے بھی آتا ہے۔ اور لام بمعنی فی بھی آتا ہے۔ اور لام بیان کا بھی آتا

نہ تملیک۔ حافظ ابن حجر فتح الباری شرح صحیح البخاری میں فرماتے ہیں۔ وہیہ مصیر منہ الی ان الامام
وفی قولہ للفقراء یعنی ان المصروف لا تملیک۔ فتح الباری جلد ۱ ص ۱۱۱ تجیب اول کا جواب صحیح ہے۔

(حرمہ مولانا) احمد المذنب مدرس مدرسہ دار الحدیث رحمانیہ دہلی ۱۳۸۸ھ

خلاصہ :- فتاویٰ علما دین کا یہ ہے کہ مال نہ زکوٰۃ کے روپے سے اسلامی مدرسہ قائم کرنا اور
مسجد وغیرہ تیار کرنا اور طلبہ کے کتابوں اور کپڑے خوراک وغیرہ میں مال نہ زکوٰۃ خرچ کرنا جائز ہے
طلبا مال نہ زکوٰۃ اپنی ملکیت میں لے کر خود صرف کر میں یا کوئی تہتم مدرسہ و صاحب زکوٰۃ مال نہ زکوٰۃ کو
طلبہ کی طرف سے صرف کرے دونوں طرح زکوٰۃ کا مدرسہ وغیرہ میں صرف کرنا۔ بالاتفاق سب کے
تزدیک جائز و درست ہے۔ کہ جیسا کہ حنفی و اہلحدیث کے مفتی علمائے اپنے مذکورہ بالا فتاویٰ
میں کھلم کھلا اور خلاصہ طور پر لکھ دیا ہے۔ الغرض نہ زکوٰۃ و صدقہ الفطر وغیرہ کے مال سے مدرسہ
بنانا اور طلبہ کی ہر ایک کا بَدّ ضروریات میں صرف کرنا قرآن و حدیث و فقہ یعنی شریعت سے افضل و بہتر ثابت ہو چکا ہے اور
اب جو ہے اب جو شخص اپنی جہالت و نادانی کی وجہ سے لوگوں کو کہے کہ مال نہ زکوٰۃ مدرسہ
میں طلباء کو دینا یا مال نہ زکوٰۃ سے مدرسہ بنانا حرام و ناجائز ہے۔ وہ جھوٹا اور علم دین سے بے
خبر و جاہل ہے جس کو اپنی ہمت و دہری و سبیت زداری سے توبہ کر کے خدائے قدوس غفور و
رحیم کے دربار عالی میں دست بستہ کھڑے ہو کر اپنے گناہوں کی معافی مانگنی واجب و
مزدوری ہے۔ نور محمد پنجابی شاگرد مولانا مولوی محمد صاحب مدرس مدرسہ رانیکورٹ ضلع لدھیانہ

اختیار محمدی جلد ۷ شمارہ ۲۳، ۲۴

سوال :- اموال نہ زکوٰۃ سے مدارس اسلامیہ کی تعمیر جائز ہے یا نہیں اور مدرسین و
اساتذہ مدارس و مکاتب اسلامیہ کو نہ زکوٰۃ سے تنخواہ دی جاسکتی ہے یا نہیں بنوالبطل توجہ
عند الجلیل :-

جواب :- نہ زکوٰۃ سے دینی مدارس کی تعلیم بعض علماء کے نزدیک جائز ہے اور غریب مدرسین
کی تنخواہ بھی جائز ہے چونکہ یہ فی سبیل اللہ میں داخل ہے اور فی سبیل اللہ عام ہے چنانچہ
تفسیر حازن قال بعضهم ان اللفظ عام فلا یجوز قصرہ علی الضراء فقط ولہذا جائز لبعض الفقہاء

صرف سبیل اللہ الیٰ جمیع وجوہ الخیر من تکفین الموتی و بناء الجسور و الحصون و عمارت المسجد و غیر ذلک لان قولہ فی سبیل اللہ عام فی کل فلا یخص دون غیرہ انتہی (مطبوعہ مصر جلد ۲۴)
 بعض مفسرین و قتال مروزی وغیرہ نے کہا ہے کہ لفظ سبیل اللہ عام ہے پس اس کو تخص
 غازیوں پر منحصر کرنا جائز نہیں اس لئے بعض فقہا نے حصہ سبیل اللہ کا تمام وجوہ خیر میں صرف
 کرنا جائز رکھا ہے۔ جیسے مردوں کا کفن و دفن اور بچوں اور قلعوں کا بنانا۔ مساجد کی تعمیر اور
 اس کے سوا جیسے مدرسہ کی تعمیر وغیرہ اس لئے کہ اللہ کا فرمان فی سبیل اللہ ہر ایک کو عام
 ہے پس وہ غزوہ ہی کے ساتھ خاص نہ ہوگا۔ امام رازی رحمۃ اللہ تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں۔
 اعلم ان ظاہر اللفظ فی قولہ "فی سبیل اللہ لا یوجب القصر علی الغزوة فہذا المعنی نقل
 اقتفال فی تفسیرہ عن بعض الفقہاء انہم اجازوا صرف الصدقات الیٰ جمیع الوجوہ الخیر من
 تکفین الموتی و بناء الحصون و عمارت المساجد لان قولہ فی سبیل اللہ عام فی کل انتہی (مغلط
 الغیب مصری ص ۴۸ جلد ۲) :

یقین کر دو کہ اللہ تعالیٰ کے قول فی سبیل اللہ کا ظاہر لفظ موجب حصہ مجاہدین پر نہیں ہے۔
 اس معنی کے لحاظ سے امام قتال مروزی (رحمۃ اللہ علیہ) نے اپنی تفسیر میں بعض فقہاء سے نقل
 کیا ہے کہ انہوں نے زکوٰۃ کا تمام وجوہ خیر میں صرف کرنا جائز رکھا ہے جیسے تکفین موتی اور قلعوں
 کا بنانا اور مساجد کی تعمیر اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول فی سبیل اللہ ہر امور خیر کو عام ہے
 ایسا ہی خاتم المفسرین ذاب صدیق حسن خان صاحب نے تفسیر فتح البیان میں فرمایا یہ حیث
 قال ان اللفظ عام فلا یجوز قصرہ علیٰ نوع خاص ویدخل فی وجوہ الخیر من تکفین الموتی و بناء
 الجسور و الحصون و عمارت المساجد وغیر ذلک انتہی (فتح البیان، مصری ص ۱۲۲ جلد ۲)
 بیشک و لفظ فی سبیل اللہ عام ہے۔ پس اس کو ایک خاص قسم و غزوہ پر منحصر کرنا
 جائز نہیں اس میں نیکی کے تمام اقسام داخل ہیں کفن موتی بچوں اور قلعوں کا بنانا، مسجدوں
 کا تعمیر کرنا اور اس کے سوا (جیسے تعمیر مدرسہ وغیرہ) انتہی۔ ان عبارات سے ظاہر و باہر ہے
 کہ لفظ فی سبیل اللہ عام ہے جو ہر ایک نیک کام کو شامل ہے اس میں طلبہ کی امداد و اعانت

بھی شامل ہے جیسا کہ تفسیر مظہریؒ ہے من اتفق مالہ فی طلبہ العلم صدق انہ اتفق فی سبیل اللہ
 دھڑا مطہرہ ہاشمی، جس نے اپنا مال طالب علموں پر خرچ کیا اس کی بابت یقیناً کہا جائے گا
 کہ یہ خرچ ثمانیہ سے فی سبیل اللہ میں داخل ہے کما رمیۃ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے فقیر کے نزدیک
 اسی طور پر تنخواہ علماء مدرسین، بھی سبیل اللہ میں داخل ہے۔ اور امام شوکانی دابل انعام میں لکھتے
 ہیں۔ ومن جملۃ فی سبیل اللہ صرف فی علماء الصفا بمنہ فان ہم فی مال اللہ نقیباً سواہ کالوا اقلیاء
 وفقرای بل الصرف فی ہذا الجہت من اہم الامور وقد کان علماء الصفا بمنہ یاخذون من جملۃ
 ہذہ الاموال التی کانت تفرق بین المسلمین علی ہذہ الصنفۃ من الزکوٰۃ الی اخرہ مختصاً دلیل
 الطالب ص ۳۴) ۛ

من جملۃ فی سبیل اللہ علماء کرام پر صرف کرنا بھی ہے۔ اس لئے کہ ان کا بھی اس مال میں
 حصہ ہے۔ خواہ وہ امیر ہوں خواہ فقیر بلکہ اس راہ میں خرچ کرنا بہت ضروری ہے۔ علماء صحابہؓ
 بھی ان مالوں سے لیتے تھے جو مسلمانوں پر زکوٰۃ سے خرچ کئے جاتے تھے۔ اور بعض علماء
 کے نزدیک فی سبیل صرف تجار دین کے لئے ہے اس لئے ان کے نزدیک مدارس و مدرسین
 فی سبیل سے خارج ہیں میں نے ماہ نامہ الاسلام حجریہ ۱۵ اگست ۱۹۵۹ء میں حضرت مولانا
 عبدالرحمن صاحب مبارک پوری اور حضرت میاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے فتویٰ کو درج
 کیا ہے جس سے علم جواز نکلنا ہے۔ لیکن راقم الحروف کے مجموعہ یک فی سبیل اللہ عام
 ہے اس لئے دینی مدارس اور دینی مدارس کے خدام فی سبیل اللہ میں داخل ہیں لہذا مدارس
 کی تعمیر میں اور غریب مدرسین کے مشاہرہ میں دینا جائز ہے کیونکہ موجودہ زمانہ میں دینی مدارس
 کا دار و مدار اپنی پر ہے۔ البتہ جو لوگ اپنے بچوں کو کسی مدرس سے تعلیم دلاتے ہوں اور انہیں
 اپنے طور پر ملازم رکھتے ہوں تو ایسے ملازم مدرس کو زکوٰۃ کا ردیہ تنخواہ کے بدلہ میں دینا جائز
 نہیں ہے۔ ہم نے جو ماہ نامہ اسلام حجریہ ۱۵ اگست ۱۹۵۹ء میں علم جواز لکھا ہے۔ اس قسم کے
 مدرسین مراد ہیں۔ جو خصوصی طور پر بعض لوگ اپنے بچوں کو بڑھانے کے لئے رکھ لیتے ہیں
 اور اگر زکوٰۃ دینے والہ اس کو اپنے طور سے ملازم نہ رکھے بلکہ وہ مدرس کسی دینی اسلامی

مدرسہ کا خادم ہے۔ اور درس تدریس کا بھی سرانجام دیتا ہے تو ایسے کو زکوٰۃ دینا بشرطیکہ وہ مستحق ہو تو جائز ہے لفظ فی سبیل اللہ کو صرف جہاد ہی کے لئے خاص کرنا اور مجاہدین کے لئے مخصوص کرنا صحیح نہیں ہے یاں فی سبیل اللہ کے فردوں میں سے ایک فرد یہ بھی ہے جو کہ وہ بھی فی سبیل اللہ میں ہی داخل ہے۔

ابوداؤد و شریف میں معقل سے روایت ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فان الحج فی سبیل اللہ حج سبیل میں داخل ہے اور دین اور اسلام بھی فی سبیل اللہ میں داخل ہیں۔

چنانچہ مندرجہ ذیل آیتوں میں لفظ فی سبیل اللہ سے دین اور اسلام مراد ہے
يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ سُوْرَةَ الْاَنْفَالِ وَتَوْبَهُ دَابِرُ اٰيَمِهِمْ يُفَيْضِلُ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ حَجَّ وَلَقَمَانِ
الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَقَالَ نَحْلُ، حَتّٰى مِيَا جَعِدُوْا فِى سَبِيْلِ اللّٰهِ نِسَاءً وَلَذَيْنَ
مَاجِرُوْا فِى سَبِيْلِ اللّٰهِ وَالْمُهَاجِرِيْنَ فِى سَبِيْلِ اللّٰهِ (تور) بہر حال بعض علماء کے نزدیک چونکہ فی سبیل اللہ عام ہے اس لئے دینی مدارس کے سلسلے میں دینا جائز ہے جبکہ موجودہ دور میں دینی مدارس کا چلنا اسی پر موقوف ہو رہا ہے۔ تو یہ بھی ایک ضرورت شدید ہے جس طرح بعض فقہانے ضرورت تعلیم پر اجرت لینا درست لکھا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

عبدالسلام السنوی مدرس ریاض العلوم اردو بازار دہلی۔ اخبار المحدث دہلی جلد ۱۹ شمارہ ۱۹۱۳
سوال:- کیا فرماتے ہیں علماء دین کیا چرم قربانی اور مال زکوٰۃ مسجد میں لگ سکتا ہے
سائل از ایک مسلمان علاقہ میوات

جواب:- قربانی کی کھالیں حق مساکین کلبے چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے موقع پر حضرت علیؓ کو بھی حکم دیا تھا۔ عن علی بن ابی طالبؓ قال امرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اقم لکمھا وجودھا وجلا لہا علی المساکین ولا اعطی فی جزا تہا شیئاً (برغ المرام۔ بخاری شریف)
ترجمہ:- یعنی قربانیاں حضرت علیؓ نے کہ حکم دیا مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ تقسیم کردوں میں قربانی کے گوشت اور چمڑا اور جھول کو مسکینوں میں۔

اس حدیث شریف سے واضح طور پر معلوم ہو گیا کہ چرم قربانی فقراء و مساکین کا حق ہے اور اس کا بہترین مصرف مدارس اسلامیہ بھی ہو سکتے ہیں۔ کیونکہ ان میں اکثر افراد مصارف صدقات پائے جاتے ہیں مسجد میں قربانی کی کھالیں ہرگز نہیں لگ سکتیں کیونکہ حدیث بالا کے صریح خلاف ہے اور زکوٰۃ کا مال بھی مسجد میں نہیں لگ سکتا کیونکہ مصارف زکوٰۃ ایک مشہور چیز ہے۔ مساجد زکوٰۃ کے مصارف سے ہرگز نہیں ہے۔ بعض لوگ فی سبیل اللہ کو عام جان کر زکوٰۃ کے روپوں کو مسجد میں لگانا جائز بتلاتے ہیں انکی زیر دست غلطی ہے بغیر دلیل کے مڑتے ہیں نیز یہ زکوٰۃ ادساخ الناس ہے:

ابوسعید ثمر بن الدین ناظم مدرسہ دارالحدیث سعیدیہ و وپل بنگلہ کش دہلی

سوال :- زکوٰۃ کا مال مسجد پر صرف ہو سکتا ہے یا نہیں ؟ اور اس صورت کا حالت اضطرار میں کیا حکم ہے اہل مسجد غریب ہیں وہ کیمشت اتنا روپیہ جمع نہیں کر سکتے جس سے مسجد تیار ہو سکے اس سے وہ زکوٰۃ کا مال اپنی جماعت سے کچھ سالوں کا جمع کیا ہوا مسجد پر لگا سکتے ہیں یا نہیں ؟

جواب :- اس کا جواب پر تحفہ تنظیم اہل حدیث دو جلد ۱۲ نمبر ۲۱ مورخہ ۲۱ جنوری ۱۹۹۰ء ۱۴
رجب ۱۴۱۱ھ میں بڑے واضح دلائل کے ساتھ دیا گیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے - کہ
مسجد پر زکوٰۃ کا مال لگنے میں شبہ ہے - اور مشتبه مسجد میں نماز بھی مشتبہ ہے اس لئے اس میں
احتیاط چاہیے۔ عبداللہ امرتسری روڈ پٹی۔ تنظیم اہل حدیث جلد ۱۲ شماره ۲۱۔

سوال :- زکوٰۃ کا روپیہ اسلامیہ سکول کو دے سکتے ہیں؟ اور اسلامی اسکول کی مالی حالت اچھی نہیں ہے :-

جواب :- زکوٰۃ کے مصارف قرآن مجید میں آٹھ مذکور ہیں جن میں ایک فی سبیل اللہ بھی ہے۔ جمہور علماء اس لفظ کا معنی جہاد کرتے ہیں۔ بعض علماء کے نزدیک ہر نیک کام فی سبیل اللہ کے مد میں داخل ہے آج کل ہندوستان میں جہاد جاری نہیں ہے۔ جمہور کے قول کے مطابق مصارف زکوٰۃ اس ملک میں ساتھ ساتھ ہیں دو طرح

مذہب کے مطابق آٹھ بحال ہیں۔ پس دوسرے قول کے مطابق مذکورہ مصارف کے علاوہ زکوٰۃ ہر نیک کام میں لگ سکتی ہے۔ اللہ اعلم، الحدیث ۱۹ رجب ۱۳۸۵ھ

تفصیل:- از حضرت مولانا عبد الرحمن صاحب مصنف تحفۃ الاحوذی رحمۃ اللہ علیہ:
مال زکوٰۃ سے مدرسین کو تنخواہ دینا یا سامان مدرسہ فراہم کرنا جائز نہیں ہے۔ یاں مال زکوٰۃ سے غریب طلباء کو دینا جائز ہے۔ اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں مال زکوٰۃ کے آٹھ مصارف بیان فرمائے ہیں۔ ان آٹھ مصارف میں غریب طلبہ داخل ہیں اور مدرسہ کی تنخواہ اور سامان مدرسہ ان آٹھ مصارف سے خارج ہیں۔ اور جس ملک میں بوجہ عدم تعلیم و تلقین کے احکام دار کا ان اسلام کے جاری نہ ہوں وہاں مدرسہ اسلامیہ ہونا بہت ضروری ہے وہاں کے مسلمانوں کو چاہیے کہ علاوہ مال زکوٰۃ کے حقوقی حقوقی اعانت کر کے حسب حیثیت ایک مدرسہ قائم کریں۔ بڑا نہیں تو چھوٹا سی ہی اور یہ غرض کہ وہاں کے مسلمان صرف زکوٰۃ سے مدرسہ کی مدد کر سکتے ہیں کیونکہ وہاں کے مسلمان جیسے اپنے دنیاوی ضرورتوں میں خواہ مخواہ علاوہ زکوٰۃ کے اپنے مال کو خرچ کرتے ہیں، اور ان کو کچھ معذوری نہیں ہے اسی طرح وہاں ایک مدرسہ اسلامیہ کا قائم ہونا ایک دینی ضرورت ہے۔ اور شدید ضرورت ہے تو اس میں بھی علاوہ زکوٰۃ کے حقوقی حقوقی حقیقت ان کو خرچ کرنا چاہیے۔ اور اس میں بھی ان کو معذوری نہیں بننا چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ محمد عبدالرحمن المبارک پوری عفا اللہ عنہ

از علامہ شکیب الاسلام رحمۃ اللہ علیہ:-

اس میں شک نہیں کہ مال زکوٰۃ کا تبلیغ اسلام کے سلسلے میں خرچ کرنا اہل کفر پر یا ایسے مسلمانوں پر جو دین اسلام سے بجز اس کے نام کے کسی قسم کی واقفیت نہ رکھتے ہوں خرچ کرنا نہایت عمدہ اور پاکیزہ ہے۔ اور شرعاً یہ مصرف اس قدر واضح ہے کہ زبان و قلم کو اس کے اظہار و بیان میں کسی قسم کا تامل اور تردد نہیں ہو سکتا۔ الی آخرہ

عاجب آٹھ مصارف میں غریب طلباء داخل ہیں تو انکی ضروریات بھی داخل ہیں عدم دخل پر کوئی دلیل نہیں سجدی

بحوالہ اخبار توحید امرتسر ۱۲ رمضان المبارک ۱۴۱۱ھ۔ فتاویٰ تنائیمہ جلد اول صفحہ ۱۴

کیا مساجد دینی مدارس تبلیغ اسلام پر زکوٰۃ صرف کی جاسکتی ہے :-

از مولانا فضل اللہ صاحب مدرسی ناظم جامعہ دارالسلام عمر آباد۔

آپ حضرات کو معلوم ہے۔ کہ دینی ضروریات دن بدن بڑھتی جاتی ہیں اور ان میں سے اکثر کے لئے آمدنیوں کی قلت ہوتی ہے اور شرعاً آج کل زکوٰۃ کے سوا کوئی ایسی مد نظر نہیں آتی جس کے ترک پر وعید شدیدیہ شرعی سنائی جائے اور اس زکوٰۃ میں حضرات فقہاء کرام نے تملیک کی شرط لگائی ہے جس کی وجہ سے مساجد مدارس دینی تبلیغ اشاعت اسلام اور تصنیف تالیف کتب دینیہ کے بہت سے کام رک جاتے ہیں۔ یا حبیبے چلنے کی ضرورت ہے۔ ویسے چلنے نہیں پاتے کیونکہ ان پر مال زکوٰۃ، فطر اور حرم قربانی خرچ نہیں کئے جاسکتے اس لئے کہ امور مذکورہ میں تملیک نہیں ہو سکتی اور ان امور مذکورہ میں تملیک جاری کرنا ہو تو وجہ کی تلاش کرنی پڑتی ہے جس کا ثبوت آیات و احادیث اور اقوال سلف سے نہیں ملتا ہے۔ پس امور مذکورہ کا اجراء یا ہدفات غیر واجب سے کیا جائے جن کے نہ دینے سے مسلمان و عبید کے مستحق نہیں ہو سکتے۔ یا آیات و احادیث کے عموم سے فائدہ اٹھائے ان امور مذکورہ کو مصارف زکوٰۃ میں داخل کیا جائے۔

مسئلہ یا لا کے متعلق ایک عرصہ دراز سے بلکہ زمانہ طالب علمی سے خلیجان رہا اور حضرات شیوخ کرام کے اقادات سے کچھ کچھ متزل مقصود کا نشان نظر آ رہا ہے۔ بالآخر دو چار سال کے عرصہ دراز سے بعض معزز و محترم خیر خواہ حضرات اس مسئلہ کو چھیڑتے رہے جس پر فاضل محقق عالی جناب مولانا محمد عبدالوہاب صدر مدرس جامع دارالسلام عمر آباد نے آیت فی سبیل اللہ نعیم اور چند احادیث سے استدلال فرما کر امور مذکورہ کو مصارف زکوٰۃ میں شامل فرمایا مولانا حمد و ج کی تحریر سے خاکسار کے خیالات میں امید و حیرات پیدا ہوئی جس کے بعد خاکسار بعض استفادہ اپنے باجیز منتشر خیالات کو حضرات رہنمایان دین کی خدمات میں پیش کرتا ہے جن کے علاوہ تملیک کی شرط پر کوئی دلیل نہیں بلکہ لام میان کیلئے جیسا کہ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں تحریر فرمایا ہے یسعید

متعلق امید کہ اس حضرات اپنے اپنے تنقیدانہ افادات سے ممنون فرمائیں گے۔ انہما شفاء الی السوال
 مجمع حضرات علمائے کرام پر یہ بخوبی روشن ہے۔ کہ امت محمدیہ کے پاس مصارف زکوٰۃ کی دلیں
 آیت عظیمہ قبل ہے۔ اَللّٰهُمَّ الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهِمُ الْوَلُفَّةُ تَلُوْهُ لِيُحَرِّقَ فِي الرِّقَابِ وَ
 الْخَارِ مِنْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَابْتِ السَّبِيْلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيْمٌ۔

صرف صرف فقیروں کے لئے ہیں۔ اور محتاجوں کے لئے اور ان لوگوں کے لئے جو صدقات پر کام
 کرتے ہیں۔ اور ان لوگوں کے لئے جنکی تالیف قلوب کی جائے اور غلاموں کے آزاد کرنے
 اور قرض و ہروں کے قرض ادا کرنے اور اللہ کی راہ میں اور مسافر کی مدد میں خرچ کئے جائیں
 خداوند پاک کی جانب سے یہ حکم ہے۔ اور اللہ تعالیٰ جانتے والا اور حکمت والا ہے (اَللّٰهُمَّ الصَّدَقَاتُ
 لِلْفُقَرَاءِ کا معنی (۱) للفقراء کا لام جمیع سلف صالحین کے نزدیک تملیک کے لئے ہے۔ یا
 نہیں؟ تفاسیر شروع حدیث کے دیکھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے۔ کہ اس طرف بھی آئمہ کرام کی
 ایک جماعت گئی ہے کہ لام اس آیت میں تملیک کے لئے نہیں ہے چنانچہ حافظ ابن حجرؒ نے
 مشرح بخاری میں یہ رقم فرمایا ہے :- ان اللام فی قوله للفقراء لیبیان المصروف لا
 للتملیک۔ لا، فقراء کے شروع میں مصرف بیان کے لئے ہے تملیک کے لئے نہیں
 اور علامہ سیوطیؒ نے اتفاق کی کتاب الادوات میں لام کے متعدد معنی جو پندرہ سے زیادہ
 ہوں گے۔ بیان کئے ہیں۔ ان میں سے مصرف و لام، تعلیل کے متعلق حقیقی یا مجازی معنی ہونے
 کا اختلاف اہل لسان سے ذکر کیا ہے معلوم ہوتا ہے کہ باقی معنی حقیقی ہیں۔ اصول فقہ کی
 کتاب حصول الاموال من علم الاصول مطبوعہ مصر میں و لام، کے بانیس معنی ذکر کئے ہیں جن
 میں سے ہر ایک کی مثال قرآن پاک سے دی گئی ہے۔ اور کتب نحو میں عموماً اور مشرح حاجی
 میں خصوصاً یوں مرقوم ہے۔ اللام للاختصاص بملکیۃ او بغير ملکیۃ۔ لام
 اختصاص کے لئے آتا ہے۔ خواہ ملکیت کے طور پر ہو یا بلا ملکیت کے۔ امام فخر الدین لازمی
 نے اپنی تفسیر میں چار مصرفوں میں و لام، کے آنے اور بعد کے چار مصرفوں میں، فی
 کے آنے کا فرق یوں بیان فرمایا ہے۔ کہ پہلے چار مصرف والوں کو اپنے حاصل کردہ

مال زکوٰۃ میں مالکانہ مصرف کا اختیار ہے اور پچھلے چار مصرف والوں کو حسب منشاء صرفت کا اختیار نہیں۔ پس دوام، سے تملیک کی شرط اجتہادی متحمل چیز ہوئی نہ کہ قطعی اور منصوص۔ (۲) دنی سبیل اللہ کا معنی برنی سبیل اللہ کے معنی میں تعین اور اس تعین پر اجماع ہوا ہے۔ یا تمیں؟ اگر تعین اور اس پر اجماع ہو چکا ہے تو کتب فقہ سے یہ پتہ چلتا ہے کہ شافعیہ کے نزدیک اعلیٰٰ مجاہدین کو مال زکوٰۃ سے دے سکتے ہیں۔ اور یہ امر حنفیہ کے نزدیک ناجائز ہے۔ اور امام ابو یوسف تادار مجاہدین کو بھی مال زکوٰۃ دینے کی اجازت دیتے ہیں۔ اور امام محمد تادار حاجیوں کو بھی مال زکوٰۃ سے دیکر حج کرانے کی اجازت اس لفظ دنی سبیل اللہ سے نکالتے ہیں۔ اتنے مختلف اقوال کے بعد اگر کوئی یہ کہے کہ ان اقوال و مذاہب کے سوا اپنا قول گو یا اجماع مرکب کے خلاف ہے اس لئے وہ قول ناجائز قرار دیا جائے تو یہ عرض ہے۔ کہ جن لوگوں نے اس مقام پر اجماع کا ذکر فرمایا ہے۔ وہ اصولی اصطلاحی اجماع معلوم نہیں ہوتا۔ کیونکہ اجماع امت کا لفظ اس مقام میں کسی نے ذکر کیا ہو دیکھتے میں نہیں۔ آیا بلکہ اجماع الجمہور لکھا ہے اجماع اور جمہور کی اضافت خود اصولی اصطلاحی اجماع ہونے سے انکار کرتی ہے۔ علاوہ یہیں امام قفال نے بعض آئمہ سے عام مصارف خیر حسبیہ کہ امور مذکورہ اوقاف وغیرہ کو دنی سبیل اللہ کے معنی میں نقل فرمایا ہے جس کو امام رازی، علامہ بیضاوی اور صاحب خازن نے اپنی اپنی تفسیروں میں بیان فرمایا ہے۔ اور سب کے الفاظ قریب قریب حسب ذیل ہیں:

وقال بعض لمران القطاع فلا یجوز قصہ عی الغداۃ فقط ولہذا الجائزہ بعض الفقہاء صرف سہم سبیل اللہ الی جمیع وجوہ الخیر من تکفین الموتی وابتلا الجسود والحصول وعمارۃ المساجد وغیر ذلک وقال لان قولہ تعالیٰ و فی سبیل اللہ عام فی الکمل فلا یختص بمصنف و دون غیرہ اور کہا بعض علماء نے کہ لفظ عام ہے۔ اس کو صرف مجاہدین کے لئے مخصوص کرنا جائز نہیں۔ اسی لئے بعض فقہاء کرام نے سبیل اللہ حصہ

سبب نیک کاموں مثلاً تکفین موتی، پلوں اور قلعوں اور مساجد وغیرہ کے بنانے میں
تشریح کرنے کو جائز رکھا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان فی سبیل اللہ سب نیک کاموں
کو شامل ہے۔ صرف ایک جماعت کے ساتھ خاص نہیں چاہیے۔ اور شرح وقایہ کے
حاشیہ عمدۃ العالیہ میں حضرت مولانا عبدالحی کھنوی نے مصارف زکوٰۃ کے مقام میں فقہ
کی کتاب دو بدایع، سے نقل فرمایا ہے کہ۔ و ذکر فی البدائع انہ یشتل جمیع القرب
فی سبیل کالفظ نیک مصروفوں میں شامل ہے۔

امام بخاری :- اپنی جامع صحیح البخاری کے »باب العرض فی الزکوٰۃ میں
ابوہریرہؓ سے ابن جمیل، خالد بن ولید اور حضرت عباسؓ سے منع زکوٰۃ کی توجیہ والی
حدیث نقل فرماتے ہیں۔ اور اسی روایت کو باب والغارین و فی سبیل اللہ میں مقرر
کئے ہیں۔ امام بخاری کا مدعا امام ابن حجرؒ نے فتح الباری میں یوں ذکر فرمایا ہے۔

امام بخاری کا استدلال

واستدل البخاری بقصة خالد على مشروعية تجنيس الحيوان والسلاح وان الوقف بقاعة
تحت يد محبته وعليه جواز اخر ۲ ج العرض فی الزکوٰۃ امام بخاری
نے خالدؓ کے قصہ سے جانوروں اور ہتھیاروں کے وقف کرنے اور وقف کی ہوئی چیزوں
کا وقف کی نگرانی میں رہنے اور زکوٰۃ میں نقد کے عوض متاع سے دینے پر استدلال کیا
ہے۔ بہر طور مال زکوٰۃ وقف میں دیا گیا،

پس شرح بخاری سے معلوم ہوا کہ امام بخاریؒ نے خالدؓ کے واقعہ وقف کو زکوٰۃ
میں شمار فرمایا اور آیت فی سبیل اللہ میں تمليك کو غیر ضروری سمجھا۔ جو حضرات احف
کرام کے خلاف ہے اور وقف منقول کو بھی جائز سمجھا اور یہ امر فقہائے کوفہ کے خلاف
ہے اور زکوٰۃ کے نقد کے عوض متاع دنیا ثابت ہے جو فقہائے حنفیہ کے موافق ہے۔
الحاصل امام بخاریؒ کے استدلال کے جواب میں کوئی آیت یا حدیث صریح

حضرات مانعین پیش فرما سکتے ہیں ہر مانعین کے احتمالات وہ مجوزین کے پاس ناشی عن الدلیل نہ ہوں، اور مجوزین کی تجویز ان کے احتمالات کی بہ نسبت واضح ترین اور اقرب الی الدلیل ہو تو امام بخاری کے استدلال کا قطعی اور تسلی بخش جواب کیا ہوگا؟

مذکورہ بالا معروضہ پیش کرنے کے بعد مجوزین کا مطلب یہ سمجھ میں آتا ہے کہ آیت مصارف میں سے سات حصے خاص خاص جماعتوں یا افراد پر خرچ کئے جائیں، اور ایک حصہ عام مصارف خیر کے لئے رکھ دیا جائے، تاکہ انھوں نے مصروف میں سہولت کے ساتھ امور مذکورہ ادا کئے جائیں ورنہ تبرعات تطوعات اختیاری امور میں جن پر جبر واکراہ نہیں کیا جاسکتا، اور نہ کرنے والوں پر دعوید بھی نہیں ہوتی، اور نہ بنا مساجد مدارس دینی اور مصارف تبلیغ وغیرہ خدا نخواستہ بالکل متروک کئے جائیں گے، چونکہ زمانہ موجودہ میں یہ مسئلہ نہایت مسائل میں سے ہے، لہذا بغرض استفادہ یہ امر بھی عرض کرنا چاہتا ہوں کہ بوقت شدت حاجت فقہائے کرام نے بھی اپنے امام کے خلاف دوسرے امام کے فتوے پر عمل کرنے کی اجازت دی ہے چنانچہ اجرت تعلیم قرآن کی نسبت صاحب ہدایہ نے فرمایا ہے کہ اجرت علی تعلیم القرآن جائز نہیں، مگر متاخرین نے بوجہ ضرورت اجازت دی ہے، تاکہ تعلیم قرآن معدوم نہ ہو اور اسی طرح مفقودۃ الزوج کے نکاح کا مسئلہ معروف بین العلماء ہے۔

شاہ ولی اللہ صاحب کی رائے

انہیں امور کو مد نظر رکھ کر حضرت شیخ الاسلام شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی نے ”حجۃ اللہ البالغہ“ میں گویا امام بخاری کا مسلک اختیار فرماتے ہوئے یوں ارشاد فرمایا ہے، وعن ابی الاس حمله النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی اہل الصدقة للجمع فی الصیحة واما خالد بن ظلمون خالداؤ قد اجتنس ادراعه واعتدک فی سبیل اللہ و فیہ شیکان جواز ان یعطی مکان شیئ شیئاً اذا کان النفع للفقراء وان الحبس تجزی عن الصدقة قلت و علی هذا ما الحصر فی قوله تعالیٰ انما الصدقات اضا فی بالنسبة الی باطلیہ المتنافقون فی صر قہا ینہ یشھون علی

مالیقتضیہ سیاق الایۃ والسرفی ذالک ان الحاجات غیر محصورۃ و لیس فی بلیت المال فی بلاد الخالصۃ للمسلمین غیر الزکوٰۃ کثیر مال فلا بد من توسعۃ لتکفی لوائب المدينۃ والاعلم ابوالاس سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو صدقہ زکوٰۃ (اونٹوں پر رچ کے لئے سوار کرایا اور صحیح بخاری میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم خالد پر ظلم کرتے ہو، جو اس سے زکوٰۃ طلب کرتے ہو، حالانکہ اس نے بکتر اور ہتھیار اللہ کی راہ میں وقف کئے ہیں، اس حدیث سے دو چیزیں ثابت ہوتی ہیں، ایک تو ایک چیز کے عوض دوسری چیز زکوٰۃ میں دے سکتے ہیں جبکہ دوسری چیز فقراء کے لئے زیادہ نافع ہو، اور یہ وقف صدقہ زکوٰۃ کے بدلے کافی ہے، میں یہ کہتا ہوں، یعنی شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ اس صورت میں حصر فرمان خداوندی انما الصدقات کے جملہ میں اضافی ہے، منافقوں کے مطلب کے مقابلہ میں گو وہ چاہتے تھے کہ ان کی خواہشوں کے مطابق زکوٰۃ کی رقم بجا صرف کی جائے جیسا کہ آیت روانی کا مقتضا ہے، اور زکوٰۃ کے مصرف میں واقف کو داخل کرنے میں ہرگز یہ ہے کہ ضروریات بیشمار ہیں، اور مسلمانوں کے خالص شہروں میں زکوٰۃ کے سوا کوئی مقدمہ نہیں ہوتی، لہذا ضرور ہوا کہ مصرف زکوٰۃ میں وسعت ہو جو کافی حاجات ہو، جیسا کہ آیت کے نزول کے موقع پر مدینہ مسلمانوں کا خالص شہر تھا، واللہ اعلم

د توحید امر تسرا ۲۱ جمادی الاول ۱۲۷۷ھ

نوٹ: مضمون ہذا کے جواب میں حضرت مولانا محمد اسماعیل مدظلہ العالی نے ایک طویل مضمون لکھا جو اخبار توحید کی کئی اشاعتوں میں شائع ہوا، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آیت شریف للفقراء میں لام محض تملیک کے لئے ہے، اور مدارس و مساجد پر زکوٰۃ صرف کرنا جائز نہیں، افسوس کہ مضمون معلومات کے لحاظ سے قیمتی ہے، مگر عدم گنجائش کی وجہ سے رہ گیا، اس بحث پر بطور خاکہ حضرت مقبول رب العالمین مصنف رحمۃ اللعالمین قاضی سلیمان صاحب حج پٹیالہ رحمۃ اللہ علیہ کا قیمتی مضمون درج ذیل ہے۔

مزید تشریح

از قلم جناب حضرت مولانا قاضی محمد سلیمان صاحب سلیمان منصور پوری پٹیالہ

لام کے فوائد اور تملیک کی عدم ضرورت

۱) آیت للفقراء کلام تخصیص کے لئے ہے، صاحب کشف کے الفاظ اس پر دال ہیں و انہا مختصة بہا لا یتجاوزھا الی غیرھا۔ احمد آفتی مدبر الجواب نے اپنی مشہور کتاب غنیۃ الطالب وینۃ الراغب میں لام تخصیص کا ذکر کیا ہے، اور مثال میں اللجنة للمؤمنین و هذا الحصر للمسجد و المنبر للخطیب کا ذکر کیا ہے، وہ لام استحقاق کا بھی ذکر کرتے ہیں، مثال میں الحمد للہ اور العزۃ لہ پیش کرتے ہیں۔ لام تملیک کا بھی انہوں نے ذکر کیا ہے، اور لہ فانی السموات والارض کو مثال میں پیش کیا ہے، بعد ازاں فاضل مذکور یہ بھی لکھتا ہے اجتماع ینتفی بذکر الاختصاص عن ذکر المعین الاخرین و یمثل لہ بالامثلة المذكورة:- لہذا جن علماء نے لام کو تملیک کے لئے متعین نہیں کیا، ان کا مسلک صحیح ہے حصول المامول نے بھی غالباً اسی لئے تخصیص کو ملک و عدم ملک ہر دو پر حاوی کیا۔ اور حافظ ابن حجر نے بھی لام کو بیان مصروف قرار دینے میں پورے تفقہ سے کام لیا ہے، یہ کہتا کہ جمیع سلف نے اس لام کو تملیک ہی کے لئے قرار دیا ہے، داخل غلو ہے، ہاں صاحب کشف نے آیت صدقہ کے لام اور فی کا فرق جملہ تے ہوئے لکھا ہے، فان قلت لم عدل عن اللام الی فی الاربعة الاخیرۃ قلنا لا یلزم بانہم ادرستم فی استحقاق التصدیق علیہم لمن سبق ذکرہ لان فی الواقع فنبہ علی انہم احقاء بان توضع فیہم الصدقات الخ۔

فی سبیل اللہ کے متعلق اجماع کی حقیقت

۲) فی سبیل اللہ کے معنی میں تعین کی بابت گزارش ہے کہ، امام شافعی فرماتے ہیں۔ و یعطی من سہو سبیل اللہ جل وعز من غیر امن حیوان الصدقة فقیرا کان او غنیاً و لا یعطی منہ غیرہم الا ان یحتاج الی الدنم عنہم فی عطاہ من دقہ عنہم المشرکین کتاب الام الجزوالثانی ص ۳۲ امام شافعیؒ کی تفسیر کے مطابق غازی، غنی و فقر کو فی سبیل اللہ میں سے دیا جاسکتا ہے، نیز حیلہ اور مدافعت ہر دو صورتوں میں دیا جاسکتا ہے۔

(ب) رسائل الارکان میں بحر العلوم لکھنوی (ابوالعیاش عبدالعلی محمد) تحریر فرماتے ہیں۔ الصنف السادس سبیل اللہ وان کان عاماً فی کل خیر لیکن العموم لیس مراد فی الایۃ بالاجماع بن المراد السبیل المخصوص فعند الامام ابو حنیفہ المراد الغزاة منقطع الغزاة یعطى من مال الزکوة یغزو مع الغزاة وعند الامام محمد الحج منقطع الحاج یعطى من مال الزکوة الحج لیس لیس الغزاة وشیط عندنا فی منقطع الحاج فیعطى منقطع الغزاة عند الامام ابو حنیفہ للفقراء و یعطى منقطع الحاج عند الامام محمد للفقراء فلا خلاف فی الحكم کذا فی فتح القلید و عند البعض یعطى الغزاة اغنیاء کأنوا و فقراء اس ناضل نے لفظ فی سبیل اللہ کو جملہ امور خیر کے لئے عام مان کر پھر اسے مراد میں خاص ٹھہرایا ہے، اور وجہ تخصیصاً اور جامعاً بتلائی ہے، اور اجماع ادعائی کی صورت یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ نے صرف غزوہ کے لئے اور امام محمد نے صرف حجاج کے لئے بتایا ہے (اجماع کہاں رہا) پھر فقراء کو شرط بتلایا، پھر بعض کے نزدیک اس شرط کا نہ ہونا ظاہر کیا، جب ہم یہ خیال کریں کہ عند البعض کا عطف شرط عندنا ہی ہے تو واضح ہو جاتا ہے کہ یہ عدم شرط کا مذہب بھی خود علما حنیفہ ہی کے اندر ہے، شافعی کا ارشاد وہ اجتہاد مزید برآں ہے، امام مالک اس بارے میں بجانب شافعی ہیں (اجماع کہاں رہا) اب یہ بھی غور طلب ہے کہ بحر العلوم نے صرف لفظ ”اجماع“ کو تحریر کیا ہے، مگر خازن نے اجماع الجمهور لکھا ہے، اور یہ ظاہر ہے کہ اجماع جمهور بمعنی اجماع امت نہیں۔

زکوة ہر کار خیر میں خرچ کی جاسکتی ہے (ج) صاحب خازن نے
 (بالتفاق بیضاوی وغیرہ) لکھا ہے، اجاز بعض الفقہاء صرف سهم سبیل اللہ الی جمیع وجوہ الخیر من تکفین الموتی و بناء الجسور و الحصون و عمارة المساجد و خیر ذلک اور کنز الدقائق میں ہے، لا الی ذمی و بناء المسجد و تکفین میت و قضا دین و شىء یقتی الخ ہر دو میں تضاد موجود ہے، اور نتیجہ صاف ہے کہ اجماع موجود نہیں۔

لفظ سبیل اللہ کی خصوصیت اور وسعت :- میرا خیال ہے کہ لفظ سبیل اللہ کا مفہوم متین کرنے کے لئے موارد قرآنیہ پر بھی تدبیر کیا جائے وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

(بقرہ) وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (بقرہ) لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (بقرہ) وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (نساء) وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (نساء) وَالْآخَرُونَ يَبِغَاتُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (مؤمن) (مؤمن) و دیگر آیات ہم معنی میں سبیل اللہ سے مراد غزائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے، قتل و قاتل، وہیں و حضور و جہاد کے الفاظ بطور قرینہ صحیح ان میں موجود ہیں، اب آیات ذیل پر بھی تدریج ضروری ہے،

وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ (الغالب) توبہ۔ ابراہیم) لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ (رجح و تعلق)
الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ (قال دخل) حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (نساء)
وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (رج) وَالْمُحَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (ذود) ہر سہ آیات
اول میں سبیل اللہ سے مراد دین حقہ اور اسلام اور سہ آیات مابعد میں سبیل اللہ سے مراد ہجرت
لینا اور غز امر اولینا زیادہ مناسب ہوگا، (ھ) اگر سبیل اللہ اور سبیل الرب ہم معنی ہیں تو
آیت مَنْ شَاءَ اخْتِذْ اِلَىٰ رَيْبِهِمْ سَبِيلًا (مزل و انسان) کو بھی زیر نظر رکھنا چاہیے، لفظ
سبیل اللہ فہمائر کے ساتھ بھی مستعمل ہوا ہے، اور جہاں جہاں ضمیمہ کامرج اللہ ہے، ان سب
کو بھی شامل تدبیر کر لینا چاہیے، لفظ سبیل کی وسعت معنی کا خیال آیات ذیل کے شمول سے
بھی ہو جاتا ہے، اِنَّهُ كَانَ فَاخِشَةً وَّ سَاءَ سَبِيلًا (اسرائیل) فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لِكُفْرِهِمْ سَبِيلًا (نساء)
اِذَا كَا اَبْتَغَا اِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا (اسرائیل) اس طریق سے صرف یہ اطمینان مقصود ہے کہ
آیت مصروف صدقہ میں بھی لفظ سبیل اللہ کو وسیع معنی میں لیا گیا، جبکہ مفسرین نے تحریر فرمایا
ہے، اور جبکہ فقہاء نے بھی لفظ کا معنی عموم یہ میں ہونا تسلیم فرمایا۔

جج بھی سبیل اللہ میں داخل ہے (و سنن ابوداؤد کی حدیث عن معقل
 میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ مبارک یہ ہیں فان ایلح من سبیل اللہ یہاں تخصیص
 صراحت بقول ابو حنیفہ وشافعی) تخصیص حج بقول محمد اٹھ جاتی ہے اور حرف من اس
 لفظ کے وسیع المعنی ہونے پر دال ہے۔

شاکا ولی اللہ صاحب کا خیال، حکیم الامتہ شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں
 فالحصص فی قولہ انہما الصدقات اصنافاً بالنسبۃ ما طلیہ المناخقون فی صرغہا فی مایا

یشتھوں علی ما یقتضیہ سیاق الایۃ والسر نے ذالک ان الحاجات غیر محصورۃ ولبس فی بیت المال فی البلاد الخ الصرۃ للمسلمین غیر الزکوٰۃ کثیر مال، فلا یدمن توسعۃ لتکفی نواب المدینۃ واللہ اعلم ص ۲۳۹ حجتہ اللہ البالغہ امر مطلوب نواب (ضروریات تمدن کی کفایت ہی) اور وہ غیر محصور ہیں، اور یہی امر وسعت کا معنی کا مقتضی ہے، یعنی نواب المدینۃ کا ترجمہ حاجات تمدن سمجھا ہے، بایں اعتبار کہ تقسیم حصص وغیرہ کی ضمن میں بھی متعدد روایات میں نواب الناس یا نواب السین کے الفاظ مستعمل ہوئے ہیں۔

امام ابن قیم اور مصالح الاسلام (رح) امام ابن قیمؒ فرماتے ہیں، وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصرف سہم اللہ وسہمہ فی مصالح الاسلام (زاد المعاد جلد ۱ ص ۱۶۷) ظاہر ہے کہ عبارت بالا میں سہم اللہ وسہمہ سے مراد وہ سہام ہیں جن کا ذکر آیت غنیمت (سورۃ توبہ) و آیت فی (سورۃ حشر) میں ہوا ہے لہذا آیت صدقات کے لفظ فی سبیل اللہ کو بھی اگر تحت مراد سہم اللہ قرار دیا جائے تو اس کا تعلق بھی مصالح الاسلام سے واضح ہو جاتا ہے، (ط) اس فہم واستدلال کے ساتھ امام ابو یوسفؒ نے آیت اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ الْمَسْكِينِ کی تفسیر میں جو کچھ تحریر فرمایا ہے، وہ قابل ملاحظہ ہو، لکھتے ہیں۔

فَالْمَوْلَاةُ قُلُوبُهُمْ..... تَذَدَّهَبُوا

وَالْعَامِلُونَ عَلَيْهِمْ..... یعطیہم الامام مایکفیرہم وتسمت بقیتۃ الصدقات یلزمہ
فَالْفُقَرَاءُ وَالْمَسْكِينُ..... سہمہ — وَلِلْعَامِلِينَ..... سہمہ
وَفِي اَسْأَاءِ السَّبِيلِ الْمُنْقَطِع لہم..... سہمہ وَفِي الرِّقَابِ..... سہمہ
وَفِي اَصْلَاحِ الْمُسْلِمِينَ..... سہمہ

دیکھا الخراج مفصل فی الصدقات ص ۱۷ الطبع الاول بالمطبع المیر بہ ببولاق مصر ۱۳۲۲ھ
یہ ظاہر ہے کہ امام قاضی القضاۃ نے فی اصلاح طرق المسلمین کے الفاظ لفظ فی سبیل اللہ کی ہی تفسیر میں تحریر فرمائے ہیں۔

امام ابن قیم کے دو اصول ۱۔ (ی) ابن قیمؒ نے زاد المعاد میں اگرچہ فی سبیل اللہ کے

معنی الغرۃ فی سبیل اللہ لکھے ہیں، مگر انہوں نے اصنافِ ثمانیہ کو دو اصول پر منقسم کیا ہے، (۱) شدت احتیاج فقراء و مساکین و رقاب و ابن السبیل اس میں داخل ہیں (۲) منفعت عاموں کو مولفۃ القلوب غارمون غزاة اس میں داخل ہیں، ان کا آخری فقرہ قابلِ توجہ ہے، فان لم یکن للاخذ محتاجاً ولا فیہ منفعة للمسلمین فلا سہل لہ فی الزکوٰۃ (دک) امام بخاری کی حدیث باب عرض الزکوٰۃ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہوا، واما خالدفقد اجتنب ادراہہ و احتدک لا فی سبیل اللہ ان کی معنی پر ضرور مستقل ہے، جو علامہ ابن حجر و عینی ابن رشید رحمہم اللہ نے بیان فرمائے ہیں، میرے نزدیک الفاظ مبارکہ وسعت معنی فی سبیل بھی بیان کرتے ہیں، اور نفی تملیک بھی اگرچہ فی سبیل اللہ کے الفاظ فی کے تحت میں ہیں، اور لام کی تحت میں۔

استدلال بخاری کے خلاف کاپتہ تھیں۔ (د) آج تک کوئی روایت ایسی نہیں گزری جو استدلال بخاری کی ناقص ہو، جناب کا تحریر فرمانا کہ بوقت شدت حاجت حضرات فقہائے کرام نے بھی اپنے مذہب کے خلاف دوسرے امام کے فتوے پر عمل کی اجازت دی ہے بالکل درست ہے اور اجرت علی تعلیم القرآن و نکاح مفقودۃ الزوج کی نظائر بحوالہ ہدایہ بھی درست ہیں، مزید برآں میں جناب کی توجہ قاضی ثناء اللہ صاحب کی تفسیر مظہری پر دلانا چاہتا ہوں تفسیر سورۃ النحل ۳۵ پر قاضی صاحب نے جن کو یہ بھی وقت کہا گیا ہے، تحریر کیا ہے، فقال ابو حنیفۃ سہم ذوی القربی ایضا سقط بموت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چند سطروں کے بعد لکھا ہے۔ وھو قول ابی حنیفۃ و ابی یوسف و محمد بعد انما ان وجوب بات کا اندراج کیا ہے، جو صاحب ہدایہ اور طحاوی نے مذہب بالاک تائید میں لکھے ہیں، بایں ہمہ اپنی تحقیقات اور دلائل کو لکھ کر تحریر فرمایا ہے، و بهذا اثبت ان سہم ذوی القربی لم یسقط غور کیجئے کہ اس علامہ نے قوت دلائل کی وجہ سے امام صاحبین کے مذہب پر جمود نہیں کیا، اور صاحب ہدایہ اور طحاوی کے دلائل کی تضعیف میں بھی تامل نہیں کیا، حالانکہ ان کی تمام تفسیر فقہ حنفیہ کی تائید پر محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

مشتل ہے (ن) لیکن میں یہ عرض کر دوں گا کہ جب امام القاضی ابویوسفؒ نے فی سبیل کے معنی میں فی اصلاح طرق المسلمین تحریر فرمائی ہیں، تو اندریں صورت خود بخود مذہب خفیہ کے اندر سند اور دلیل مل گئی ہے، اور اس تفسیری عبارت (اصلاح طرق المسلمین) نے زمانہ حال کے ضروریات کے اہتمام اور انصرام کے لئے سبیل الرشاد کو کھول دیا ہے، (س) علمائے ہند کے لئے یہ امر بھی قابل غور ہے، کہ جب اس ملک میں بزمانہ حال غزاة فی سبیل اللہ کی جماعت موجود ہی نہیں تو کیا ان کا سہم ساقط نہ ہو جائیگا، اور کیا اس سہم کا دیگر امور مہنات الہی میں صرف کرنا صحیح نہ ہوگا، جبکہ ہم ہام اور صاحبین نے آیات غنیمت دنی میں سقوط سہم رسول و ذوی القربی کے بعد ان کا مصرف دیگر اہل سہم کو قرار دیا ہے، اور آیات صدقات میں بھی مؤلفۃ القلوب کے متعلق بھی مسلک اختیار کیا ہے، (ع) میں اس طول کلامی کی معافی کا طالب ہوں، اور میں سمجھتا ہوں کہ میں آنجناب سے ہی متفق ہوں۔ والسلام

(توحید ام تسمر ۲۰ / رجب ۱۳۴۶ھ) فاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۲۵

نوٹ ۱۔ یہ مضمون حضرت قاضی صاحب مرحوم نے مولانا فضل اللہ صاحب مرحوم کے خط کے جواب میں تحریر فرمایا تھا، اسی لئے طرز تحریر مخاطبانہ ہے۔ (اخبار مذکور)

سوال ۱۔ مسجد یا مدرسہ میں ایک میاں یا ملازم کو کمرہ گاہوں کے بچوں کو تعلیم دلائی جاتی ہے، اور ان میں صاحبان زکوٰۃ کے بچے بھی تعلیم پادیں تو کیا یہ جائز ہوگا، یا نہیں ورنہ انھیں لیکہ زکوٰۃ دینے والے حضرات میاں یا ملازم کو تنخواہ اپنے عشر و زکوٰۃ کی رقم سے دیتے ہیں؟

جواب ۱۔ اصحاب اموال کا اپنے بچوں کو ایسے لوگوں سے تعلیم دلانا جن کو وہ تنخواہ اپنے اموال کی زکوٰۃ و عشر سے دیتے ہوں درست نہیں ھذا اھوالہ حجہ عندی الی ھذا الا ان ایسے علماء دین جو اس آیت کے مصداق ہوں، الذین احصوا فی سبیل اللہ لا یستطیعون صلوٰۃ فی الارض یحسبہم اللہ یعنی دین کی تعلیم و خدمت کے لئے وقف ہو گئے ہوں، اور فکر معیشت کے لئے وقت نہ نکال سکتے ہوں، «مساکین» میں داخل ہیں، بشرطیکہ انہوں نے تعلیم دین کو حصول زکوٰۃ پر پیشہ نہ بنالیا ہو ضرورت اور حاجت سے زیادہ نہ لیتے ہوں، اور کسی حالت میں بھی ساعی

وسائل نسبتے ہوں، ایسے علماء و دعاۃ مذکوٰۃ کے بلاشبہ مستحق ہیں، اسی طرح غریب طلبہ علوم دینیہ بھی آیت مذکورہ کی رو سے فقراء و مساکین میں داخل ہیں، اور ضروری ہے کہ اس مدرسے ان کی خبر گیری کی جائے، رہ گئے علماء و غنیاء جو سونے چاندی کے نصاب کے مالک ہیں، یا خوشحال و زمیندار ہیں، یا کرایہ کی جائدادوں کے مالک ہیں، اور قرآن و علوم دینیہ کی ترویج اور دعوت و ارشاد ہدایت و تبلیغ یا درس و تدریس میں مصروف و مشغول رہتے ہیں، ان کو زکوٰۃ دینی اور خود ان کو زکوٰۃ لیتی جائز ہے، یا نہیں؟ اسی طرح مدارس کا اجراء و قیام اور مدرسین و ملازمین کی تنخواہ اس مدرسے دینی جائز ہے یا نہیں؟ بھو اس میں اختلاف ہے، بعض علماء اہل حدیث اسے جائز و درست کہتے ہیں، ان میں سے بعض نے ان علماء و مدرسین کو ”سبیل اللہ“ میں داخل سمجھا ہے، ان کا خیال ہے کہ سبیل اللہ کے ذریعہ ایک جامع و عادی مقصد کا دروازہ کھول دیا ہے جس میں دین امت کے مصالح کی ساری باتیں آگئیں۔ مثلاً قرآن اور علوم شرعیہ کی ترویج و اشاعت مدارس کا اجراء و قیام دعاۃ و مبلغین کا قیام ارسال ہدایت و ارشاد امت کے تمام مفید مسائل۔

اکثر علماء کے خیال میں سبیل اللہ سے مراد صرف مجاہدین و غزاة ہیں۔ کما قال شمس الامم ابن قدامہ فی الشرح الکبیر علی متن المقتعہ لا خلاف فی انہما الغزاة لان سبیل اللہ عند الاطلاق هو الغزاة انتہی

علامہ سید رشید رضا مصری مرحوم نے مخالفت کی ہے اپنا بیخبر لکھتے ہیں۔ ہذا غیبر صحیح بل سبیل اللہ هو الطريق الوصول الی موضاتہ و حجتہ و هو الاسلام فی جملتہ و آیات الاتفاق فی سبیل اللہ تشتمل جمیع انواع النفقة المشروعة و ما ذایقول فی آیات الصدقات و الاضلال عن سبیل اللہ و الحجۃ فی سبیل اللہ بل لا یصح ان یفسر سبیل اللہ فی آیات القتال نفسہا یا الغزاة لان القتال هو الغزاة و انتہا ینکون فی سبیل اللہ اذ ان سید یہ ان ینکون کلمۃ اللہ ہی العلیاء و دیتہ هو المسبوع فی سبیل اللہ فی الایۃ یعبر الغزاة و الشرعی و غیرہ من مصالح الاسلام بحسب لفظہ العربی و یحتاج الی التخصیص الی دلیل صحیح انتہی۔

قلت الرابع عندی انہو الغزاة خاصة وان كانت كلمة سبیل اللہ یجب لفظها العربی عامة تشتمل جیعم مصالہ الاسلام العامة لکن المراد فی ایة مصارف الزکوٰۃ فیما یرى واللہ اعلم بہم اذ کلامہ الغزاة خاصة والدلیل علی ہذا التخصیص ما روى احمد ومالك والبوداؤد وابن ماجہ وغیرہم عن ابی سعید مرفوعاً لا تحل الصدقة لغنی الا الخمسة لعامل علیہا اور جن اشترکوا مالہ او غارہ او غارہ فی سبیل اللہ الخ وعلی ہذا فلا یدخل فی سبیل اللہ الا غنیاء من اصحاب الدعوة والاسراء والهدایة والتبلیغ والانتاء والتدریس وغیرہم من الموقفین فی المدارس الدینیة ولا یدخل فیہا ایضاً تاسیس المعاهد الدینیة وتعمیرہا وادعائہا وادعائہا وغیر ذلک ما یشہرہ۔

اور بعض علما دالمحدث نے ایسے اصحاب نصاب کو دو عالمین میں داخل سمجھا ہے، ان کا خیال یہ ہے کہ عالمین کو زکوٰۃ کا مصرف ٹھہرانے کی علت بحر اس کے اوپر کچھ نہیں کہ ان عالمین نے ایک کام کو جو مصالح مسلمین سے ہے انجام دیا ہے۔ قال الشوکانی حدیث ابن سعید (عند الشیخین دلیل علی ان علی السامی سبب لاستحقاقہ الاجرة لکان وصف الفقر والسکنة هو السبب فی ذلک واذا کان العمل هو السبب اقتضی قیاس قواعد الشرع ان الماخوذ فی مقابلة اجرة - اسلامی حکومت کے اور عالمین کو اللہ تعالیٰ نے صاف طور پر زکوٰۃ کا مصرف نہیں ٹھہرایا ہے، لیکن روایات حدیثیہ سے ثابت ہے کہ عہد نبوت میں جو اشخاص اس قسم کے کاموں کو انجام دیتے تھے، ان کو بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے کاموں کی اجرت غایت فرماتے تھے، البوداؤد میں بریدہ سے مرفوعاً روایت ہے من استعملنا علی انہ عمل فزقنا سرزقاً فاخذ بعد ذلک فهو ضلول قال الشوکانی قیہ دلیل علی انہ لا یحل للعامل نریادة علی ما فرض له من استعمله وان ما اخذہ بعد ذلک فهو من الغلول وذلک بنا، علی انہ اجارة ولكنها فاسدة بیلزم فیہا اجرة المثل الی اخر ما قال (نبیل الاوطار)

پس حکومت اسلامی کے دیگر عالمین میں قضاء وغیرہ بوجہ اشتراک فی العتہ حکم سعادہ میں داخل ہیں اس کے علاوہ عہد خلافت راشدہ میں بھی دیگر عالمین کی اجرت بلکہ خود حاکم کی اجرت

مال مسلمین سے دیا جانا ثابت ہے، اور انہی وجوہ سے خلف و سلف کی ایک بڑی جماعت اس جانب گئی ہے، قال الطبری ذهب الجمهور الى جواز اخذ القاضی الاجرة علی الحكم لكونه يشتغل بالحکم من القيام بمصالحه (عمدة القاضی للعینی) واحتج ابو عبیدة علی جواز ذلك بما فرض الله للعاملین علی الصدقة جعل لهم حقاً من مال القیامهم وسعيهم الى قوله وقال ابن المنذر حدیث ابن سعید حجتہ فی جواز ارقاق القضاة من وجوہها (فتح الباری) وقال القاری فی المرقاۃ فی شرح حدیث وغیرہ جواز اخذ العوض من بیت المال علی العمل العام وان کان فرضاً کالقضاء والحجۃ والتدریس بل یمجب علی الامام کفاية هؤلاء ومن في معتامهم فی بیت المال انتہی (و قال المودعی) عبدالحی الکرمنوی فی عمدة الرعايت وکل من فرغ نفسه بل من امور المسلمين يستحق علی ذلك سزقاً کالقاضی الخ پس ایسا مدرسہ جو مصالح مسلمین پر مشتمل ہے، اس کے مدرسین کو مدرسہ زکوٰۃ سے تنخواہ دینی کیوں درست نہیں ساتھ ہی اس کے اس زمانہ میں مدارس دینیہ کے قیام و بقا کی جو ضرورت ہے، وہ مخفی نہیں، یہ بھی ظاہر ہے کہ تا وقتیکہ مدارس کی امداد مدرسہ زکوٰۃ سے نہ ہوگی۔ کوئی مدرسہ چل نہیں سکتا۔ پس جب سائلین صدقات کے ساتھ دوسرے عاملین ملحق ہیں، اور عاملین زکوٰۃ کے لئے بحالت ان کے غنی ہونے کے بھی زکوٰۃ سے اجرت لیجی درست ہے، تو مدرسہ زکوٰۃ سے مدرسین کو زکوٰۃ معین وغیرہ معین دونوں طرح لینا ان کے غنی ہونے کی صورت میں بھی جائز اور درست ہوگا جیسا کہ حضرت ابو بکر کی تنخواہ کے واقعہ سے ثابت ہے۔ - اخرج ابن سعد عن میمون قال لما استخلف ابو بکر جعلوا له الفین فقال زید و لی فان لی عیالاً و قد لا شغلونی عن التجارسة فتزادہ خمس مائتہ (تذاتیہ الخلفاء) علمائے حنفیہ کے نزدیک مدرسہ زکوٰۃ سے مدرسین و ملازمین مدرسہ کو بصورت ان کے غنی ہونے کے تنخواہ نہیں ادا کی جاسکتی، اور نہ ان کے لئے لینا جائز ہے، وہ کہتے ہیں، زکوٰۃ ایک فریضہ الہی ہے، جس کی ذمہ داری مالک نصاب پر ہوتی ہے، اور چونکہ وہ حج روزہ نماز کی طرح ایک عبادت ہے، اسی لئے مالک نصاب کو مقررہ شروط و قیود کا لحاظ رکھتے ہوئے مال کا ایک معین حصہ اس کے مصارف میں بطور تملیک

اس طرح ادا کرنا ضروری ہے، کہ اس کی ادائیگی میں بجز امتثال امر الہی شخص مؤدی الیہ سے کسی قسم کی کوئی غرض حصول نفع کی خاطر نہ ہو (تنویر الالبصار) اس لئے وہ ان لوگوں پر بھی اس کو صرف نہیں کر سکتا کہ جن کے دینے میں حصول نفع کا احتمال ہو۔ کما قال فی رد المحتار فلا یدفع لاصلمہ ای وان علا و لفرعہ ای وان سفل و کذلک الذی جتہ و ز و جہا و عید کا و مکاتبہ لانہ بالدفع الیہ حر لہ تنقطع المنفعة عن الملک ای المذکی من کل وجہ۔ اور اسی بنا پر بھی اس کا صرف کرنا جائز نہیں (رد المحتار ص ۷۷ ج ۲) معلوم ہوا کہ مدرسین کی تنخواہ مکرزکوٰۃ سے نہیں ادا کی جاسکتی کہ وہ معاوضہ ہے، ان کے عمل کا اور زکوٰۃ میں معاوضہ مقصود نہیں ہوتا۔ حنفیہ کہتے ہیں، کہ عالمین صدقات کے ساتھ اعتیاد مدرسین کو ملحق کرنا صحیح نہیں، کیونکہ ان کو جو کچھ ملتا ہے، وہ بطریق عامالہ ہے، اور چونکہ یہ عامالہ بقدر کفاف یعنی ان کے اور ان کے اعوان کی ضرورت اور حاجت کے مطابق دیا جاتا ہے، اس لئے اس کو اجرت و معاوضہ سمجھنا غلط ہے، کیونکہ وہ مقدار جو اس کو اور اس کے اعوان کو کافی ہو سکے وہ مجہول اور غیر معلوم ہو، اور احد العوضین کی جہالت جواز اجدہ سے مانع ہے، پس معلوم ہوا کہ عامل صدقہ کا استحقاق بطور اجرت و معاوضہ کے نہیں ہے، بلکہ بطریق کفایہ ہے، بنا بریں مدرسین و ملازمین مدرسہ کو عالمین صدقات کے ساتھ ملحق کرنا غلط ہے،

حنفیہ کہتے ہیں کہ دیگر عالمین کے عامالہ سے جو ان کو بیت المال سے ملتا ہے، مدرسین کے مکرزکوٰۃ سے تنخواہ دینے کے جواز پر استدلال صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ بیت المال دراصل اسلامی خزانہ کا نام ہے جس کے مختلف شعبے ہوتے تھے، اور ہر شعبے کے مصارف جدا گانہ ہوتے ہیں، مثلاً ایک شعبہ بیت الخس کا تھا جس میں جنس غنایم وغیرہ جمع ہوتے تھے، اور اس کو آیت ”و اعطوہا انما غنیتکم الہ“ کے تحت صرف کیا جاتا تھا، دوسرا شعبہ بیت الصدقات تھا جس میں عشر و زکوٰۃ فطرہ کے اموال جمع ہوتے تھے، اور اس کو مصارف منصوصہ ثمانیہ میں صرف کیا جاتا تھا، تیسرا شعبہ خراج الارض و الجزیہ تھا جس میں زمینوں کا خراج اور جزیہ وغیرہ کا مال جمع رہتا۔ اس شعبہ سے قاضی مفتی اور علماء کرام کو بقدر کفاف ملتا

تھا، چوتھا اشغیہ لا وارث لوگوں کے ترکہ اور لقطات کا تھا جس کو ضوابط کہتے ہیں، اس سے عام مصارف المسکین میں امداد ملتی تھی (عالمگیری) پس یہ ثابت کر کے کہ علماء و قضاة اور عمال کو بیت المال سے تنخواہ ملتی تھی، یہ ثابت کرنا مذکورہ زکوٰۃ سے مدرسین تنخواہیں پا سکتے ہیں، صحیح نہیں۔ الی آخرہ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۳۳) (امامہ عبید اللہ السارکغوری الرحمانی المدرس مدرسہ دار الحدیث الرحمانیہ دہلی)

توضیح :- ان سب عبارتوں کا جواب قاضی محمد سلیمان منصور پوری کے مضمون میں دیکھیں۔ (سعیدی)

سوال :- مساجد کی مرمت یا از سر نو تعمیر ضروری سامان پہنچانا مسافروں کو زاد راہ دینی نو مسلموں کی پرورش طالب علموں کی ضرورتیں پوری کرنے والوں کو کفالت، مظلوم مر لیضوں کی دوا ننگوں کو کپڑا، بھوکوں کو کھانا دینا، مظلوموں اور نادان قابل کسب معاش عورتوں مردوں بچوں کی ضروری کفالت، اشاعت اسلام وغیرہ یہ حضرات والاصفات (صلوات اللہ علیہم اجمعین) کرتے تھے، یا نہیں، اگر کرتے تھے، تو زکوٰۃ و دیگر صدقات کی رقوم سے یا خراج ممالک سے اگر جدا جدا رقوم صرف فرماتے تھے، تو بضرورت دوسری مدد کے رقم صرف فرماتے تھے، یا مدد خاص میں گنجائش نہ ہونے پر کام سے انکار فرماتے تھے؟

جواب :- ان سب ضرورتوں کا انتظام مصارف زکوٰۃ میں آجاتا ہے، اور مال غنیمت سے بھی پانچواں حصہ لیا جاتا تھا، امیر جماعت کو بھی اختیار تھا کہ حسب ضرورت تقسیم کر دے (ایضاً) فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۲۶۱

سوال :- بقرہ عید کی نماز جو مولوی و حافظ پڑھاتے ہیں۔ ان کو زکوٰۃ کی مدد ساجرت دے سکتے ہیں، یا نہیں؟ (سائل مذکور)

جواب :- غریب اور مسکین ہو تو دے سکتے ہیں، مگر اجرت میں نہیں دے سکتے (جلد ۲۱ ص ۱۵۰ الحدیث) فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۲۶۶

سوال :- مذکورہ زکوٰۃ سے مدرسہ میں مدرسین و طلباء کو چندہ دے سکتے ہیں یا نہیں؟ جواب :- غریب طلباء کے وظائف دے سکتے ہیں، مدرسین کی تنخواہ میں نہیں دے

سکتے، کیونکہ وہ معاوضہ ہے، مختصر یہ کہ غریبا پر خرچ کر سکتے ہیں، ارشتہ دار ہو یا غیر ارشتہ دار
(اللمحدیث جلد ۱۷ ص ۱۸۷) فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۳۳

سوال: ایک امیر اپنے خرچ سے مسجد تعمیر کر رہا تھا، سیمینٹ کی ضرورت تھی، زید نے کہا مجھے آپ رقم دے دیجئے، زید نے امیر سے رقم لے کر عمر کو دے دی، عمر نے وعدہ کیا کہ میں دو ہفتہ میں سیمینٹ مہیا کر دوں گا، اب دو ماہ گزر چکے ہیں، عمر غائب ہے، امیر مذکور زید سے رقم کا مطالبہ کرتا ہے، زید غریب ہے، ایسی صورت میں امیر مصرف زکوٰۃ میں یہ رقم شمار کر سکتا ہے، یا نہیں؟

جواب: مقروض سے قرض ادا نہ ہو سکے تو اس کے قرضہ کو زکوٰۃ میں محراب کر لینا جائز ہے، قرآن مجید میں ارشاد ہے، اَنْ تَصَدَّقُوْا خِيُوْا كُمْ اَللّٰهُ اَعْلَمُ۔

(اللمحدیث ۲۰ اکتوبر ۱۳۸۷ء) فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۷۲

سوال: ایک شخص نے مسجد کی زمین دہالی ہے، زمین کی واپسی کے لئے مقدمہ دائر کر دیا ہے، اس مقدمہ پر زکوٰۃ یا چرم قربانی سے خرچ کر سکتے ہیں، یا نہیں؟

جواب: چرم قربانی اور زکوٰۃ وغیرات مساکین کا حق ہے، مقدمہ بازی کے لئے چندہ علیحدہ ہونا چاہیئے۔ (اہل حدیث ۲۲ نومبر ۱۹۸۶ء) (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۷۲)

سوال: مسجد کا کنواں کوئی شخص زکوٰۃ کی رقم سے بنوا سکتا ہے؟

جواب: مصارف زکوٰۃ میں ایک لفظ فی سبیل اللہ ہے، اس کی تفسیر جمہور مفسرین خاص ضروریات جہاد کرتے ہیں، مگر بعض کے نزدیک اس لفظ کے معنی میں کل نیک کام داخل ہیں اس بنا پر بعض علماء مال زکوٰۃ کو مسجد وغیرہ مقامات میں بھی صرف کرنا جائز جانتے ہیں، خاکسار بھی اس قول کو صحیح جانتا ہے، پس صورت مرقومہ میں زکوٰۃ کے مال سے کنواں بنوانا جائز ہے،

العلم عند اللہ (۲۰ محرم ۱۴۰۶ھ) فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۷۹

سوال: جس مدرسہ یا مسجد کے اخراجات زکوٰۃ سے چلیں صاحب زکوٰۃ اس سے فائدہ اٹھا سکتا ہے یا نہیں؟

جواب :- مذہب مذکورہ میں مالدار بھی اس مدرسہ سے فائدہ اٹھا سکتا ہے،

(۲۵۱/ حبیب المرجب ۴۲) فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۱۷۵

سوال :- زکوٰۃ اور صدقات کا بڑا حصہ تبلیغ اسلام پر خرچ کیا جائے؟

جواب :- زکوٰۃ کے مصارف میں ایک مصرف فی سبیل اللہ بھی آیا ہے، اس لفظ کی تفسیر میں عام طور پر مفسرین نے جہاد و مراد لیا ہے، اگر اس سے عام کا اثر مراد لیا جائے، تو تبلیغ اسلام میں بھی زکوٰۃ خرچ ہو سکتی ہے، (۱۶/ سوال ۴۲۳) فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۱۷۵

سوال :- اگر کسی مدرسہ میں کوئی معلم ہوا اور مدرسہ والے اس کو زکوٰۃ میں سے تنخواہ دیں تو یہ جائز ہے یا ناجائز کیا دینے والی کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی؟

جواب :- زکوٰۃ کی مد اہل مدرسہ کو الگ رکھنا چاہیے، تاکہ زکوٰۃ کی مدرسے سے سید کو تنخواہ نہ ملے، کیونکہ سید کے لئے زکوٰۃ کا عامل بنا درست نہیں، چنانچہ البوراع کو جواب کا آزاد کردہ تھا آپ نے منع فرمادیا، ملاحظہ ہو مشکوٰۃ باب لا تحل لہ الصدقات ص ۱۵۳، اور درس و تدریس بھی تقریباً اسی حکم میں ہے، اس لئے احتیاط چاہیے،

سوال :- کیا مسجد کا لاڈ سپیکر زکوٰۃ کے مال سے خریدنا درست ہے؟

جواب :- اسی طرح زکوٰۃ کے مال سے لاڈ سپیکر خریدنا ناجائز نہیں۔

(الاعتصام جلد ۲ شماره ۲۶)

سوال :- کیا فرماتے ہیں، علماء دین کہ زکوٰۃ کا روپیہ مسجد پر صرف کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

جواب :- زکوٰۃ کا روپیہ مسجد پر صرف نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ مسجد کو امیر و فقیر ہر ایک استعمال کرنا جائز ہے جن میں غازی ہے، مصلیٰ داخل نہیں، (تام مفتی)

(الاعتصام جلد ۲ شماره ۲۶)

سوال :- کیا امام مسجد کو زکوٰۃ کا روپیہ دینا جائز ہے؟

جواب :- امام مسجد کو زکوٰۃ کا روپیہ بطور تنخواہ نہیں دیا جاسکتا، اگر بطور مفتی اس کو دیا جائے

(الاعتصام جلد ۲ شماره ۲۶)

تو جائز ہے،

سوال ۱۔ پاکستان میں جو دینی مدارس قائم ہیں، اُن کو جو زکوٰۃ دی جاتی ہے، اشرف کی رو سے وہ جائز ہے؟

جواب ۱۔ دینی مدارس میں مستحق طلباء کے لئے زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔
(الاعتصام جلد ۲، شماره ۲۳)

سوال ۲۔ کیا زکوٰۃ کمال تبلیغ اسلام پر خرچ ہو سکتا ہے؟
حضرت حافظ صاحب مظاہر العالی السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ حسب ذیل سوالات کا مفصل جواب مطلوب ہے۔

۱۔ آج کل اشاعت اسلام کا ایک طریقہ تبلیغی جلسے بھی ہیں، ان میں دیگر انتظامات کے علاوہ جو علماء کرام مدعو ہوتے ہیں، ان کو سفر خرچ وغیرہ بھی دیا جاتا ہے۔
۲۔ اسلامی مدارس میں خرید کتب و دیگر سامان۔

۳۔ دینی تعلیم حاصل کرنے والے طلباء کی امداد بذریعہ کتب و خوراک وغیرہ۔

۴۔ جو انجنین مدارس و مینیج کے ذریعے اسلامی تعلیم و تبلیغ کا انتظام کرتی ہو۔

کیا ان مقامات پر زکوٰۃ صرف ہو سکتی ہے، قرآن مجید میں مصارف زکوٰۃ کے بیان میں فی سبیل اللہ کا لفظ آیا ہے کیا مذکورہ بالا شقیں اس میں شامل ہیں؟ (حافظ عبدالحی بہاولپوری)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ الجواب بعون الوهاب :- بعض کہتے ہیں ”فی سبیل اللہ“ کا لفظ عام ہے، کوئی کار خیر ہو اس میں خرچ کر سکتے ہیں، تفسیر فتح البیان جلد ۴ ص ۴۴ میں ہے ”وقیل ان اللفظ عام فلا یجوز قصره علی نوع خاص ویدخل فیہ جمیع وجوہ الخیر من تکفین الموتی وبناء الجسود والحصون وعمارۃ المساجد وغیر ذلک والاول - دلی لاجماع الجمهور علیہ۔“

یعنی کہا گیا ہے کہ فی سبیل اللہ کا لفظ عام ہے، اس کو ایک قسم پر بند کرنا جائز نہیں، اور اس میں تمام کار خیر داخل ہیں، جیسے مردوں کو کفن دینا، پل بنانا، قلعے اور مسجدیں تعمیر کرنا وغیرہ اور پہلی صورت (جہاد مع حج مراد ہونا بہتر ہے) کیوں کہ اس پر جمهور کا اجماع ہے۔

تفسیر خازن جلد ۲ صفحہ ۲۵۷ میں ہے :- وقال بعضہم ان اللفظ عام فلا یجوز قصرہ علی الغزاة فقط ولہذا اجاز بعض الفقہاء صرف سبیل اللہ الی جمیع وجوہ الخیر من تکفین الموتی وبناء الجسور والحصون وعمارۃ المساجد وغیرہ ذلک قال لان قولہ فی سبیل اللہ عام فی کل فلا یخص بصنف دون غیرہ والقول الاول هو الصحیح لا جماع الجہود علیہ ۔

یعنی بعض نے کہا ہے کہ لفظ عام ہے، پس اس کو غازیوں پر بند کرنا جائز نہیں، اس لئے بعض فقہاء نے سبیل اللہ کا حصہ ہر کار خیر میں صرف کرنا جائز قرار دیا ہے، مثلاً مردوں کو کفن دینا، پل بنانا، قلعے اور مسجدیں تعمیر کرنا وغیرہ۔ انہوں نے یعنی بعض فقہاء نے کہا ہے کہ فی سبیل اللہ کا لفظ عام ہے ایک قسم کے ساتھ بند نہیں ہوگا، اور پہلا قول صحیح ہے کیونکہ اس پر جمہور کا جماع ہے۔

تفسیر کبیر جلد ۴ صفحہ ۴۷۲ میں ہے :- واعلم ان ظاہر اللفظ فی قولہ فی سبیل اللہ لا یوجب القصر علی کل الغزاة فلہذا المعنی نقل القفال فی تفسیرہ عن بعض الفقہاء وانہما اجازوا صرف الصدقات الی جمیع وجوہ الخیر من تکفین الموتی وبناء الحصون وعمارۃ المساجد لان قولہ فی سبیل اللہ عام ۔

یعنی اس بات کو جان لے کہ لفظ فی سبیل اللہ کا ظاہر عام ہے، غازیوں پر بند کرنا تو اس کو واجب نہیں کرتا، اسی وجہ سے قفال نے اپنی تفسیر میں بعض فقہاء سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے تمام امور خیر میں صدقات کا صرف کرنا جائز رکھا ہے، جیسے مردوں کو کفن دینا، قلعے اور مسجدیں تعمیر کرنا۔

ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ لفظ فی سبیل اللہ عام ہے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ بعض فقہاء اس طرف گئے ہیں، اگر اس پر کوئی عمل کرے، تو اس پر اعتراض تو نہیں ہو سکتا مگر چونکہ زکوٰۃ فرضی صدقہ ہے، اس کو ایسی طرز پر ادا نہ کرنا چاہیے کہ جس میں تردد رہے۔ دیکھئے نماز میں جب شک ہو جاتا ہے، کہ ایک رکعت پڑھی ہے یا دو تو حکم ہے کہ

ایک اور رکعت پڑھے، تاکہ شک نکل جائے، پس زکوٰۃ بھی قرآن میں نماز کے ساتھ ذکر ہوئی ہے، اس لئے اس میں احتیاط ہوئی چاہیے، پس بہتر ہے، کہ فی سبیل اللہ سے مراد جہاد لیا جائے، یا حج عمرہ کیونکہ جہاد تو بالاتفاق مراد ہے، اور حج عمرہ حدیث نے داخل کر دیا۔ باقی کے داخل ہونے میں شبہ ہے، لفظ اگر چہ عام ہے، مگر جیسا عام ہے، ویسا رکھا جائے، تو پھر فقرا و مساکین وغیرہ کے ذکر کی ضرورت نہیں رہتی، حالانکہ اس آیت میں فقرا و مساکین وغیرہ کا الگ ذکر کیا ہے، اس لئے ظاہر یہی ہے، کہ اس سے مراد خاص ہے، اور خاص بغیر دلیل کے مراد نہیں ہو سکتا، اور دلیل یا تو آیت ہے، یا اتفاق مفسرین ہے، جیسا کہ جہاد کے مراد ہونے پر اتفاق ہے، یا حدیث اور تفسیر صحابہؓ ہے، جیسا حج عمرہ مراد ہونے پر ہے، باقی کی بابت کوئی دلیل نہیں اور جہاد جیسا تلوار سے ہوتا ہے، ویسا ہی زبان سے بھی ہوتا ہے، حدیث میں ہے:-

فمن جاهدہ بیدۃ فهو مومن ومن جاهدہ بلسانہ فهو مومن ومن جاهدہ بقلبہ فهو مومن ویس ودار ذلک حجة خردل من الایمان دواۃ مسلمہ دشکوۃ مٹا یعنی جو ہاتھ سے ان کے ساتھ جہاد کرے، وہ مومن ہے، اور جو دل سے ان کے ساتھ جہاد کرے، وہ مومن ہے، اور اس کے ورے رائی برابر بھی بیان نہیں۔

پس اس میں مناظرے اور اشاعت اسلام پر خرچ کرنا داخل ہو گیا، لیکن اس میں محظوظی سی تفصیل ہے، اور وہ یہ کہ ایسی اشیا پر صرف نہ کرے جو وقت ہو جیسے مدرسے کی عمارت خرید کتب وغیرہ چونکہ اس سے پھر وہی صورت پیدا ہو جائے گی جس میں اختلاف ہے، جیسے مسجدوں اور قلوں کا تعمیر کرنا حالانکہ قلعے دشمن سے جنگ کرنے کے لئے اور اس سے حفاظت کرنے کے لئے بنائے جاتے ہیں، اور مسجدیں نماز اور تعلیم و تعلیم کے لئے ہوتی ہیں، خاص کر قرآن و حدیث کا پڑھنا پڑھانا عین اشاعت اسلام ہے، مگر پھر بھی جمہور اور مفسرین اس کے خلاف ہیں، اس لئے زکوٰۃ کا مال مدرس کی بنا پر اور خرید کتب وغیرہ پر صرف ہونے میں ذرا شبہ ہے، اس میں احتیاط چاہیے، ہاں زکوٰۃ کی مد سے طلباء کی خوراک کا انتظام ہو، یا ویسے ہی ان کی امداد کی جائے، وہ اس سے کتب خریدیں یا کسی اور ضرورت میں خرچ کریں، تو بہت اچھا ہے،

اسی طرح مدرسین کی تنخواہیں اور مناظرین اور مبلغین کا سفر کرایہ اور دیگر ہفت روزہ اخراجات جیسے لاؤڈ سپیکر کا کرایہ، اور مبلغین کا سفر خرچ اور زائد خدمت زکوٰۃ سے ہو سکتے ہیں،

سانبانوں کا کرایہ اور جلسہ گاہ کے دیگر اخراجات زکوٰۃ سے نہیں ہو سکتے کیونکہ یہ اوقات کے حکم میں ہیں، اس سے غریب اور امیر فائدہ اٹھاتے ہیں، اور لاؤڈ سپیکر کا کرایہ جو نہ مبلغین کی آواز میں شامل ہے۔ اس بنا پر درحقیقت یہ مبلغ کی آواز ہے، جو وعظ میں شامل ہے، اس کا کرایہ زکوٰۃ سے ہو سکتا ہے، لیکن لاؤڈ سپیکر زکوٰۃ کی مدد سے خرید کر وقف نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس میں عام استعمال کی گنجائش ہے، اور جھنڈیاں وغیرہ بھی ایک زائد خرچ ہے، یہ بھی زکوٰۃ کی مدد سے نہ ہونا چاہیئے، اور مبلغین کا کھانا زکوٰۃ کی مدد سے ہو سکتا ہے، لیکن اگر غنی ہو تو اس کو بچنا بہتر ہے، کیونکہ امام ابو حنیفہؒ وغیرہ اس طرف گئے ہیں، کہ جنگ میں وہی شخص زکوٰۃ لے سکتا ہے جس کے پاس خرچ نہ ہو، پس جنگ میں غنی کی بابت اختلاف ہوا۔ تو تعلیم و تعلم کا معاملہ تو اس سے بہت نازک ہے، کیونکہ فی سبیل اللہ سے اصل مراد تو جنگ ہے، اور حدیث کی تصریح نے حج عمرہ کو بھی اس میں داخل کر دیا ہے۔ اور تعلیم و تعلم مناظرہ وغیرہ کی بابت تصریح نہیں آئی۔ صرف ایک قسم جہاد ہونے کی وجہ سے داخل کیا گیا ہے، اس لئے اس میں احتیاط برتنا چاہیئے، اور غنی کو پرہیز رکھنا چاہیئے، اس کی تائید اس آیت سے بھی ہوتی ہے،

الْفُقَرَاءُ الَّذِينَ اُحْصُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الدُّنْيَا (الآیہ)

اس آیت سے پہلے صدقات کا ذکر ہے، پھر فرمایا، یہ صدقات اُن فقیروں کے لئے ہیں، جو اللہ کے راستے میں بند ہیں، زمین میں سفر نہیں کر سکتے، کیوں کہ سفر کرنے سے دین کا کام بند ہو جاتا ہے۔

خود۔ یہ جتنے اخراجات ہیں، ایک بہت المال کی صورت میں ہونے چاہئیں جو مقامی لوگوں کی قید سے آزاد ہو، کیونکہ اگر زکوٰۃ دینے والے خود ہی ان کاموں میں زکوٰۃ صرف کریں تو ایسا ہو جائے گا، جیسے لوگ خود اپنے بچے پڑھانے کے لئے زکوٰۃ کی مدد سے تنخواہ دار معلم رکھ کر بچے پڑھائیں، اگرچہ ان میں غریبوں کے بچے ہی پڑھتے ہوں یا دوسری

جگہ کے بچے اجاتے ہوں، لیکن اڈل غیر فائدہ مقامی لوگ اٹھاتے ہیں، اس لئے زکوٰۃ کی ادائیگی میں شبہ رہتا ہے بہتر صورت یہی ہے کہ زکوٰۃ مرکز میں بھیجیں، اور مرکز سب انتظامات کرے،
(عبداللہ امرتسری روپڑی)

(تقریباً اہل حدیث لاہور ۱۸/ اکتوبر ۱۹۶۳ء جلد ۱۶ شمارہ ۱۶)

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جس کے پاس مکان رہنے کا نہیں ہے، یا کمپڑا پہننے کو نہیں ہے، یا کبھی کبھی اس کے پاس روزمرہ کا کھانا نہ رہتا ہو، یا جس کے پاس یہ سب چیزیں موجود ہوں، مگر قرض اس کے فخر زیادہ ہو تو ان سب صورتوں میں وہ زکوٰۃ لینے کے قابل ہے یا نہیں؟

الجواب :- ان سب صورتوں میں اس کو زکوٰۃ لینا درست ہے،

واللہ اعلم بالصواب

سید محمد نذیر حسین

حررہ سید شریف حسین

(فتاویٰ نذیریہ جلد اول ص ۵۷)

سوال :- درباب جواز اخذ زکوٰۃ و صدقات اہل بیت اگر حدیث دریں باب آمدہ باشد عنایت فرمائیے ؟

جواب :- واضح باد کہ درباب جواز اخذ زکوٰۃ اہل بیت کلامی حدیث صحیح یا ضعیف یا مدہ بلکہ از احادیث صحیحہ و اقوال محدثین مانعت معلوم نہ شود ارے فقہاء حنفیہ در جواز اخذ زکوٰۃ اہل بیت را دریں زمان روا داشتند و گفته اند کہ درال زمان بوجہ مقرر شدن از خمس حاجت اخذ زکوٰۃ نبود و در اہل بیت زکوٰۃ حرام بود و دریں زمان کہ خمس کجا است اگر گیرند روا باشد و ایں قول صرف امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ است و دیگر ائمہ ثلاثہ حرام نہ گویند چنانچہ از احادیث ثابت نہ شود۔ واللہ اعلم بالصواب۔

سید محمد نذیر حسین

حررہ السید عبدالحفیظ عفی عنہ

ہوالموفق،۔ فی الواقع کوئی حدیث صحیح یا ضعیف ایسی نہیں آئی ہے، جس سے

اہل بیت کے لئے اخذ زکوٰۃ کا جواز ثابت ہو، بلکہ احادیث سے صاف صاف یہی ثابت ہے کہ اہل بیت پر زکوٰۃ حرام ہے، اور علامہ ابو طالب اور ابن قدامہ اور ابن رسلان نے اس حرمت پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے، یعنی یہ کہا ہے کہ تمام علما کے نزدیک بالاتفاق اہل بیت پر زکوٰۃ حرام ہے، سبیل السلام میں ہے۔

”وکنذا دعی الاجماع علی حرمتہا علی الہ ابو طالب وابن قدامہ، اور نیل الاوطار میں ہے،۔۔۔
وکنذا حکم الاجماع ابن رسلان۔“

مگر ابو عصمتہ نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کیا ہے کہ اس زمانہ میں بنی ہاشم کو زکوٰۃ دینا، اور ان کو لینا جائز ہے، اور اسی روایت کی بنا پر بعض متاخرین حنفیہ نے یہ فتویٰ دیا ہے، کہ بنی ہاشم کو زکوٰۃ لینا درست ہے، لیکن ابو عصمتہ کی روایت احادیث صحیحہ کے صریح خلاف ہے، ایک نہیں بہت سی حدیثیں اس روایت کو رد کرتی ہیں، اور عند الحنفیہ بھی اس روایت پر فتویٰ نہیں ہے، کیونکہ یہ روایت ظاہر المذہب اور ظاہر الروایات کے خلاف ہے، رسائل الارکان میں ہے۔

ولا يجوز صرف الزکوٰۃ الی بنی ہاشم لما رو عن ابی ہریرۃ قال اخذ الحسن بن علی تمرۃ من تمرۃ الصدقات فجعل فی فیہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کن کج ارم بها ما علمت اننا نأخذ الصدقات رواہ الشیخان وفي الباب احادیث کثیرۃ لا یبعد ان یدعی توازیہا و فی فتح القدیر روای ابو عصمتہ عن ابی حنیفہ انہ یجوز فی ہذا الزمان صرف الزکوٰۃ الی بنی ہاشم وان کان متنعانی ذلک الزمان لظہور شدة الحاجة فیہم ولا یعطیہم احد صلتہ وقد انفی بعض المتاخرین ہندہ الروایۃ وبذا کلمہ خطا و غلط لانہ مخالف للنصوص القاطعۃ انتہی اور بحر الرائق میں ہے۔

اطلق الحکم فی بنی ہاشم ولم یصرح بزمان ولا لشخص للاشارة الی رد روایۃ ابی عصمتہ عن الامام انہ یجوز الی بنی ہاشم فی زمانہ ولا لشارة الی رد الروایۃ بان الہاشمی یجوز لہ ان یدفع زکوٰۃ الی مثله لان ظاہر الروایۃ اطلاق المنع انتہی۔

الحاصل بنی ہاشم کو زکوٰۃ لینا جائز نہیں ہے، کسی حدیث سے اس کا جواز ثابت نہیں یہی

مذہب امام شافعی اور امام مالک اور امام احمد اور تمام ائمہ دین کا اور عند الحنفیہ بھی یہی مفتی یہ اور ظاہر المذہب اور ظاہر الروایت ہے، ہاں زکوٰۃ کے سوا نفل صدقات کی نسبت علماء کا اختلاف ہے، بعض اہل علم کے نزدیک نفلی صدقات بھی بنو ہاشم پر حرام ہیں، اور اکثر حنفیہ کے نزدیک جائز ہے، اور جنابہ اور شافعیہ کے نزدیک بھی علی القول الصیح جائز ہے، سبیل السلام میں ہے:-

وقد رتب طائفة الى تحريم صدقة النفل ايضا على الدلّل واخرناه في حواشي ضوء النهار لعموم الاوليّة - اور نیل الاوطار میں ہے:-

وامّا آل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال اکثر الحنفیة وهو المصحح عن الشافعیة والخلافة انها تجوز لهم صدقة التطوع دون الفرض قالوا الان المحرم عليهم نما هو ادساخ الناس وذاک ہوا زکوٰۃ المفروضة لا صدقة التطوع وقال في الجرائنة خصص صدقة التطوع القیاس علی البیعة والهدیة والوقف وقال البویوسف والبالعباس انها تحرم عليهم كصدقة الفرض لان الدلیل لم یفصل انتہی -

اور فتح الباری میں ہے، وثبت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الصدقة ادساخ الناس كما رواہ مسلم ویخرج من ہذا جواز التطوع دون الفرض انتہی -

واللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اتم

(فتاویٰ نذیریہ ص ۶۸ جلد ۱)

کتابہ محمد عبدالرحمن المبدع کوری عفا اللہ عنہ

سوال :- سادات مساکین کی خدمت گزاری کی مسلمانوں کو توفیق نہ ہو بجز زکوٰۃ سے امداد کرنے کے اور سادات کے لئے وسیلہ معاش موجود نہ ہو وہ اس بنا پر کہ خمس غنیمت میں نہیں ملتا زکوٰۃ لینے کی مخالفت بنا مذکور سے تھی، ہمیں زکوٰۃ لینے کا یہی جائز ہے، اور انہیں اس حق خیال کر کے زکوٰۃ دی جائے، تو جائز ہے، یا نہیں؟ اور زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں، اگر ادا نہ ہوئی تو واپسی لازم ہے یا نہیں، اگر واپسی کا مقدور نہ ہو تو کیا جائے؟

الجواب :- واضح ہو کہ سادات بنی ہاشم کو زکوٰۃ لینا ہمیشہ اور ہر زمانہ میں حرام ہے، احادیث صریحہ صحیحہ سے یہی ثابت ہے، اکثر ائمہ دین کا یہی مذہب ہے، عند الحنفیہ بھی یہی مفتی ہے، اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت آئی ہے کہ اس زمانہ میں سادات بنی ہاشم کو زکوٰۃ لینا

جائز ہے، اور ایک روایت یہ بھی آئی ہے، کہ بنی ہاشم کو بنی ہاشم سے زکوٰۃ لینا جائز ہے، اور غیر بنی ہاشم سے جائز نہیں، مگر یہ دونوں روایتیں عند الحنفیہ نامعتبر و غیر مفتی یہ ہیں، کیونکہ احادیث صحیحہ و نیز ظاہر المذہب اور ظاہر الروایت کے خلاف ہیں، دیکھو بحر الرائق و نہر الفائق و رسائل الارکان وغیرہ کتب معتبرہ حنفیہ، رہا سادات کا یہ خیال کہ ”ہمیں زکوٰۃ لینے کی مانگت اس بنا پر تھی، کہ ہمیں خمس مال غنیمت سے ملتا تھا، اور اب خمس نہیں ملتا ہے، تو اب ہمیں زکوٰۃ لینا جائز ہے“ سو یہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ سادات بنی ہاشم پر زکوٰۃ حرام ہونے کی علت یہ نہیں ہے کہ انہیں غنیمت سے خمس الخمس ملتا تھا، بلکہ اس کی علت جو احادیث سے بصرحت ثابت ہے، وہ یہ ہے کہ مال زکوٰۃ اور اسخ الناس وغسلۃ الایدی ہے،

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الصدقة لا یبغی لال محمد اما ہی اور اسخ الناس رواہ مسلم وقال لا یبذل کم اہل البیت من الصدقات شیء اما ہی وغسلۃ الایدی وان یکم فی الخمس الخمس ما یغلیکم رواہ الطبرانی۔

اور یہ علت مصرحہ و منصوٰۃ زکوٰۃ کی لازم الماہریتہ ہے، جب اور جس وقت زکوٰۃ پائی جائے گی، اس کا اور اسخ الناس اور غسلۃ الایدی ہونا ضروری اور لازم ہوگا، بناء علیہ سادات بنی ہاشم پر ہمیشہ اور ہر زمانہ میں زکوٰۃ کی حرمت ثابت ہوگی، اور اگر سادات پر زکوٰۃ کی حرمت کی علت تقریر خمس الخمس ہونا تسلیم کر لیا جائے، جیسا کہ بعض لوگوں نے خیال کیا ہے، تو اس تقدیر پر حرمت کی، و مستقل علت ہوں گی، ایک زکوٰۃ کا اور اسخ الناس وغسلۃ الایدی ہونا، اور دوسری تقریر خمس الخمس اور صرف ایک علت کے ارتفاع سے معلول کا ارتفاع نہیں ہوگا بلکہ جب تک ایک علت (اور اسخ الناس) وغسلۃ الایدی ہونا، پائی جائے گی، تب تک معلول سادات بنی ہاشم پر زکوٰۃ کا حرام ہونا ضرور پایا جائے گا، اور یہ ایک علت ہر زمانہ میں پائی جائے گی، پس بنی ہاشم پر زکوٰۃ کی حرمت بھی ہمیشہ اور ہر زمانہ میں پائی جائے گی، علامہ محمد بن اسماعیل سبل السلام میں لکھتے ہیں۔

انہ صلی اللہ علیہ وسلم کرم آلہ عن ان یکونوا عملاً للعداۃ وشر فہم عنہا و بذہ ہی العلة المنصوصۃ

وقد ورد التعلیل عند ابی نعیم مرفوعاً بان لهم فی خمس الخمس ما یکفیهم ولغنیهم فہما علان منصوصتان ولا یلزم من منعیہم عن الخمس ان تحمل لهم فان من منع الانسان عن ماله وحقه لا یشک منعه لہ عملاً ما حرم علیہ وقد بسطنا القول فی رسالتہ مستقلة انتہی۔

پس جب معلوم ہوا کہ سادات بنی ہاشم پر زکوٰۃ حرام ہے، اور وہ زکوٰۃ کے مصرف نہیں ہیں تو زکوٰۃ انہیں دینا جائز نہیں، اگر انہیں کوئی دانستہ دے گا، تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، اور واپس لے لینا ضروری ہوگا ہے۔ اور اگر واپسی نہ ممکن ہو تو پھر سے زکوٰۃ دینا ضروری ہے، اور لاعلمی کی وجہ سے دیا ہے، تو زکوٰۃ ادا ہو جائیگی واللہ تعالیٰ اعلم وعلماؤنا۔

کتبہ محمد عبدالرحمن المبارک فوری عفا اللہ عنہ
سید نذیر حسین

و فتاویٰ نذیریہ ص ۸۹ جلد اول

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زکوٰۃ کا مال کفار و مشرکین کو دینا جائز ہے، یا نہیں۔ اور یہ بھی واضح ہو کہ یہاں آج کل بہت بڑی قحط سالی ہو رہی ہے، اور زرخ غلہ کا بہت گراں ہو گیا ہے، مخلوق نہایت درجہ پریشان حال ہے، اللہ تعالیٰ رحم فرمائے، اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں جو قحط سالی ہوئی تھی۔ تو بیت المال میں سے کفار کو کچھ دیا گیا تھا، یا کہ نہیں؟ بینوا تو جدا۔

جواب :- زکوٰۃ کا مال کفار و مشرکین کو دینا جائز نہیں ہے، حدیث معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

میں ہے۔

فَاجْرُهُمْ اِنَّ اللّٰهَ قَدْ افترض علیہم صدقة تو من غنیائہم وترد علی فقراء ہم الحدیث رواہ الشیخان اس حدیث کے تحت حافظ ابن حجر لکھتے ہیں۔

ان الزکوٰۃ لاتدفع الی الکافر لعود الضمیر فی فقراء ہم الی المسلمین الخ ہاں صدقة قسوم کفار و مشرکین کو دینا جائز ہے، ہذا یہ میں ہے۔ ولا یجوز ان یدفع الزکوٰۃ الی ذمی لقوله علیہ السلام لمعاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فہم من غنیائہم ورد بان فی فقراء ہم و یدفع الیہ ما سوی ذالک من الصدقة وقال الشافعی لا یدفع وهو روایۃ عن ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ اعتباراً بان زکوٰۃ ولہما قوله علیہ السلام

تصدقوا علی اہل اللادیان کلہا ولولا حدیث معاذ لقلنا بالجواز فی الزکوٰۃ انتہی۔

حافظ ابن حجر درایۃ تخریج ہدایۃ میں لکھتے ہیں:۔ حدیث تصدقوا علی اہل اللادیان کلہا ابن ابی شیبہ سے روایت سعید بن جبیر رفعہ لا تصدقوا الا علی اہل دینکم فزلت، لیس علیک بدایہم فقال تصدقوا علی اہل اللادیان ومن طریق محمد بن حنفیۃ نحوہ دلائل زنجویہ فی الاموال عن سعید بن المسیب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تصدق علی اہل بیت من الیہود وندہ مراسیل یشد بعضها بعضا انتہی واللہ اعلم
حدیث محمد عبدالحق ملتانوی عفی عنہ

سید نذیر حسین

(فتاویٰ نذیریہ ص ۴۹۵، جلد ۱)

وقف جگہوں پر مال زکوٰۃ صنف کو نیک بیان

مذکورہ صنف نمودن مال زکوٰۃ در بنام مسجد و تعمیر سرائے و درستی چاہات و انہار و طرق و تکفین میت و ادا دیون میت جائز نیست زیرا کہ در زکوٰۃ تملیک ضروری ست و صورت مذکورہ از قبیل اوقاف اند و حکم زکوٰۃ علاحدہ است از حکم اوقاف و تعریف زکوٰۃ اہل علم بایں نمودہ۔
ہی تملیک جز مال عینہ الشارح من مسلم فقیر غیر ہاشمی و لامولاء مع قطع المنفعۃ عن المملک من کل وجہ للہ تعالیٰ در مصارف مذکورہ تملیک یافتہ نہ شود پس صرف نمودن آن دریں مواضع نزدیک اہل علم ناجائز ست و در شرح مختصر منفع کہ از کتب معتبرہ خانہ ست نوشتہ۔

زکوٰۃ دینے والے کو زکوٰۃ کا مال مسجد بنانے اور سرائے کی تعمیر اور کنوئوں اور نہروں اور رستوں کی درستی اور میت کو تجہیز و تکفین اور میت کے قرض ادا کرنے میں خرچ کرنا جائز نہیں ہے، اس واسطے کہ زکوٰۃ میں دوسرے کو مالک بنانا ضروری ہے، اور مصارف مذکورہ وقف کی قسم سے ہیں، اور زکوٰۃ کا حکم وقف کے حکم سے علیحدہ ہے، زکوٰۃ کی تعریف اہل علم نے اس طور پر کی ہے کہ وہ اپنے مال کی جز جو شارب نے مقرر کیا غیر کی ملک میں کرنا ہے نہ ہاشمی ہو، اور نہ ان کا غلام آزاد کردہ ہو، اور جس کو مالک بنایا ہو، اس نمے بالکل قطع منفع ہو، اور ہر وجہ سے اللہ ہی کے لئے ہو، پس مال زکوٰۃ کو ان جگہوں

میں صرف کرنا اہل علم کے نزدیک ناجائز ہے، اور شرح مختصر متعین میں جو حنبلیوں کی معتبر کتابوں سے لکھا ہے، مگر۔

لايجوز صرفها الى غيرهم من بناء المساجد والقناطر وسد الشقوق وتحسين الموقى ووقف المصاحف وغيرها من جهات الخیر ودر کتب حنفیہ مانند شرح وقایہ و ہدایہ و تنویر البصار و در مختار وغیرہ کتب فقیہ بصراحت تمام صرف زکوٰۃ را دریں مواضع منع نوشتہ لای بنام مسجد و کفن میت و قضاء و بیہ و در عمدہ حاشیہ شرح وقایہ نوشتہ لایجوز صرف الزکوٰۃ الى مالیس فیہ تملیک لاحد کبناء المساجد و بناء الرباطات والقناطر و کرى الانهار و نحو ذلک و کذا الى تکفین میت و تجهیزہ و تدفینہ لعم التملیک فان المیت لایملک و کذا الى قضاوین المیت صاحب رحمۃ الامۃ فی اختلاف الایمۃ این مسئلہ را از مسائل متفقہ بین الایمۃ نوشتہ و اتفقوا علی منع الاخراج لبناء المساجد و تکفین میت انتہی واللہ اعلم۔ زکوٰۃ کا مال سوائے ان کے اور جگہ صرف کرنا جائز نہیں جیسے بنانے مسجدوں اور پلوں میں اور مردوں کے تجہیز و تکفین میں اور مصحفوں کے وقف کرنے میں اور مثل ان کی امور خیر میں صرف کرنا جائز نہیں ہے۔

تعمیرات مساجد اور کفن میت اور میت کے قرض ادا کرنے میں بھی منع لکھا ہے، اور عمدہ حاشیہ شرح وقایہ میں لکھا ہے کہ مال زکوٰۃ کو اس میں کہ جس میں کسی کی ملک بنانا نہیں ہے، صرف کرنا، منع ہے، جیسے بنانا مسجدوں کا اور سراؤں کا اور پلوں کا اور کھودنا نہروں کا اور مانند اس کی (جو ہو) اور ایسا ہی میت کی تجہیز و تکفین و تدفین میں بھی خرچ کرنا منع ہے، کیونکہ ان صورتوں میں ملک بنانا نہیں ہے، اور میت ان کا مالک نہیں ہوتا، اور ایسے ہی میت کے قرض ادا کرنے میں صرف کرنا منع ہے، رحمۃ الامۃ فی اختلاف الایمۃ والے نے لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں ائمہ کے درمیان اختلاف نہیں۔

تمام ائمہ اس پر متفق ہیں کہ تعمیر مسجد اور تجہیز و تکفین میں زکوٰۃ کا مال خرچ کرنا منع ہے، واللہ (حررہ عبدالحی بن عبد اللہ الخضر فی عفا اللہ عنہا)

(فتاویٰ غزنویہ ص ۱۱ جلد ۱)

توضیح۔ اس فتویٰ کی بنیاد صرف اقوال الرجال پر ہے، نصوص قرآن و حدیث اور آثار صحابہ سے استفادہ نہیں کیا گیا۔ فقہائے کرام نے آیت **إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ** میں لام تملیک کے لئے مراد لیا ہے، وہ بے سند اور بے دلیل ہے، کیونکہ لام بائیس معنی کے لئے آتا ہے، جیسا کہ کتب نحوی میں بالمشہ مذکور ہے، لام استحقاق کے لئے بھی آتا ہے، اختصاص اور بیان کے لئے بھی آتا ہے، لہذا یہ لام مشترک المعنی ہوا جیسا کہ اصول فقہ میں مذکور ہے، اور لفظ مشترک المعنی کو بلا دلیل معین کرنا جائز نہیں، اور لام تملیک کے لئے مراد اس حدیث کے بھی خلاف ہے، **أَمَّا خَالِدٌ فَاتَّكَ تَطْلُونَ خَالِدًا قَدْ احْتَبَسَ ادْرَاعَهُ وَاعْتَدَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ**، خالد سے زکوٰۃ کا مطالبہ کر کے تم نے ظلم کیا اس نے تو تمام مال اور زر و رطائی کی صورت میں فی سبیل اللہ وقف کر رکھا ہے، لہذا آیت **إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ** میں لام بیان کے لئے ہے نہ تملیک کے لئے جیسا کہ مولانا احمد اللہ خدت دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن حجر کی فتح الباری شرح صحیح البخاری سے نقل کیا ہے، حافظ ابن حجر فرماتے ہیں، **وَفِيهِ مَصْدُوقٌ مِنْهُ إِلَى أَنْ لَامٌ فِي قَوْلِهِ لِلْفُقَرَاءِ**، بیان المصروف لا للتملیک فتح الباری ص ۳۳۱ اس آیت میں آٹھ مصارف کا ذکر ہے جن میں فی سبیل اللہ بھی ہے، جو عام ہے، اشیاء موقوفہ اور غیر موقوفہ سب کو شامل ہے، **هَذَا مَا عَزَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ وَعِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ** (علی محمد سعیدی غانیوال)

سوال۔ زید ایک غریب آدمی کے نام جو مستحق بھی ہے، زکوٰۃ کے روپیہ سے تبلیغی اخبار جاری کرنا چاہتا ہے، کیا وہ ایسا کر سکتا ہے؟

جواب۔ ہاں اگر وہ غریب اس کا خواہش مند ہو تو کر سکتا ہے، ورنہ جس چیز کی اسے ضرورت ہوگی، دینی افضل اور اولیٰ ہوگی۔

سوال۔ گاؤں کے مسکین کو کچھ تقسیم کر کے ہزاروں مسکینوں کو بانٹنے سے زیادہ ثواب ملے گا، اور کم تعداد مسکینوں کو دینے سے ثواب کم ہوگا، یہ خیال صحیح ہے کہ نہیں؟

جواب۔ نہیں کیوں کہ حدیث میں طعمۃ للمساکین مطلق آیا ہے، اور ترکان میں انما الصدقات الخ مطلق ہے۔

(عبدالسلام بختوری دہلوی) (المحدث دہلی جلد ۳ شماره ۲۷ - ۱۳۴۳ھ)

سوال ۱۔ مسکین شخص کا از روئے قرآن وحدیث کس قدر مال ہو سکتا ہے؟

جواب ۱۔ جو نصاب کا مالک ہے، یعنی با دن روپے کا مالک یا اتنے مال کی ملکیت کا مالک ہے، وہ غنی جو اس کے لئے زکوٰۃ لینا جائز نہیں ہے، اور جو نصاب سے کم کا مالک ہے وہ لے سکتا ہے، مگر سوال نہیں کر سکتا۔ (عبدالسلام بستیوی دہلی)

المحدث دہلی جلد ۳ شمارہ ۲۴۳۲

سوال ۱۔ یہاں ایک مولوی صاحب ہیں، جو فرماتے ہیں کہ جب تک زکوٰۃ کا کل مال مجھے نہ دیا جائے تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی، اور جو میرے ہاتھ پر بیعت نہ کرے وہ جاہلیت کی موت مرے گا، کیا وہ اپنے ان دونوں دعوؤں میں یا کسی ایک میں سچے ہیں یا نہیں؟

جواب ۱۔ از مولوی عبدالاحد صاحب المحدث خان پوری شاگرد مولانا عبدالشہر غزنوی

بسم اللہ الرحمن الرحیم اذ علیکم السلام ورحمۃ اللہ۔۔ وہ مولوی صاحب اپنے دونوں دعوؤں میں خطا پر ہیں، ان کے یہ دونوں دعوے مردود ہیں، ان کو ایک پیسہ زکوٰۃ کا نہ دیا جائے اور جو کوئی ان کو مصارف زکوٰۃ سمجھ کر زکوٰۃ دے گا، اس کی زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، کیونکہ زکوٰۃ کے صحیح مصارف خود اللہ عزوجل نے قرآن مجید میں بیان فرمائے ہیں، ان پر صرف کرنا چاہیے، یہ مولوی صاحب شاید خود غرض ہوں گے، نہ ان کے ہاتھ پر بیعت کرو، نہ ان کو زکوٰۃ مال دو۔ فقط والسلام والحمد للہ رب العالمین۔

(کتبہ عبدالاحد خان پوری حفظہ اللہ عنہ تلمیذہ مولانا ندیم حسین محدث دہلوی)

جواب ۲۔ از مولوی عبدالاحد صاحب شاگرد مولانا عبدالشہر غزنوی امام مسجد المحدث لاہور پنجاب

بسم اللہ الرحمن الرحیم السلام علیکم! بایں سطور دعویٰ کہ جس نے میرے ہاتھ پر بیعت نہ کی، وہ جاہلیت کی موت مرے گا، اور جس نے مجھ کو زکوٰۃ نہ دی..... اس کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی یہ دعویٰ وہ کر سکتا ہے جو آسمانی آیات بنیات کی شہادت سے نبی و رسول ہو، یا رسول خود کسی کو کہہ جائے، جیسے، ابوبکرؓ عمرؓ عثمانؓ اور علیؓ کو کہا تھا، یا وہ خود پسند اور متکبر ہو۔

ہم کو لوگ یہ علماء کہتے ہیں، والد صاحب مولانا عبدالشہر غزنوی رحمۃ اللہ علیہ کے وقت

سے آج تک لاہور امرتسر بلکہ پنجاب کے مرفوزن ہمارے ہاتھ پر بیعت کرتے رہتے ہیں، مگر معاذ اللہ یہ بڑھ چڑھ کر دعویٰ تو ہم میں سے کسی نے نہیں کیا، اور نہ کر سکتے ہیں،

واللہ اعلم بالصواب

(عبد الواحد غزنی عفی عنہ از لاہور)

جواب ۱۳۱۔ از مولوی محمد ابراہیم صاحب المحدث سیالکوٹ پنجاب۔

یا سہم السلام علیکم! مدعی کے دونوں دعوے باطل ہیں۔ زکوٰۃ انفرادی بھی جائز ہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے وقت سے بلا نیکر جاری ہے۔

(واللہ اعلم عبدہ ابراہیم سیالکوٹی)

جواب ۱۳۲۔ از حافظ عبد اللہ صاحب فاضل امرتسری روپڑی پنجاب۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ از ازاو المعاد جلد دوم ص ۴۱ میں ہے:-

وقدم عليه صلى الله عليه وسلم وفد تجيب وهم من السكون ثلاثة عشر رجلا قد ساقوا معهم صدقات أموالهم التي فرض الله عليهم فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكرم منزلهم وقالوا يا رسول الله سقنا إليك حق الله في أموالنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دوها فأتسوها على فقرا كبر قالوا يا رسول الله ما قد منا عليك إلا بما فضل عن فقرنا فقال أبو بكر يا رسول الله ما وفد من العرب بمثل ما وفد به برهمز الحى من تجيب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الهمد لبس يد الله عز وجل فمن أراد به خيرا أشرك صدره لايمان أنتهى۔

خلاصہ اس عبارت کا یہ ہے کہ قوم تجیب کے قاصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو اپنے ساتھ صدقات بھی لیتے آئے، اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی عزت کی، اور فرمایا کہ ان صدقات کو اپنے فقیروں میں تقسیم کر دو، انہوں نے کہا یا رسول اللہ ہمارے فقیروں سے جو کچھ بچا ہے، وہی لائے ہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ جینے والا خود بخود ہی اپنی زکوٰۃ اپنے ہاں کے فقیروں پر تقسیم کر سکتا ہے، امام کے ہاتھ میں دینا شرط نہیں، اور نہ اس کی اطلاع کی ضرورت ہے، اور نہ اجازت کی حاجت صدقہ فطر۔ زکوٰۃ امام کے بغیر ادا ہو جاتی ہے، جو وجود امام کو شرط کہتے ہیں، ان کے پاس کوئی دلیل نہیں۔
فقط۔ عبد اللہ امرتسری

جواب ۱۵۱۔ از مولوی عبد الغفور صاحب غزنوی الحدیث شاگرد مولانا عبد اللہ غزنوی رحمۃ اللہ

علیہ امرتسری پنجاب

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ زکوٰۃ کا مصرف خود اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں بیان کر دیا ہے، اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ الْآیہ ان کے علاوہ کسی اور کا حق نہیں ہے، اولے زکوٰۃ کی جگہ صرف مصارف زکوٰۃ کافی ہے، مولوی صاحب کا یہ دعویٰ بے دلیل ہے،
فقط۔ عبد الغفور امرتسری غزنوی

جواب ۱۵۲۔ از مولوی عبد التواب صاحب الحدیث ملتان پنجاب

بسم اللہ الرحمن الرحیم! السلام علیکم۔ اقول وباللہ احوال وحسبنا اللہ ونعم الوکیل۔ ہر دو دعویٰ مندرجہ سوال کا موقوف الیہ مسئلہ امامت ہے، اگر دعویٰ کی امامت صحیح ہو تو اس کے دونوں دعویٰ صحیح ہوں گے، والا فلا۔ ظاہر ہے کہ مولوی صاحب میں شرائط امامت پائی نہیں آتیں پس یہ امام نہیں، اور نہ ہو سکتے ہیں جب ایسا ہے تو اس کو زکوٰۃ کا متولی بنانا ضروری نہیں، لہٰذا بغیر اس کے زکوٰۃ ادا نہ ہو سکے، ہذا ما غنڈی واللہ اعلم۔

محمد عبد التواب تاب اللہ علیہ ملتان

جواب ۱۵۳۔ از قاضی سلیمان صاحب الحدیث محبٹرٹ و جہاؤل ریاست پٹیالہ پنجاب۔
بسم اللہ الرحمن الرحیم ط السلام علیکم۔

مفروضہ مولوی صاحب کے ہر دو دعویٰ حیات بلا دلیل ہیں، اور اس لئے ناقابل التفات ہیں،
احقر محمد سلیمان غفی عنہ

جواب ۱۵۴۔ از مولوی عبد الرحمن صاحب مبارک پوری اہل حدیث اعظم گڑھ شاگرد

رشید حضرت مولانا میاں نذیر حسین محدث دہلویؒ

بسم اللہ الرحمن الرحیم ط السلام علیکم!

میرے نزویک مولوی صاحب مدعی امارت و امامت یہ دونوں دعویٰ ناقابلِ مقبول ہیں۔
واللہ اعلم
اراقم عبدالرحمن مبارک پوری عفی اللہ عنہ

جواب ۹: از مولوی عبدالسلام صاحب اہل حدیث مبارک پور اعظم گڑھ۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ط السلام علیکم!

مولوی صاحب کے یہ دونوں دعویٰ غلط ہیں، اور وہ دونوں دعویٰ میں ایک میں بھی
سچے نہیں، یہ دونوں باتیں امام وقت کو حاصل ہیں، اور یہ ظاہر ہے کہ مولوی صاحب امام وقت
نہیں، کیوں کہ امامت یا تو اہل حل و عقد کی بیعت سے حاصل ہوتی ہے، یا تسلط سے اور یہ
دونوں باتیں مولوی صاحب میں نہیں ہیں،

فقط عبدالسلام عفی اللہ عنہ

جواب ۱۰: از مولوی محمد یوسف صاحب محمدی اہلحدیث، مدیر اہل الذکر فیض آباد

بسم اللہ الرحمن الرحیم ط وعلیکم السلام!

جو مستحق امامت نہ ہو اور مصارف زکوٰۃ میں خرچ نہ کرتا ہو، ایسے دکاندار صاحب کو اگر
زکوٰۃ دیں گے تو ہرگز ادا نہ ہوگی، ورنہ ضرور ادا ہوگی، انشاء اللہ نہ ایسے صاحب کے ہاتھ پر
بیعت کرنا چاہیے،

محمد یوسف عفی اللہ عنہ مدیر اہل الذکر فیض آباد تیرکاری بازار

جواب ۱۱: از مولوی ابوالقاسم صاحب اہلحدیث بن مولوی محمد سعید محدث بنارس۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ط وعلیکم السلام!

چونکہ سلطان اسلام ہند میں نہیں ہے، لہذا زکوٰۃ دینے والا خود مناسب موقع دیکھ کر مال
زکوٰۃ خرچ کرے، یہ صورت زکوٰۃ سری کی ہوگی، جس کا بیان قرآن و حدیث میں موجود ہے
فتح الباری شرح صحیح البخاری میں ہے، کان السلف یعطون زکوٰۃ تم للعاوۃ وکان من اخفاء آثارہم

بہم الاخراج والایوم فصار کلواحد یخرج زکوٰۃ بنفسہ فصار اختفاً افضل۔

واللہ اعلم کتبہ محمد الوالقاسم البشاری عفی اللہ عنہ

جواب ۱۲:۔ از مولوی ابوطاہر صاحب البحریت بہاری سابق مدرس اول مدرسہ سر آرہ۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم طوع وعلیکم السلام !

یہ صورت اس وقت ہندوستان میں موجود نہیں ہے، کیونکہ امیر المؤمنین کو صاحب سلطنت اور حدود قائم کرنے والا ہونا چاہیے، اس لئے صاحب زکوٰۃ خود جہاں موقع مناسب سمجھے صرف کر سکتا ہے، کسی خاص شخص عام ازیں کہ مولوی ہو یا صوفی کے حوالہ نہیں کرنا چاہیے، اور جو شخص خود امارت و خلافت کا دعویٰ کرے، اور بیعت نہ کرنے والے کو کہے کہ جاہلیت کی موت مرے گا، اور مال زکوٰۃ مصارف زکوٰۃ میں خرچ نہ کرے، ہرگز ایسے شخص کی بیعت صحیح نہیں اور نہ مال زکوٰۃ اس کو دینا چاہیے، کیونکہ ان کو بلا اجازت کسی سلطان امیر کے بیعت کی اجازت نہیں، تو زکوٰۃ بھی وصول کرنا قطعاً ناجائز و حرام ہے، حررہ ابوطاہر البحراری عفا اللہ عنہ

جواب ۱۳:۔ از مولوی ضیاء الدین صاحب امام مسجد اہل حدیث کلکتہ۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم طوع وعلیکم السلام !

بشرط صحت سوال دونوں دعویٰ مولوی صاحب کے شریعت کے سراسر خلاف ہیں، ایسا دعویٰ کسی عالم ربانی کا نہیں ہو سکتا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جب وفد آنے شروع ہوئے ان میں ایک وفد زکوٰۃ کا مال لیکر آپ کے پاس پہنچا، آپ نے فرمایا اس مال کو وہاں ہی اپنی جگہ ساکنین پر تقسیم کرنا تھا، انہوں نے کہا کہ بعد نسیم جو بچا ہے، وہ لائے ہیں، اس پر آپ نے انہیں یہ نہیں فرمایا کہ یہ مال مجھے کیوں نہ دیا، یا یہی بغیر اجازت کے کیوں تقسیم کر دیا، اور نہ یہ فرمایا کہ تمہاری زکوٰۃ قبول نہیں ہوئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جو آپ امام الاممہ ہیں، مال زکوٰۃ لوگوں میں بغیر اجازت آپ کے اور بغیر آپ کے سپرد کرنے کے خود بخود تقسیم کر دیا، آپ نے اس پر کچھ فرمایا ایک قسم کی تقریری سنت ہو گئی۔ پھر دوسرے کسی مولوی یا عالم کو کیا منصب ہے، جو ایسا کرے پس زکوٰۃ منہو تقسیم کرنا جائز ہے، واللہ اعلم ضیاء الدین، کان اللہ لہ۔

جواب نمبر ۱۴۲:- از مولوی صدیق صاحب اہل حدیث از شہر آگرہ -

بسم اللہ الرحمن الرحیم ط السلام علیکم !

سوال اقل کا جواب زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے البتہ یہ مسئلہ ہے اگر بادشاہ اہل اسلام حکم کرے کہ مال زکوٰۃ بیت المال میں داخل کرو، تو بادشاہ اہل اسلام کا حکم ماننا چاہیے، زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں بعض صحابہ اپنے مال کی زکوٰۃ خود بھی تقسیم کیا کرتے تھے، حضرت خفا نہیں ہوئے، فقط محمد صدیق بقلم خود

جواب نمبر ۱۴۱:- از مولوی کبیر احمد خلیف مولانا حمید اللہ صاحب مرحوم الحمد للہ سرادہ میرٹھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم ط حامداً و مدعیاً السلام علیکم ! میرا ایک سی مولوی صاحب کا یہ دعویٰ کرنا کہ میں امام وقت ہوں، اور خجہ امام نافذ حدیث کے بالکل خلاف ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے کہ تم سرداری کی حرص کرو گے، اور یہ حرص یا خواہش تمہاری قیامت میں مذمت کا باعث ہوگی، دوسری روایت ہے کہ وہ شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور عرض کی کہ ہم کو سردار بنائیے فرمایا اللہ کی قسم ہم سرداری کی حرص والے کو اور سرداری مانگنے والوں کو سردار نہیں بنائیں گے، اور نہ ایسے شخص کو زکوٰۃ کی وصولی پر عامل بنائیں گے، رواہ البخاری و مسلم۔ ایسے شخص کی ماتحتی میں نہیں رہنا چاہیے، اور ایسے سردار بغیر زکوٰۃ برابر ادا ہو جاتی ہے، زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے اللہ اور رسول نے یہ شرط نہیں لگائی، کہ بغیر امام کے زکوٰۃ ادا نہ ہو۔

فقط والسلام کبیر احمد عفی عنہ

جواب نمبر ۱۴۱:- از مولانا خالد صاحب اہل حدیث بھوپال شہر -

بسم اللہ الرحمن الرحیم ط السلام علیکم ! مولوی صاحب ہو یا پیر صاحب یا حافظ صاحب زکوٰۃ مستحقین کا حق ہے، کل مال کسی کو نہیں دیا جاسکتا ہے، جو شخص مستحق ہوگا اس کو زکوٰۃ دی جائے گی، یہی طریقہ لوگوں نے کھانے کمانے کا اختیار کر لیا ہے، یہ بیعت کوئی لازمی ہے نہ حکم ہو سکتا ہے، صرف شہادت توحید اور رسالت کی پابندی، صوم و صلوة ادا لے رُج و زکوٰۃ احتراز شرک و بدعت موجب نجات ہیں، نہ کسی مولوی یا پیر کی بیعت۔ فقط فقیر خالد بھوپال

جواب نمبر ۱۱۸۔ از مولوی عبدالجلیل صاحب امام جامع مسجد المحدث سامود سورج

بسم اللہ الرحمن الرحیم ط السلام علیکم !

صرف کسی مولوی کا ہونا اس امر کو مستلزم نہیں کہ کل زکوٰۃ کا ہی حق دار ہو جائے، زکوٰۃ کی ادا کرنے کے لئے امام کی شرطیں ہیں، دیکھو صدقۃ المرأة علی زوجها وصدقۃ الرجل علی امیہ زکوٰۃ خود ہی مستحقین کو دے سکتے ہیں، امامت امر مشورہ ہے، جو بالاتفاق اہل حل و عقدہ کے امام بنایا جاوے اس کے ہاتھ پر بیعت ضروری ہے، وہ متولی زکوٰۃ بھی ہے، امام کے جواد صاف و مندرجہ شرعاً ہیں، اکیل الکرامۃ میں بالوجہ الائمہ میں ہیں، بلان وجوہات کے دعویٰ کرنا لغو ہے، اس طرح تو ہر کس و ناکس دعویٰ کر سکتا ہے، انصار نے وہی تو کیا تھا، منامیر و منکم امیر مگر امر مشورہ سے ہی بنایا گیا تھا، یا جو لائق امامت تھا، روضۃ الندیہ میں ہے، وکن لا یخفی ان مجموعہ ہذہ الادلۃ وان افادوان للامۃ والسلاطین المطالبۃ بالزکوٰۃ وقبضہا ووجوب الدفع الیہم عند طلبہم لہا فلیس فیہا ما یدل علی ان رب المال اذا صرفہ فی مصرفا قبل ان یطالبہ الامام بتبلیہا لا یتجزئ ولا یجوز انہ ذلک ہذا ما عندی واللہ اعلم۔

(الروضۃ الندیۃ جلد اول ص ۲۱۳)

جواب نمبر ۱۱۹۔ از مولوی محمد طاہر صاحب شاگرد مولانا ذبیح حسین دہلوی

بسم اللہ الرحمن الرحیم ط السلام علیکم وعلیکم السلام۔

اموال زکوٰۃ خلیفۃ المسلمین کے ذریعے سے ادا ہوا کرتے تھے، عہد نبوت و عہد خلافت میں اور بیعت بھی امام المسلمین کے ہاتھ میں ہوتی تھی، اگر یہ مدعی مولوی صاحب موصوف باہی صفات یعنی نبوت بہ خلافت ہوں تو مستحق ہیں، اگر ایسا نہیں ہے، تو مطلقاً مستحق نہیں۔

حررہ محمد طاہر عفی عنہ

جواب نمبر ۱۲۰۔ از مولوی محمد داؤد صاحب اہل حدیث بن مولانا عبد الجبار غزنوی امرتسر

بسم اللہ الرحمن الرحیم ط السلام علیکم !

مدعی مذکور سوال کے ہر دو دعویٰ ناجائز ہیں، اور جہاں تک مجھے علم ہے، کہ وہاں کوئی شخص ایسا نہیں جس کو مسلمانوں کے ارباب حل و عقدہ نے امارت کے لئے منتخب کیا ہو یا وہ خود

اپنے غلبہ اور فوجی اقتدار سے امیر بن گیا ہو، اس لئے مدعی مذکورہ سوال کے دونوں دعوئے نہ صرف غلط بلکہ مجنونانہ حرکت ہے،
فقط ابو عمر محمد داؤد وغیرہی امرتسری
جواب نمبر ۱۲۱۔ از مولوی ثناء اللہ صاحب اہل حدیث امرتسر۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم طہ السلام علیکم؛

آپ اس بارہ میں رسالہ مصارف زکوٰۃ جو نہایت مفید ہے، پتہ ذیل سے طلب کریں، مولوی عبدالحکیم صاحب نصیر آباد مدرسہ حنفی ضلع اجیر ثناء اللہ امرتسر۔

یہ رسالہ مصارف زکوٰۃ باہتمام مولوی ثناء اللہ صاحب ۱۳۷ھ میں بمقام امرتسر طبع ہوا ہے، جس کا خلاصہ درج ذیل ہے، مال دار کو اپنے مال کے خرچ کرنے کا پورا اختیار ہے کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیش گوئی فرمائی ہے، حتیٰ یکثر المال ولیفرض حتیٰ یخرج الرجل بانزکوٰۃ فلم یجد احدًا یقبلہا۔ رواہ المسلم۔ ایماندار لوگ اپنے مالوں کی زکوٰۃ تلاش کر کر دیں گے تو بعض اوقات کثرت مال کی وجہ سے اس کو کوئی قبول نہ کرے گا، مسلم کی اس حدیث شریف سے صاف واضح ہو گیا، کہ زکوٰۃ کا ادا کرنا حاکم وقت کے ہاتھ سے کوئی ضرورت کی بات نہیں، بلکہ صاحب زکوٰۃ کو اختیار ہے کہ مصارف زکوٰۃ میں خود خرچ کرے، اگر آپ اختیار نہ ہوتا تو آپ کیوں فرماتے کہ میرے بعد مسلمان لوگ زکوٰۃ سے خرچ کرنے کو نہیں گئے، تو ان کو کوئی لینے والا نہیں ملے گا، اگر امام کے پاس ہی زکوٰۃ جمع کرنے کا حکم ہوتا تو امام یہ نہیں کہہ سکتا کہ اب بیت المال میں پیشہ کی ضرورت نہیں ہے، بیت المال میں پیشہ کی ضرورت نہیں ہے، بیت المال میں اگر کمہ وڑوں روپیہ جمع ہوتا ہے، تاہم دلی بیت المال رو نہیں کر سکتا۔

پس معلوم ہوا کہ مال دار لوگ اپنے مال کی زکوٰۃ خیرات خود ادا کریں، اور جو لوگ دس بیس پچاس ملاکہ یہ بات بتاتے ہیں، کہ ہم نے فلاں مولوی صاحب کو امام مقرر کر لیا ہے، اس کو زکوٰۃ دینی چاہیے، یہ تمام ہوشو کہ اور جعل سازی لوگوں کے حق بردار کرنے کے واسطے کی جاتی ہے، ایسوں کو زکوٰۃ دینی جائز نہیں کیونکہ یہ فریب سے مسکینوں کے حق مارتے ہیں، اور پیٹ کو بھرتے ہیں، یا ایسی جگہ دیتے ہیں، جو کہ حق دار نہیں ہے یہ سراسر حدیث کے خلاف ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس

ایک شخص قبیلہ تمیم داری سے آیا اور کہا !

فقال یا رسول اللہ انی ذو مال کثیر ذوا اهل وولد و حاضرة ناخبرنی کیف انفق و کیف اضع فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تحتوہم الزکوٰۃ من مالک فانہا طہرۃ تطہرک و تصل اقربا لک و تعرف حق السائل و بن السبیل۔ الحدیث رواہ احمد فی مسندہ۔

یا رسول اللہ میں بہت مال دار ہوں، اولاد و اولاد ہوں بانی اور بیٹوں والا ہوں، پس خبر دیں مجھ کو کس طرح خرچ کروں، فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم نے نکالے تو زکوٰۃ مال اپنے کی، اور دے تو قربانداروں اور سائلوں اور ہمسایہ اور مسکینوں کو۔

اس حدیث شریف سے واضح ہوا کہ صاحب مال اپنے مال کی زکوٰۃ قربانداروں وغیرہ میں خود خرچ کر سکتا ہے، مگر آج کل لوگوں نے یہ بات بنا رکھی ہے کہ دس بیس مل کر ایک کو امام بنا لیتے ہیں اور پھر لوگوں کو کہتے پھرتے ہیں کہ زکوٰۃ کا مال امام کو دینا چاہیئے، جو شخص امام کو زکوٰۃ نہ دے گا، اس کی زکوٰۃ قبول نہ ہوگی بے چارے مسلمان بوجہ ڈر کے کہ کبھی قبول نہ ہو، مولوی صاحب کے کہنے پر اعتبار کر کے اپنے محتاج قربات دار وغیرہ چھوڑ کر یہ زکوٰۃ امام صاحب کے حوالے کر دیتے ہیں، وہ خوب زکوٰۃ کے مال سے مزے اڑاتے اور چین سے کھاٹے پیتے ہیں، جیسا کہ پیر زادے لوٹ لوٹ کر لوگوں کا مال کھاتے ہیں، ویسے ہی یہ لوگ پیدا ہو گئے کہ امامت کے بہانے سے لوگوں کے مال جمع کر کے کھاتے ہیں، الغرض کہ ہر طرح جیلہ سازی نکال رکھی ہے،

ہم بارہا لکھ چکے ہیں، کہ اس حکومت انگریزی میں نہ ایسا امام ہے، اور نہ اس کا خلیفہ و نائب ہے، کہ جس کو زکوٰۃ فرض ہے، لہذا مسلمانوں کو ہر قسم کی خیارات زکوٰۃ صدقہ وغیرہ خود اپنے ہاتھ سے خرچ کرنا چاہیئے، جیسا کہ اللہ رسول کا حکم ہے، وَاللّٰهُ یُبْهِدُکُمْ مِّنْ کَیْثٍ اَعْرَاطِ الْمُسْتَقِیْمِ خلاصہ ان جوابات کا یہ ہوا کہ مولوی صاحب کے یہ دونوں دعوے درست نہیں، کیونکہ امام بخاری نے صحیح بخاری میں یہ باب باندھا ہے، باب الزکوٰۃ علی الاقارب باب الزکوٰۃ علی الزوج والایتام فی الحج یعنی مال زکوٰۃ اپنے قربات داروں اور خاوندان یتیموں پر خرچ کرنا جو اس کی پرورش میں ہیں جائز و درست ہے۔ ابو مسعود کی عورت آپ سے خرچ کرنے کا غل دریافت کرتی ہے:

کہ میں اپنے خاوند وغیرہ پر خرچ کر سکتی ہوں، آپ نے فرمایا تجھ کو دوسرا جرہ ہے، یہ شک خرچ کر یہ نہیں کہ بھتیجوں کو دے دے گا، البتہ ایسا ہوتا تو کچھ بات بنتی، مگر ایسا نہیں ہوا، بخاری میں ہے، یطی فی الحج وان اشتری اباہ من الزکوٰۃ جائز یعنی حج ادا کرنا اور اپنے غلام باب کو مال زکوٰۃ سے خریدنا جائز ہے، بخاری شریف کی ان احادیث سے صاف معلوم ہوا، اور ثابت ہو گیا، کہ صاحب مال اپنی زکوٰۃ خود بخود مستحقوں پر خرچ کر سکتا ہے، اور بس ماخوذ از رسالہ مسئلہ ادائے زکوٰۃ

مرتبہ بمولانا مولوی احمد بن محمد دہلی صدر بازار ۱۹ رمضان ۱۳۳۵ھ

سوال :- حقیقی بہن بھائی غریب ہوں، تو وہ زکوٰۃ کے حق دار ہیں یا نہیں؟ نیز والدین اپنی اولاد یا اولاد اپنے والدین کو زکوٰۃ دے سکتی ہے؟

جواب :- حقیقی بہن بھائی غریب ہوں تو ان کو زکوٰۃ لگ سکتی ہے، بلکہ امام بخاری نے باب باندہا ہے کہ محتاج ہونے کی صورت میں بیٹے کو بھی زکوٰۃ لگ سکتی ہے، اور اس کے متعلق حدیث لائے ہیں، جس میں ذکر ہے کہ ایک شخص نے کسی مسکین کو دینے کے لئے مسجد نبوی میں صدقہ رکھا اتفاقاً اس کے بیٹے نے اکر اٹھا لیا۔ باپ کو پتہ لگا تو کہا میں نے تجھے دینے کا ارادہ نہیں کیا، معاملہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچا تو آپ نے باپ کو فرمایا تیرا صدقہ قبول ہے، پس اولاد جب تک والدین کی پرورش میں ہو والدین کی زکوٰۃ اولاد کے لئے جائز نہیں، اور اگر وہ جوان ہو کر الگ کمائیں، کھائیں، فقیر غریب ہوں والدین کی زکوٰۃ ان کو لگ سکتی ہے، رہے والدین تو اگر تنگ دست ہوں تو انسان کے اہل میں داخل ہیں، اور ان کا نان نفقہ اس کے ذمہ ہے، اس لئے اولاد کی زکوٰۃ ان کو نہیں لگ سکتی، چنانچہ غار والی تین شخصوں کی حدیث سے واضح ہے مشکوٰۃ الباب البر والصلۃ۔

تنبیہ :- عام طور پر لوگ کوشش کرتے ہیں کہ اپنے رشتے داروں سے جو تعاون اور سلوک ہو وہ زکوٰۃ کی مد سے کیا جائے حتیٰ کہ رسمی طور پر آپس میں جو لین دین ہوتا ہے، وہ بھی مد زکوٰۃ سے کیا جاتا ہے، حالانکہ حدیث میں ہے، اِنَّ فِی الْمَالِ لَخَفَا سِوَا الزَّكَاةِ۔ یعنی مال میں زکوٰۃ کے سوا بھی حق ہے، زکوٰۃ دینے والے لوگ محوڑے ہوتے ہیں۔ اور دینی ادارے عموماً زکوٰۃ سے

چلتے ہیں، عام غرباء کی امداد کا ذریعہ بھی یہی ہے، اگر زکوٰۃ دینے والے لوگ اپنے رشتے داروں کی ضروریات بھی مدد زکوٰۃ سے ہی پوری کریں، اور غرباء کی امداد اور دینی خدمات کا سلسلہ ختم ہو جائے گا، اس لئے زکوٰۃ دینے والوں کو مدد کو رہ حدیث پر عمل کرتے ہوئے، اپنے رشتہ داروں کی ضروریات مدد زکوٰۃ کے علاوہ پوری کرنی چاہئیں۔

نیز یاد رہے کہ حدیث میں ہے، **لَا يَأْكُلُ طَعَامُكَ إِلَّا لِقَىٰ رِيعِي** تیرا طعام پر ہی بیزگار کے سوا کوئی نہ کھائے، یہ شرط ہر اس شخص کے لئے ہے، جس کو زکوٰۃ وغیرہ دی جائے، غریب اگر نیک نہ ہو، تو وہ زکوٰۃ کا حق دار نہیں، خواہ رشتہ دار ہو یا کوئی غیر۔

فقط عبداللہ (امر تری) روپڑی

تنظیم المحدث جلد ۱۲ شمارہ ۲۳۔

سوال :- ایک یتیم بچہ ہے، اس پر اس کے چچا اور نانا کی زکوٰۃ لگ سکتی ہے؟ اگر اس کے پاس دو ہزار جمع ہو تو اس پر بھی زکوٰۃ ہے؟ کیا اتنے روپے جمع ہونے کے باوجود آئندہ بھی لوگ زکوٰۃ صدقہ وغیرہ اس یتیم کو دے سکتے ہیں؟

جواب :- چچا اور نانا کی زکوٰۃ بھتیجے کے لئے جائز ہے، یتیم کے پاس اگر دو ہزار روپیہ ہے، تو اس پر زکوٰۃ فرض ہے، اس کا ولی اس کے مال سے زکوٰۃ نکالے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یتیم کے متعلق ذکر کیا ہے، کہ وہ زکوٰۃ کا مستحق ہے، خواہ اس کے پاس مال نصاب موجود ہو یا نہ ہو؟

دالاعتصام جلد ۲۰ شمارہ ۳۷۔ ۱۱ اپریل ۱۹۶۹ء

سوال :- یہاں اور بعض دوسرے شہروں میں بھی بعض بعض سیٹھ مال زکوٰۃ کو ہفتہ وار غرباء و مساکین اور عام سائلین کو ایک ایک دودو پیسے یا ایک ایک دودو دھڑی کر کے دیتے ہیں، علی العموم اس خیرات کا دن جمعہ کا دن ہوتا ہے، سینکڑوں ہزاروں کی تعداد میں علی اختلاف البلا و الاحوال سائلین جمع ہوتے ہیں، اور یہ خیرات وصول کرتے ہیں، ۲ بجے دن سے شام تک چکر لگانے پر آنے و آنے یا چار آنے پاتے ہیں، زبید کہتا ہے کہ زکوٰۃ کا مال اس طرح

تقسیم کرنا نہیں کرنا چاہیے، کیونکہ اس طرح سال میں لاکھوں روپے خرچ ہو جاتے ہیں، مگر اس سے نہ کسی ضرورت مند کی ضرورت پوری ہوتی ہے، اور نہ اس سے مسلمانوں کو قومی یا اقتصادی فائدہ ہوتا ہے، مالِ زکوٰۃ کی یہ تقسیم منتِ اسلام کے خلاف ہے، لہذا اس طریقہ کو نیک کر کے غریبا و مساکین اور جملہ مستحقین کو سال میں ایک دفعہ یا دو دفعہ ایک ایک مشت رقم دینی چاہیے، تاکہ یہ مال صحیح مصروف میں آئے، اور لوگوں کی قومی اور اقتصادی حالت درست ہو سکے، ہاں جو لوگ مروجہ طریقہ پر خیرات کرنا چاہیں، انہیں چاہیے کہ اپنے ذاتی مال سے اس طرح خیرات کریں، مگر مالِ زکوٰۃ اس طرح خرچ نہ کریں، اب سوال یہ ہے کہ آیا اس طرح مالِ زکوٰۃ خرچ کرنا یعنی ہفتہ وار دمطری پیسہ دینا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- یہ نیت نیک جائز ہے، کیوں کہ اداۓ زکوٰۃ کا حکم عام ہے، اس میں کسی قسم کی تنقید کرنے کی ضرورت نہیں۔ (الجمہیث امرتسر ۱۴ اپریل ۱۹۳۹ء)

شرفیہ :- یہ صحیح ہے، مگر طریقہ ہی بہتر ہے جو عہد نبوی اور عہد خلفاء راشدین وغیرہ صحابہ تابعین سے ثابت ہے لہذا وہی افضل ہے جو عہد نبوی و صحابہ میں تھا۔

(ابوسعید شرف الدین دہلوی) فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۴

سوال :- اس عہد مبارک میں لاوارث مرعے اور محتاجوں پر دیسیوں کی نعشیں حکومتِ عالیہ کی طرف سے ہوتی تھیں یا نہیں؟ اگر ہوتی تھیں تو مصارف کس مد سے ہوتے تھے؟

جواب :- بیت المال میں بہت سی متفرق مدات غریبا و مساکین کے لئے ہوتی تھیں چاہے زندہ ہوں یا مرہ۔ اسی میں سے خرچ ہوتا تھا، اس کا پوچھنا ہی کیا ہے،

(الجمہیث جلد ۲۴ شمارہ ۲۷۲) فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۵۶

سوال :- بڑا اپنی زکوٰۃ والدین کو کھانا پکڑا بنانے اقرض ادا کرنے کے لئے دے سکتا ہے یا نہیں؟

جواب :- قرآن پاک میں ارشاد ہے، قُلْ مَا أَلْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ الدِّينُ وَالْآخِرُ بَيْنُ اس آیت کے ماتحت ہر قسم کی خیرات مالِ باپ کو قریبوں کو دینا جائز معلوم ہوتا ہے، مگر علما

کرام ماں باپ کو زکوٰۃ دینے سے مانع ہیں۔ (جلد ۴۱، صفحہ ۳۳۱ الحدیث)

شرفیہ ۱۔ آیت مذکور فی الجواب علاوہ زکوٰۃ کے ہے، حکم حدیث نبوی انت و مالک لابیہ رواہ ابن ماجہ وطبرانی جامع صغیر سیوطی، وحدیث نبوی ان اطیب ما اکتحم من کسبکھ دان ادا کا دھ من کسبکھ رواہ الترمذی والنسائی وابن ماجہ وفی روایت ابی داؤد والدرعی ان اطیب ما اکل الرجل من کسبہ دان ولدا من کسبہ دمشق جلد ۲۴، ثابِت ہوا کہ بیٹے کا مال باپ کا مال ہے، تو پھر اپنی زکوٰۃ آپ ہی کھا بیگا۔ زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۳۶۶)

سوال :- زکوٰۃ کے مال سے رمضان میں افطاری امیر وغریب کو مسجد میں روزانہ کھلا سکتے ہیں، یا نہیں؟

جواب :- زکوٰۃ کا مال عموماً غریب و مسکین کیلئے ہے، قرآن مجید میں ارشاد ہے، إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ الْآیۃ (جلد ۴۱ نمبر ۸۱ الحدیث)

شرفیہ :- یہ جواب بالکل گول ہے فائدہ ہے، صاف جواب یہ ہے کہ یہ صورت جائز نہیں زکوٰۃ صرف مستحقین کے لئے ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۳۶۶)

سوال :- غنی رجو کہ زکوٰۃ دینے کے لائق ہو، صدقہ خیرات، اخلا کے نام پر دی ہوئی نیاز وغیرہ شرماء لے اور کھا سکتا ہے یا نہیں؟

جواب :- زکوٰۃ خاص ان لوگوں کے لئے ہے، جن کا ذکر قرآن مجید میں ہے، إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ الْآیۃ شخص مذکور کو دینا یا کھانا جائز نہیں۔

فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۳۶۶

(الحدیث ۲۰ اپریل ۱۹۴۵ء)

سوال :- ایک شخص دانستہ حرام روزگار کر رہا ہے، مثلاً سودا، ڈاکہ لوگوں کو دھوکہ دے کر پیسہ کماتا ہے، اور کچھ روپیہ اس نے اس روزگار سے جمع بھی کیا ہے، اگر وہ اب ایسے کاموں سے توبہ کر لے، تو کیا اس کا تمام مال حلال ہو جائیگا۔ وہ اس مال سے حج زکوٰۃ ادا کر سکتا ہے، اگر نہیں تو وہ اس مال کو کس میں خرچ کرے؟ (ابوبکر کنیدرہ پاٹھ)

جواب :- حرام موقوف پر ہے، ایک کا حصول بارضا ہوتا ہے، جیسے زنا کی اجرت، جوئے کا نفع

وغیرہ، دوسرا بالجبر جیسے چوری ڈاکہ وغیرہ، پہلی قسم کے متعلق بعض علماء کا عقیدہ ہے کہ توہبہ کے بعد حلال ہو جاتا ہے، اور دوسری قسم کے متعلق نہیں، اس کو یا تو اصل مالکوں تک پہنچائے، اگر یہ خیال یا مشکل ہو تو ان کی طرف سے کسی کارچیز میں لگا دے، لیکن یہ وصیت لکھ کر رکھے کہ فلاں فلاں اشخاص جن کا یہ مال ہے، اگر آجائیں تو میرے وارث ان کو ادا کر دیں۔

(اہل حدیث ۴۷ مئی ۱۹۷۷ء)

شرفیہ :- پہلی قسم کے متعلق بعض علماء کا عقیدہ بالکل باطل ہے، قطعاً حرام ہے، حدیث کی کوئی دلیل نہیں ہے، (ابوسعید شرف الدین دہلوی) فتاویٰ ثنائیہ جلد ۷ ص ۱۷۷
سوال :- ایک شخص کی جائیداد دس ہزار روپیہ کی ہے اور سالانہ آمدنی صرف دو سو روپیہ ہے تو زکوٰۃ کتنے روپے کی نکالے؟

جواب :- جائیداد سے مراد اگر مکانات برائے کرایہ ہیں، تو ان کے کرایہ سے عشر یا نصف عشر زمین کے حساب سے نکالے، اور اگر اراضی مزروعہ مراد ہے، تو اس سے بھی نصف عشر نکالا جائے، (المحدث ۳۲ نومبر ۱۹۷۶ء)

شرفیہ :- مکانوں کے کرایہ وصول کرنے کے بعد جب اس کرایہ پر بعد نصاب سال گزے تب زکوٰۃ چالیسواں حصہ ہے عشر نصف عشر نہیں ہے، اور زمین پر قیاس صحیح نہیں، اس لئے کہ عہد نبوی میں بعض تہذیبین عوام وغیرہ کی جائیداد و مکانات تھے، کمافی صحیح البخاری، مگر ان پر عشر یا نصف عشر ثابت نہیں، اور نہ ہی یہ قیاس صحابہ یا تابعین وغیرہ سلف سے ثابت ہے، اور اراضی مزروعہ کا نصف عشر تا وقتیکہ تفصیل نہ ہو صحیح نہیں (فتاویٰ ثنائیہ جلد ۷ ص ۱۷۷)
(ابوسعید شرف الدین دہلوی)

سوال :- ایک آدمی کوئی جائیداد خرید کر فی سبیل اللہ وقف کر دینا چاہتا ہے، اور اس کی ماہانہ آمدنی کو اپنے ہاں کے فقراء سے مدینہ منورہ کے فقراء پر صرف کمرنا زیادہ افضل سمجھتا ہے، کی کسی شرعی حکم سے مدینہ منورہ کے مساکین پر صرف کمرنا زیادہ افضل سمجھا جاسکتا ہے، یا ان دونوں میں کس جگہ خرچ کرنا زیادہ بہتر و افضل ہے، شخص مذکورہ نماز مسجد نبوی کے ثواب اور فضیلت

سے استدلال کرتا ہے :

جواب :- حدیث میں آیا ہے : **تَوَخَّذْ مِنْ أَعْيَانِهِمْ وَتَوَخَّذْ إِلَى قَعْرِ أَيْمِهِمْ** حدیث بتا رہی ہے، کہ صدقات خیرات میں اہل وطن کا حق مقدم ہے، سائل مذکور کا مسجد نبوی میں نماز کی فہمیت پر تیس کرنا قیاس مع الفارق ہے، یہ اس صورت میں ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص حج کو جائے اور وہاں محتاجوں پر خرچ کرے، اور مسجد نبوی میں نماز پڑھے تو دونوں فعلوں کا ثواب مزیارے اُن میں یہاں محتاجوں کو چھوڑ کر وہاں بھیجنا غدرِ طلب ہے، ہاں اگر علم ہو کہ وہاں احتیاج زیادہ ہے تو یہاں محتاجوں کا حق ادا کر کے مزید وہاں بھیجنا بے شک زیادہ ثواب کا موجب ہے، درنہ عام قانون وہی ہے، جو حدیث مذکور میں ہے، (الحمدیث ۷ جولائی ۱۹۴۲ء)

(فتاویٰ ثنائیہ جلد اول صفحہ ۴۷)

سوال :- متعدد موانع کے لوگوں نے اپنے اصلاحی امور کے بندوبست کے لئے ایک متدین عالم کو پسند کر کے امیرِ دہلی، مان کر اس کے ہاتھ پر بطورِ خاںِ بیعت کی ادہ پیرِ حق الاسکان اپنے مزید وکی زکوٰۃ فطر وغیرہ کے مال سے کچھ حصہ اپنے اہل و عیال کے لئے لے سکتا ہے یا نہیں

(عبدالباقی)

جواب :- زکوٰۃ آٹھ آدمیوں پر تقسیم کرنے کا حکم ہے، چنانچہ ارشاد ہے : **إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالتَّالِكِينَ وَالتَّامِلِينَ عَلَيْهَا الْآيَةُ** یعنی زکوٰۃ فقیروں، مسکینوں اور ان لوگوں کے لئے ہے جو اس پر عامل ہوں، وغیرہ، پیر صاحب اگر حاجت مند ہیں، تو **عَالِمِينَ** کے زمرہ میں داخل ہو کر کچھ حصہ اہل و عیال کے لئے لے سکتے ہیں، الشرع علم۔

(الحمدیث ۱۵ اکتوبر ۱۹۴۲ء)

(فتاویٰ ثنائیہ جلد اول صفحہ ۴۷)

سوال :- **إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالتَّالِكِينَ** فقراء سے کون فقیر اور سالین سے کون مسکین مراد ہیں، آیا جو دروہ ٹکڑے کدائیں۔

(سلیمان سیٹھ بمبئی)

جواب :- فقیر کی تعریف قرآن میں یوں آئی ہے : **لِلْفُقَرَاءِ الْمُتَحَارِجِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ** یعنی فقیر وہ ہے، جس کے پاس رہنے کو مکان نہیں، اور کاروبار کرنے کو مال نہیں۔

تن پوشی کی نفی نہیں کی، مسکین کا ذکر یوں فرمایا ہے، اَوْصِيكَذَا مَتْرِبَةً مَكِينِ مِثْلِي پُوش
یعنی فقیر سے سود حال بدتر حالت میں ہوتا ہے، (۲۷/مارچ ۱۹۳۱ء)

(فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۷)

سوال ۱۔ اَذْكُوْا الْاَرْحَامَ بَعْضُهُمْ اَوْلٰى بِبَعْضٍ فِيْ كِتَابِ اللّٰهِ اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا
کہ رشتہ دار دوسروں سے زیادہ سلوک کرنے کے لائق ہیں، تو گیارہ رشتہ دار عام ہیں، نمازی بے
نمازی مشرک وغیرہ۔

جواب ۱۔ اَذْكُوْا الْاَرْحَامَ کے ساتھ سلوک کرنا نا طہ کی فرع ہے، ایمان اور کفر کو اس پر
دخل نہیں، یہی وجہ ہے، کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو
ایک ریشمی چغہ دیا تو حضرت عمر نے وہ چغہ اپنے مشرک بھائی کو مرحمت کر دیا۔

(فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۷)

(المحدث ۲۷/مارچ ۱۹۳۱ء)

سوال ۱۔ قرآن حکیم میں مذکور ہے، کہ موصوفہ آٹھ آدمیوں کو مال زکوٰۃ دیں۔ اب سوال
یہ ہے کہ موصوفہ لوگوں کا موجد ہونا شرط ہے یا نہیں، اور کیا ہم اپنے مشرک اور بدعتی رشتہ داروں
اور غریبوں کو مال زکوٰۃ سے کچھ دے سکتے ہیں، یا نہیں، اور دوسرے بھول، تو منی آرڈر
کر سکتے ہیں، یا نہیں؟

جواب ۱۔ صدقات، خیرات صفت ربوبیت کے تحت ہیں جس کا اثر عالمین پر پہنچتا
ہے، اس لئے اس میں ایمان کی شرط نہیں، جیسی رب العالمین میں نہیں۔ وَمَنْ كَفَرَ فَاُفٍّ لَّہٗ
تَبِیْدٌ۔ (المحدث ۲۷/مارچ ۱۹۳۱ء)

تشریف ۲۔ معاذ بن جبل کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا، فَاحْذِرْهُمْ اِنَّ اللّٰهَ
اَتَوْضَعُ عَلَیْہُمْ صَدَقَۃً فَوْضَخَ مِنْ اَعْنَیَاءِہُمْ وَتَرَدُّ عَلٰی فُقَرَاَہِہُمْ۔ الحدیث رواہ شیخان قال
الحافظ فی الفقہ ان الزکوٰۃ لا تدفع الی الکافر الخ کا مართقی۔ ہاں نفلی صدقہ دیا جاسکتا ہے

(ابوسعید شرف الدین دہلوی)

(فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۷)

سوال :- ایک مسلمان سال میں ایک مرتبہ اللہ کے نام پر بغیر ہوں اور محتاجوں کو خواہ وہ ہندو ہوں یا مسلمان فرق نہ کر کے شاہی راستوں پر بٹھلاتا، اور پتوں میں کھانا کھلاتا ہے، مذکورہ کھانا ایک ہندو سے تیار کروایا ہے، ایسا کھانا کھلوانا شرع میں جائز ہے؟

جواب :- قرآن مجید اور حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہے، کہ ذرہ جتنا بھی نیک کام ضائع نہیں جاتا، حدیث میں فرمایا: **فِي كُلِّ كَبِدٍ رَطْبٌ أَجْرٌ** یعنی ہر ایک جاندار کو آرام پہنچانے میں ثواب ہے، انسان کو سب جانداروں سے افضل ہے، خواہ کسی دین اور مذہب کا ہو، آنحضرتؐ کفار اور مشرکین کو بھی کھانا کھلایا کرتے تھے، بس اس نیت سے صورت مرقومہ میں کھانا کھلانا ثواب اور صدقہ ہے، (یکدم رمضان ۳۵ھ) (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۷۷۸)

سوال :- کتنے مال پر کتنی زکوٰۃ واجب ہے اور کس کو دینی چاہیئے، مال تجارت میں زکوٰۃ کا کیا طریقہ ہے؟

نفع پر ہے یا اس المال پر مسجد یا مدرسہ میں خرچ کر سکتے ہیں یا نہیں؟ (حراج الدین از مکتبہ)

جواب :- شرعی حساب میں آج کل تخمیناً پچاس روپے کا ہے، مال تجارت میں بھی اصل مال میں فی سینکڑہ دو روپیہ اٹھ آنہ سال کی زکوٰۃ میں تحلیک منوط کرتے ہیں، ان کے نزدیک مسجد اور کنوئیں پر زکوٰۃ کا صرف کرنا جائز نہیں، جو علماء زکوٰۃ میں محض نفع رسانی مراد رکھتے ہیں، ان کے نزدیک مدرسہ اور مسجد میں زکوٰۃ لگانا جائز ہے، **إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ** الخ۔

(۲۵/حجب المرجب ۴۲ھ) (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۷۷۹)

سوال :- زکوٰۃ کا پیسہ متقی پر ہیزگار کا حق ہے، یا ہر مسکین غریب کا بہت روپیہ ہونے پر چند مسکین کو دینا چند کو نہ دینا مسکین کی حق تلفی ہے، یا نہیں۔ پڑوسی سید کو حق پڑوسی سمجھ کر زکوٰۃ دینا کیسا ہے؟ اور غریب لاجار ہندو کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں یا نہیں؟

جواب :- مصرف زکوٰۃ غریب مسکین ہیں، اس میں مومن کافر کی تمیز نہیں **إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ** الا یہ غریب سید کے ساتھ اور طرح سے سلوک کریں زکوٰۃ ان پر حرام ہے۔

(فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۷۷۹)

(۱۲/ذی قعدہ ۱۳۴۲ھ)

سوال: سید یتیم نابالغ مسکین ہو تو مال زکوٰۃ کا حقدار ہے یا نہیں؟

جواب:۔ حدیث میں ہے:۔ عن ابی ہریرۃ اخذ الحسن بن علی تمرۃ من تمرۃ الصدقة فجعلها فی فیہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کخ لیطرحها ثم قال اما شعرت انانا لاکل الصدقة (متفق علیہ)

وعن عبد المطلب بن ربیعۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان هذا الصدقات انما هی من اوساخ الناس وانہا لاتحل للمحمد ولا لآل محمد (رد الواعظین)
مشکوٰۃ باب من لا تلحق له الصدقة فصل اول البسریرہ فرماتے ہیں حضرت حسین ابن علیؑ نے صدقہ کی ایک کھجور منہ میں ڈال لی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حقوق حقوق ابنی اس کو حقوق دے، پھر فرمایا تجھے معلوم نہیں کہ ہم صدقہ نہیں کھاتے، اور عبد المطلب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ صدقات لوگوں کی میل ہے، محمد اور آل محمد کے لئے حلال نہیں، ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سید کے لئے زکوٰۃ مطلقاً جائز نہیں، اور اس میں یتیم غیر یتیم کا کوئی فرق نہیں، کیونکہ آل محمد میں سب سید شامل ہیں۔
(تنظیم الحدیث جلد ۲ شمارہ ۵۵)

سوال:۔ چچا اپنی غریب عیال دار اور بیوہ بھتیجی کو ہمیشہ زکوٰۃ دیتا تھا، مگر اب وہ ایک شخص صاحب نصاب کے نکاح میں آگئی ہے، چچا نے بدستور سابق اب پھر بھتیجی کو زکوٰۃ کا روپیہ بھیج دیا، کیا اس حالت میں جبکہ اس کا خاوند صاحب زکوٰۃ ہے، اس کو زکوٰۃ کا روپیہ لینا جائز ہے؟ اگر نہیں تو کیا، یہ روپیہ چچا کو واپس کر دے یا اپنے ہی بچوں میں تقسیم کر دے، یا اس خاوند کا سونپ دیا جو طالب علم ہے، اس کو دے دے؟

فقط برہان پوری سی انڈیا ر محمد یوسف ابنہ سنہ

جواب:۔ مسئلہ زکوٰۃ میں ایک اصول یاد رکھیے، کہ جس کا نان نفقہ کسی شخص کے ذمہ ہو، وہ اس ذمہ دار کے حکم میں ہے، مثلاً ماں باپ غنی ہوں تو اولاد بھی غنی کہلاتی ہے، کیوں کہ والدین کی پرورش میں ہے، والدین اس کے نان و نفقہ اور دیگر ضروریات کے ذمہ دار

ہیں اسی طرح بیوی کے نان و نفقہ اور دیگر ضرورت کا ذمہ دار خاوند ہے، پس خاوند کے غنی ہونے کے ساتھ بیوی بھی غنی کہلانے کی، اس لئے جیسے والدین اپنی اولاد کو جوان کی پرورش میں سے زکوٰۃ نہیں دے سکتے، خاوند بھی اپنی بیوی کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا، اور خاوند کا نان و نفقہ چونکہ بیوی کے ذمہ نہیں، اس لئے اگر بیوی غنی ہو تو غریب خاوند کو زکوٰۃ دے سکتی ہے، چنانچہ عبداللہ بن مسعودؓ کی بیوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تو آپ نے فرمایا تیرا خاوند اور یتیم بچے جو تیرے پاس ہیں، تیرے صدقہ کے زیادہ حقدار ہیں، (مشکوٰۃ باب فضل الصدقہ) پس جب غنی خاوند کی بیوی غنی کے حکم میں ہوئی، تو چچا کا اپنی بھتیجی کو زکوٰۃ کا روپیہ دینا جس کا سوال میں ذکر ہے جائز نہ ہوا، جو نکاح کے بعد زکوٰۃ دی ہے، وہ فوراً واپس لے لے ہاں اگر اس بھتیجی کی اولاد کے نان و نفقہ اور دیگر ضروریات کا ذمہ بھتیجی کے خاوند نے نہیں لیا، اور وہ اپنا گزارہ اپنے سر پر کرتے ہیں، تو ان پر زکوٰۃ تقسیم ہو سکتی ہے، اسی طرح خاوند کا سوتیلہ کا اگر اس کا کوئی کنیل نہیں، اور وہ غریب ہے، تو اس پر بھی زکوٰۃ خرچ ہو سکتی ہے۔ (عبداللہ امرتسری)

(مفت روزہ تنظیم المدینۃ لاہور، ۵ فروری ۲۰۰۶ء جلد ۱۲ شمارہ ۲۵)

سوال :- ہمارے محلہ میں ایک غریب آدمی تھا، اُس کے لڑکے کو اغوا کر لیا گیا۔ اب اُس آدمی بیچارے کے پاس اتنی رقم نہیں ہے، کہ اس کی تلاش میں جائے، یا پولیس کی مدد لے، ہمارے پاس زکوٰۃ کی رقم تھی، ہم نے یہ نیت کر کے کہ ہم زکوٰۃ کی رقم میں سے اس لڑکے کے اغوا کے سلسلہ میں لگا رہے ہیں، خرچ کی۔

اب مطلوب یہ ہے کہ یہ رقم زکوٰۃ میں سے گئی یا نہیں، اور زکوٰۃ کی رقم لڑکے کے اغوا کے سلسلہ میں خرچ کی جاسکتی ہے، یا نہیں؟ کیا ہم زکوٰۃ میں سے یہ رقم نکال سکتے ہیں؟

(محمد گلشنیہ شعبہ اسلامیات پنجاب یونیورسٹی)

جواب :- زکوٰۃ کے آٹھ مصرف ہیں، ان سے ایک فقیر و مسکین بھی ہے، لہذا فقیر و مسکین کو زکوٰۃ دی جائے، تاکہ وہ لڑکے کی تلاش میں صرف کرے، خواہ پولیس کو دے یا کلبہ پر خرچ کرے خود بذاتہ اگر صرف کرے، تو اس کا زکوٰۃ میں صرف کرنا کہیں ثابت نہیں، (الاعظام جلد ۲ شمارہ ۱۵)

سوال ۱۔ کیا صدقہ خیرات دینا فرض ہے، یا واجب یا مستحب یا سنت، جو شخص کہ صدقہ خیرات دینے کے قابل ہو کہ صدقہ خیرات نہیں دے گا، تو کس وجہ کا گنہگار ہوگا؟

جواب ۱۔ زکوٰۃ واجب ہے، اور صدقات واجب نہیں، اگرچہ موکدا ولی، افضل مسنون بڑا ثواب سب کچھ ہے، مگر فرض صدقات میں صرف زکوٰۃ ہی ہے، کہ جس کے نہ دینے پر آدمی گنہگار اور اسلام کے ایک بڑے جزو رکن کا تارک ہوتا ہے، صحیح نسائی مطبوعہ انصاری جلد اول صفحہ ۴۹ میں ہے کہ ایک سائل ضمام بن ثعلبہ نے آپ سے اسلام کا سوال کیا کہ اسلام کیا چیز ہے؟ آپ نے نماز مفروضہ بخجوتہ بتلائی، اور ماہ رمضان کے روزے بتلائے، اور زکوٰۃ بتلائی، سائل نے سوال کیا کہ کیا اور بھی میرے پر فرض ہے، آپ نے فرمایا نہیں، مگر یہ کہ نقل کرے، غرض نقلی صدقہ نکالنا ضرور چاہیئے، آپ نے فرمایا کہ جو چیز فرض میں کم ہوگی، وہ نقل سے پُر ہوگی اور صدقات نقلی کے بہت کچھ فضائل احادیث میں آئے ہیں، بلکہ مستحقین کو غرباء محتاج کے ہوتے ہوئے روکنے پر وعید شدید بھی آئی ہے، حدیث میں آیا ہے: **يَا بَنِي آدَمُ اتَّقُوا الْقَوْمَ حَلِيْفُو** یعنی اے ابن آدم! تو خرچ کر خدا تجھ پر کرے گا، **وَالشَّرَاعِلْم**

(فتاویٰ ستاریہ جلد اول ص ۱۱ مطبوعہ کراچی)

سوال ۲۔ بندوق پر جو حکومت نے ٹیکس لگا رکھا ہے، یا دیگر ٹیکس کی رقوم زکوٰۃ سے دی جاسکتی ہیں؟

عبدالغفار طائف

جواب ۱۔ زکوٰۃ ٹیکس میں منہا نہیں ہو سکتی، ہماری تحقیق یہی ہے،

(المحدث سوبرہ جلد ۴ شمارہ ۲۹)

سوال ۳۔ کیا زکوٰۃ کا درپہ کسی دینی مدرسہ پر خرچ ہو سکتا ہے، اور اس سے اساتذہ کو تنخواہ دینا یا مدرسہ کی عمارت پر خرچ کرنا جائز ہے؟

محمد یوسف الاسلام (۳۱۲)

جواب ۱۔ اگر زکوٰۃ کا درپہ بیت المال میں جمع ہو، اور بیت المال سے تمام مصارف پر خرچ کرنا ہو تو پھر مدرسہ پر بھی اور اساتذہ کی تنخواہ پر بھی جائز ہوگا، اور اگر زکوٰۃ کے دیگر مصارف رد کر کے صرف مدرسہ ہی کو پیش نظر رکھا جائے، تو میری تحقیق میں

یہ جائز نہ ہوگا۔

(المحدث سہ درجہ جاریہ شمارہ ۱۶)

سوال ۱۔ زکوٰۃ کاروبار میں لگایا جانے کو اس کا ثواب جاری رہتا ہے، یا ایک بارگی ختم ہو جاتا ہے؟

جواب ۱۔ تعلیم دین کے لئے مستحقین پر زکوٰۃ خرچ کرنا صدقہ جاریہ ہے جس کا ثواب پائیدار اور جاری رہتا ہے، کیونکہ علم آگے آگے چلتا ہے،

(المحدث سہ درجہ جاریہ شمارہ ۱۷)

سوال ۱۔ زکوٰۃ اور عشر سے مدرس کی تنخواہ دی جاسکتی ہے یا نہیں یا مدرسہ کے کسی خرچ میں مثلاً کتب خانہ یا نمرت میں لگا سکتے ہیں؟

جواب ۱۔ زکوٰۃ کے مصارف میں سے ایک مصرف فی سبیل اللہ بھی ہے، فی سبیل اللہ کی تفسیر میں بعض علماء عام کرتے ہیں، وہ ہر نیک کام میں زکوٰۃ خرچ کرنا جائز کہتے ہیں نیک کاموں میں مدرسین کی تنخواہ اور مدرسہ کی دیگر ضروریات بھی شامل ہیں، (۲۶/رجب ۱۴۲۲ھ)

تشریفہ: میں کہتا ہوں کہ فی سبیل اللہ کی تفسیر میں بعض علما نے کتنی وسعت کی ہے کہ کوئی شے بھی اس کے شمول سے باہر نہیں جاسکتی، تو پھر آٹھ مصارف کے بیان کی کیا ضرورت تھی، غور کیا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین وغیرہ جمہور صحابہ کو شہر کی حفاظت، خزانہ وغیرہ مساجد، کنواں، سرداروں کے کفن و دفن، پلوں وغیرہ کی ضرورت تھی، مگر مجھے تو یاد نہیں پڑتا کہ کبھی بھی آپ نے یا خلفاء راشدین نے زکوٰۃ کے مال میں سے ان امور پر صرف کیا ہو، اس سے ثابت ہو گیا کہ باوجود ضرورت، مال زکوٰۃ کو ان پر صرف نہ کرنا، اور طرح پر ان امور کو سہرا انجام دینا، مال زکوٰۃ کو ان پر صرف نہ کرنے کی بین دلیل ہے اور لفظ فی سبیل اللہ کا عموم یا کلیہ نہ ہونے پر بھی صحیح مسلم وغیرہ کی مرفوع حدیث بھی ہے کہ عبدالمطلب بن ربیعہ اور فضل بن عباس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ مال زکوٰۃ کی تحصیل پر ہم کو مقرر کریں تاکہ ہم بھی وصول کر کے کچھ معاوضہ لیں، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا مال زکوٰۃ اوساخ الناس ہے، اوانہا لا تلحق لمحرم ولا لال محمد صلی اللہ علیہ وسلم

ثابت ہوا کہ سادات بنی ہاشم کی ضرورت کو پورا کرنا فی سبیل اللہ میں داخل تھا، مگر پھر بھی ان پر جائز نہیں، اور مفت بھی نہیں محنت تھی، مگر پھر بھی ناجائز ثابت ہوا کہ دلیہ ہی مساجد خانہ خلد پر بھی اوساخ الناس صرف کرنا جائز نہیں، کفن دفن پر بھی جائز نہیں کہ مال زکوٰۃ حق زندوں کا ہے، مردوں کا نہیں، ورنہ فقراء و مساکین وغیرہ مصادف مذکورہ فی القرآن زندوں اور مردوں و دول کا حق مساوی ہوگا تو مال زکوٰۃ زندوں کا حق مردوں ہی پر پورا نہ ہوگا، چہ جائیکہ قلعے مساجد وغیرہ ان کی تجدید ہی مشکل ہوگی، اذلیس فلیس اور پلوں اور سڑکوں قلعوں، نہروں، چشموں، مسافر خانوں، لنگر خانوں، شہروں کی فصیلیں، غبار، تجارتی کے پاس کا دربار چلانے کو روپیہ کم ہوا اور ان کو اور کاشتکاروں کے قرض دینا وغیرہ کہ یہ فی سبیل اللہ کے عموم میں داخل ہیں، ان پر صرف کیا جائے گا، تو اس صورت میں بھی زندوں، فقراء و مساکین وغیرہ مصادف کے لئے خاک بھی نہیں بچ سکتا اور یزید کو عن ابی اسامہ قال حملنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی اہل الصدقة اللیج انتہی مافی ترجمہ البخاری، اول تو یہ ذکر ہے، دوم اس میں تصریح نہیں کہ وہ لوگ غنی تھے، اور صرف حج ہی باعث حمل تھا، بظاہر وہ زکوٰۃ کے مستحق معلوم ہوتے تھے یہی جواب عبداللہ بن عباس کے قول یعطی فی الحج کا ہے، اور قال الحسن ان اشتری اباه من الزکاۃ جائزہ فی الرقاب کا ایک فرو ہے، اور اغنیاء کو مال زکوٰۃ لینے کے متعلق حدیث مرفوعہ میں آچکا ہے، الغازی فی سبیل اللہ اول لعل علیہا اول غلام اور لعل اشترى بها بملہ اور لعل کان لہ جار مسکین فتصدق علی المسکین فابی المسکین علی الغنی رواہ مالک و ابوداؤد مشکوٰۃ ص ۱۶۱ جلد ۱۔

خلاصہ یہ کہ فی سبیل اللہ کی تفسیر میں ایسی وسعت نہیں کہ دنیا کی تمام ضروریات کو شامل ہو، جیسے کہ بعض علماء نے حواشی مذکورہ میں کیا ہے، پس اس سے جہاد میں صرف کرنا مراد ہے، ہاں اگر کسی آیت یا حدیث مرفوعہ صحیح کی نص سے کسی شئی میں کسی کو علاوہ جہاد کے صرف کرنے میں ثابت ہو جانے تو فہما ورنہ نہیں، اور دینی مدارس جہاں کتاب و سنت کی تعلیم باقاعدہ ہوتی ہو کتاب و سنت پر عمل بھی صحیح طور پر ہو، صورت و سیرت کتاب و سنت کے مطابق ہو وہاں دینی جائز ہے، اور صرف یہی نہیں کہ تعلیم انگریزی، ہندی تعلیم وغیرہ دنیوی علوم کی ہو، اور برائے

نام کچھ عربی کا قلیل اقل شغل رکھ لیا ہو، نہ صورت نہ سیرت نہ نماز کی پابندی نہ اور فرائض کی نہ اخلاق حمیدہ نہ اساتذہ پابندِ شرع بلکہ بعض شرع کا مذاق اڑانے والے تو وہاں قطعاً جائز نہیں۔ پس قلمِ اَدَل ہی کو دینی جائز ہے، اور مدارسِ مذکورہ جن کو جائز ہے، ان میں طالب علم اصل ہیں جو عموماً نادار، مفلس ہوتے ہیں، یا جن کو والدین وغیرہ علم دین حاصل نہیں کرنے دیتے اور وہ گھر سے نکل کر عموماً پردیس پڑھتے ہیں، وہ ابنِ البیہل بھی ہوتے ہیں مسکین فقیر بھی پھر ان کے خورد و نوش، لباس و قیام، کتب وغیرہ کا انتظام جس میں مدرسین جزاً و ادلاً ہیں پھر اگر وہ نادار ہوں، یعنی وہ صاحبِ جائیداد نہیں کہ درس دے کر ان کو اپنی ضروریات کے لئے مدرسہ سے لینے کی ضرورت نہ ہو تو پھر ان کو بھی جائز نہیں ورنہ جائز ہے، کہ اگر وہ اور کام کرتے ہو، تنخواہ سے اپنی ضروریات پوری کرتے، اب مدرسہ سے کریں گے، مدرسہ کی تعمیر کتب کی خرید، جلد سازی بھی بلکہ اگر مدرسہ میں اور ملازم منشی وغیرہ کی ضرورت ہو، وہ بھی مدرسہ میں داخل ہے، جیسے بیت المال یا تحصیلِ زکوٰۃ میں قرونِ ثلاثہ میں تھا، ہاں یہ بھی ضروری ہے، کہ متولی اور ناظم مدرسہ پابندِ شرع خدا ترس ذی علم جو کتاب و سنت سے اچھی طرح واقف ہو، اور انتظام کا مادہ بھی۔ اور حتی الامکان وہ زکوٰۃ کے مال کو دین میں صرف کرے، جہاں جہاں کرنا چاہیے، اس لئے کہ مدارس میں اور طریق سے بھی چندہ وصول ہوتا ہے اور مدوں میں حتی الامکان اور چندوں سے صرف کرے، ہاں چیم قربانی بھی مدارسِ مذکورہ دینیہ میں دی جاسکتی ہیں، اور حبِ ثابت ہو چکا کہ قرآن شریف میں اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ الایہ میں لامِ لبيان المصروف ہے للمملک نہیں کمانے الفتح اور مصرف صرف اٹھ ہی ہیں، اور لفظ فی سبیل اللہ سے مراد صرف جہاد میں ہی مصرف کرنا مراد ہے، ورنہ اگر ایسا عام مراد ہوتا جیسے بعض علماء نے لکھا ہے کہ کوئی چیز کوئی مصرف اس سے باہر نہیں رہتا، دنیا کے مصارف اس میں آجاتے ہیں، تو پھر اٹھ کا بیان ہی معاذ اللہ فضول ہے، وَاِذَا لَيْسَ فَلَیْسَ اگر یہ لفظ اَدَل آیت میں ہوتا تو اس کے بعد کو اس کی تفسیر بنایا جاتا، اور اگر سب سے آخر ہوتا تو تعلیم بعد تخصیص سو یہ بھی نہیں تو پھر سو اس کے اور کچھ نہیں ہو سکتا کہ یہ ایک مستقل چیز ہے جو اقام

کو جو اس کے ساتھ مذکور نہیں ان کو شامل ہو، اس لئے کہ تقسیم اقام میں تقابل اور ہر ایک پر کا قسم ہوتا ہے، اور عموم مذکور میں شمول ہوتا ہے، لہذا تفسیر بعض علماء قطعاً باطل ہے۔
جہاد ہی مراد ہے۔

اور یہ جو کہا جاتا ہے اگر زکوٰۃ میں تہی وسعت نہ کی جائے تو اور مصارف کفن و دفن ہر مساجد و چاہ وغیرہ کیسے نہیں تو جواب یہ ہے کہ کتاب و سنت میں زکوٰۃ کے علاوہ بھی مال نہ کرنے کا ذکر یا ترغیب ہے، اس میں سے اُن امور کو سرانجام دیا جاسکتا ہے بلکہ دیا جانا زکوٰۃ کے مصارف کو تو خود اللہ تعالیٰ نے معین کر دیا ہے، اور جانتا بھی ہے، اور تھا کہ فلا فلاں امور کی ضرورت ہوگی، پھر بھی اٹھ ہی مصروف کو بیان کیا، عام نہ رکھا۔ ہاں اور طرح مصارف یا اور اشیاء کو بیان کر دیا وہ یہ ہے، قال اللہ تعالیٰ وَاَقِمْوُ الصَّلٰوةَ وَآتُوُ الزَّكٰوةَ وَمَا تَقْرَءُوْا مِنْ نِّسْفِکُمْ مِنْ خَیْرِ حَیْثُ دُرُوْا عِنْدَ اللّٰهِ الْاِیَّہِ پ ۳ و قال اللہ تعالیٰ وَاَقِمْوُ الصَّلٰوةَ وَآتُوُ الزَّكٰوةَ مِنْ خَیْرِ فَلَآ تُنْفِسِکُمْ الْاِیَّہِ پ ۳ و ۵ دیکھئے زکوٰۃ کے بعد جس چیز کا بیان ہے وہ ہر قسم خرچ کو شامل ہے جو مشروع ہو۔ وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی المال لحی سوا الزکوٰۃ ثم تلا لیس الیتران تَوَدُّ اَوْ جُوْهُکُمْ قَبْلَ الْمَشْرِیْ وَالْمَغْرِبِ الِیْ تَرِدَہِ التَّرْمِذِیْ و ابی ماجہ والدرمی مشکوٰۃ صفحہ ۶۹ جلد ۱۰ عن سعد بن عبادۃ قال یارسول اللہ ان ام سعد ماتت فای الصدقة افضل قال الماء فحفر بیداً فقال هذا لا یسعد روالا الجودا ووالنسانی مشکوٰۃ جلد ۱۰ صفحہ ۶۹ جلد ۱۰ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مات الانسان انقطع عنه عملہ ثلاثۃ الا من صدقة جاریۃ او علم ینتفع بہ او ولد صالح یدعولہ رواہ مسلم مشکوٰۃ جلد ۱۰ وقال ایضاً ان ما یلحق المؤمن من عملہ حسنة بعد موته علماً ونسلاً وولد صالحاً ترکہ او مصحفاً ورتہ او مسجداً بنا لا اربیتا لابن السبیل بنا لا اربیتا او خیراً اجر الا اومد اخرجہا من مالہ فی محنتہ و حیوۃ ینتفع بہ بعد موته رواہ ابن ماجہ والبیہقی فی شعب الایمان مشکوٰۃ جلد ۱۰ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من یشترى بئردۃ یجعل ولو مع دلاء المسلمین ینحیولہ منہا فی الجنة الحدیث رواہ الترمذی والنسائی والدارقطنی مشکوٰۃ

جلد ۵۶۱ اذ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من بنی للہ مسجد اُن بنی اللہ لہ بیتاً فی الجنة متفق علیہ مشکوٰۃ ج ۱۱ ان امور مذکورہ میں مدرس کی تعمیر بھی آسکتی ہے، اور ہر قسم کے مصارف و ضروریات عامہ اور ہر جگہ دہر حال و موقعہ ناداری کا عذر غلط ہے جب بعض زکوٰۃ دیتے ہیں تو ویسے بھی خرچ کے مستحق بلکہ بعض اوقات ان پر یہ ضروری ہو جاتے ہیں، اور کفن و دفن تو اہل اسلام پر موتی کا حق ہے، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کفن احدکم اخاک فلیحسن کفنه رواہ مسلم وقال الضحاك البیضا من ثیابکم البیض فانتھامن خیر ثیابکم وکفنوا فیہا موتاکم رواہ الحسنة الا لسانی وصححه الترمذی (بلوغ المرء) البوسعید شرف الدین دہلی

جواباً عرض ہے کہ فقیر کے نزدیک تعمیر مدرسہ، اتھوہ مدرسین، المذاہب و فی سبیل اللہ کے عموم میں داخل ہے، اس لئے کہ لفظ مذکور عام ہے، بعض مفسرین بھی اس طرف گئے ہیں چنانچہ تفسیر خازن میں ہے:- قال بعضهم ان اللفظ عام فلا یحوز قصراً علی الغنۃ اذ فقط و لہذا اجاز بعض الفقہاء صرف سبیل اللہ الی جمیع وجوہ الخیر من تکفین الموتی و بناء الجسور و الحصون و عمارۃ المسجد و غیر ذلک لان قوله و فی سبیل اللہ عام فی کل فلا یختص دون غیرہ انتہی (مطبوعہ مصر ص ۲۷ جلد ۱)

بعض مفسرین (مثلاً مروزی وغیرہ) نے کہا ہے کہ لفظ سبیل اللہ عام ہے، پس اس کو محض غازیوں پر منحصر کرنا جائز نہیں، اس لئے بعض فقہانے حصہ سبیل اللہ کا تمام وجوہ خیر میں صرف کرنا جائز رکھا ہے، جیسے مردوں کا کفن و دفن اور پل اور قلعوں کا بنانا، مساجد کی تعمیر اور اس کے سوا جیسے مدرسہ کی تعمیر وغیرہ اس لئے کہ اللہ کا فرمان فی سبیل ہر ایک کو عام ہے، پس وہ غزوہ ہی کے ساتھ خاص نہ ہوگا،

امام رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں:- اعلم ان ظاہر اللفظ فی قولہ و فی سبیل اللہ لا یوجب الفقراء علی الغزاة فلہذا ۱۲ معنی نقل البقال فی تفسیرہ عن بعض الفقہاء انہم اجازوا و امر الصدقات الی جمیع وجوہ الخیر من تکفین الموتی و بناء الحصون و عمارۃ المساجد لان قوله فی سبیل اللہ عام فی کل انتہی (مفاتیح الغیب مصری ص ۲۸۱ جلد ۲)

یقین کرو کہ اللہ تعالیٰ کے قول وفی سبیل اللہ کا ظاہر لفظ موجب حصہ بہ مجاہدین ہے، اس معنی کے لحاظ سے امام قتال سرفزی و محدث نے اپنی تفسیر میں بعض فقہاء سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے زکوٰۃ کا تمام وجوہ خیر میں صرف کرنا جائز رکھا ہے، جیسے تکفین موتی اور قلعوں کا بنانا، اور مساجد کی تعمیر اس لئے کہ اللہ کا قول وفی سبیل اللہ بہ امور (خیر) کو عام ہے، ایسا ہی خاتمہ المفسرین نواب صدیق حسن صاحب مرحوم نے تفسیر فتح البیان میں فرمایا ہے، حیث قال:-
ان اللفظ عام فلا يجوز قصره على نوع خاص ويدخل فيه وجوه الخير من تكفين الموتى و بناء الجسور والحصون و عمارة المساجد وغير ذلك انتهى۔ (فتح البیان، مصری ص ۲۷ جلد ۲)

بیشک لفظ سبیل اللہ عام ہے، پس اس کو ایک خاص قسم (غزوہ) پر منحصر کرنا جائز نہیں اس میں نیکی کے تمام اقسام داخل ہیں، کفن موتی، پل اور قلعوں کا بنانا، مسجدوں کا تعمیر کرنا اور بھی اس کے سوا جیسے تعمیر مدرسہ وغیرہ انتہی مان عبادت سے ظاہر و باہر ہے، کہ لفظ سبیل عام ہے جو ہر نیک کام کو شامل ہے، اس میں طلباء کی امداد و اعانت بھی شامل ہے، جیسا کہ تفسیر مظہری میں ہے:-

من اتفق ماله فطلبه العلم صدق انه اتفق في سبيل الله مك مطبوعه ہاشمی

جس نے اپنا مال طالب علموں پر صرف کیا، اس کی بابت یقیناً کہا جائے گا کہ یہ خرچ ثمانیہ سے سبیل اللہ میں داخل ہے، اسی طور سے تعمیر عمارت مدرسہ بھی مال زکوٰۃ سے فی سبیل اللہ میں داخل ہے، کما موبیانہ فقیر کے نزدیک اسی طور سے تنخواہ علماء مدرسین بھی سبیل اللہ میں داخل ہے۔

امام شوکانی و بل الغنم میں لکھتے ہیں:- ومن جملة في سبيل الله الصرف في العلماء فان له من مال الله نصيباً سواء كانوا اغنياء او فقراء بل الصرف في هذه الحجة من اهد الامور وقد كان علماء الصمائية ياخذون من جملة هذه الاموال التي كانت تفرق بين المسلمين على هذه الصفة من الزکوٰۃ الا ملخصاً دلیل الطالب ۱۳۳۲

منجملہ سبیل اللہ کے علما لئے کرام پر صرف کرنا بھی ہے، اس لئے کہ ان کا بھی اس مال میں حصہ

ہے خواہ وہ امیر ہوں یا فقیر، بلکہ اس راہ میں خرچ کرنا بہت ضروری ہے، علماء و صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین بھی ان مالوں سے لیتے تھے جو مسلمان پر مقررہ زکوٰۃ سے تقسیم ہوتے تھے۔

نواب محمد صدیق حسن صاحب مرحوم اس عبارت شوکانی کا ترجمہ اپنی کتاب ”معرفت المجاہد“ میں یوں تحریر فرماتے ہیں: ”سبیل اللہ مختص بہ جہاد نیست، ہیکلہ سبل خدا صرف زکوٰۃ و رابل علم است۔ ایصال را نصیبہ و مال خدا است تو نہ نگر باشد یا گدا۔ بلکہ صرف آن دریں جہت از ہم امور است الخ (ص ۷۷)“

خاکسار تفسیر سبیل اللہ میں انہیں اصحاب مذکورین کا مہمنا ہے، اور اب تک اسی خیال پر قائم ہے، سائل موصوف کی اگر اس سے تشفی ہو جائے، اور خدا کرے کہ ہو جائے تو فہما و نہان کے نزدیک جو حق ہو آشکارہ فرمائیں، والسلام

عاجز محمد قاسم محمدی بنارس (۲۲ نومبر ۱۸۷۸ء) (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۹)

سوال ۱۔ سلاطین اسلامی کے وقت میں عشرہ کر رعایا سے لیا جاتا تھا، اس کو وہ کس مصرف میں صرف کرتے تھے، اور کتب فقہ کی رو سے مصارف عشر کیا ہیں، معہ حوالہ کتاب بذریعہ اخبار مطلع کریں،

ایڈیٹر۔ آپ کی پیش کردہ صورت پر کوئی نص نہیں ہے، نہ میرے پر ہاں میری صورت میں فقرہ کا فائدہ اور ایک مقیس علیہ بھی ہے، آپ کی میں نہیں تمام کتب فقہ میں عشر کے مصارف وہی ہیں جو زکوٰۃ کے ہیں، بعض سلاطین اصل مصارف میں خرچ کرتے تھے، بعض اپنی شراب نوشی کا حقہ بھی اسی سے نکالتے تھے، کیا آپ نے نہیں سنا۔

۷۔ هل انفد الناس الا الملوک و علماء سوء و درہبانہا (۳ مارچ ۱۹۱۰ء)

سوال ۱۔ موجودہ زمانہ میں جو انکم ٹیکس وصول کیا جا رہا ہے، یہ انکم ٹیکس اگر کوئی شخص زکوٰۃ سے ادا کرے، تو جائز ہوگا، کیونکہ زمانہ رسالت میں یہ ٹیکس نہیں تھا، دراصل مذکورہ جواب ۱۔ زکوٰۃ کے مصارف قرآن شریف نے خود بتائے ہیں، اور انما الصدقات للفقراء والمساکین الآیہ، چونکہ انکم ٹیکس کے مصارف وہ نہیں بلکہ بہت سے مصارف شرعاً جائز

بھی ہیں اس لئے زکوٰۃ اس میں محسوب نہ ہوگی (۲۰) رمضان ۱۳۵۰ھ المرجعہ
تشریح:- زکوٰۃ اٹھ قسم کے آدمیوں پر تقسیم کرنے کا حکم ہے، فرمایا اللہ تعالیٰ نے: اَتَمَّا
 الصَّدَقَاتِ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْلَقَاتِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ
 وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ (سورۃ قیہ د کو ۶۰) یعنی زکوٰۃ فقیروں کیلئے
 ہے، اور مسکینوں کے لئے ہے، اور ان لوگوں کے لئے ہے جو اس پر عامل ہوں، اور مولقۃ القلوب
 کے لئے ہے، اور گردن چھڑانے کے لئے، اور قرضہ داروں کے لئے ہے، اور اللہ کی راہ میں
 صرف کرنے کے لئے ہے، اور مسافر کے لئے ہے، الی آخرہ۔

(حدرہ عبدالعزیز عفی عنہ) (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۶۸)

سوال:- عشر زکوٰۃ دویک صدقات وغیرہ سے اسلامی طریچہ خرید کر سبک میں شرفاٹا لے
 کیا جاتا ہے؟ (شیخ مال مدین از جہلم)

جواب:- اسلامی طریچہ زکوٰۃ کے مال سے خرید بغرض تبلیغ نا دار لوگوں کو دینا جائز ہے،
 باقی مصارف قرآن مجید میں اس آیت میں ملتے ہیں: اَتَمَّا الصَّدَقَاتِ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ الْاٰیۃ
 (المجدیث ۱۵ جون ۱۹۴۵ء) (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۷۲)

سوال:- چرم قربانی یا زکوٰۃ سے مرمت مسجد یا مسجد کا کنواں تعمیر کر سکتے ہیں، یا نہیں؟
 (عبدالرحمن باڑی)

جواب:- چرم قربانی یہ خالص غریب و مسکین کا حق ہے اس میں کسی کو دخل نہیں، ہاں
 زکوٰۃ کے متعلق ایک قول ملتا ہے، کہ مسجد میں لگانا جائز ہے، لیکن متعلقین مسجد کو ایسا بہانہ بنا
 کر زکوٰۃ کا روپیہ نہیں لگانا چاہیئے۔ اپنی گرہ سے خرچ کریں۔

(المجدیث ۲۲ نومبر ۱۹۴۶ء) (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۷۲)

سوال:- غلہ عشر یا فطر یا چرم عقیقہ یا چرم قربانی اپنے اپنے ہاتھ سے خرچ کرنا جائز ہے،
 ہے یا نہیں؟ اگر چہ سردار بھی بطور نام نہاد مسن بزرگ جو کہ موجود ہوں کیا ان کی ہجارت
 یا مشورے سے خرچ کیا جائے؟

جواب :- مقررہ سردار کی بیعت کے وقت حرم قربانی وغیرہ کا انتظام اگر اس کے ہاتھ میں دیا گیا ہے، اور سب بیعت کنندوں نے تسلیم کیا ہے، تو اس کی معرفت خرچ کرنا چاہیئے، اور اگر سردار یا امیر کوئی نہیں تو خود تقسیم کر سکتا ہے۔ (الحديث ان لکھنؤ اُمید الحدیث -
(۱۳ مئی ۱۹۳۰ء) (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۷۷)

سوال :- مقروض امام کو زکوٰۃ دینا جائز ہے، یا نہیں؟

جواب :- امام مقروض کے لئے زکوٰۃ، قرآن حکم نے مصارف زکوٰۃ میں مسکین اور فقراء کا ذکر کیا ہے، مسکین وہ ہوتا ہے جس کا کزارة نگی و نرشی سے ہوتا ہو، اگر واقعی امام موصوف کی یہ حالت ہے تو پھر اس میں کوئی حرج نہیں، اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ -
(عزیز زبیدی دار برٹن شیخوپورہ)

توضیح :- امام موصوف کو بحیثیت فقیر اور مسکین دے سکتے ہیں، اور بحیثیت امام منتخواہ وغیرہ کے نہیں دے سکتے۔ (الراقم علی محمد سعیدی عفی عنہ)

باب مصارف صدقة الفطر

سوال :- زکوٰۃ الفطر کس جگہ جمع کرنا چاہیئے، زید کا قول ہے کہ ہر شخص تقسیم کر سکتا ہے، اور بکر کا قول یہ ہے کہ امام کے پاس جمع کرے، امام جس طرح چاہئے تقسیم کرے، اب صورت مسئلہ میں کس کا قول صحیح ہے؟

(سائل مولوی عبدالرزاق صاحب مدرس مدرسہ اسلامیہ کالیہر گھاٹ)

جواب :- واضح باد کہ قولین میں سے زید کا قول غلط اور بکر کا قول صحیح موافق کتاب و سنت کے ہے، واقعی زکوٰۃ فرض و زکوٰۃ الفطر وغیرہ امام کے حوالہ کرنا چاہیئے، اس کے متعلق متعدد احادیث واضح مروی ہیں، چنانچہ مؤطا امام ہانک میں ہے، کہ ابن عمر صدقہ فطر عید کے دو دن پہلے اس شخص کے پاس بھیج دیا کرتے تھے جس کے پاس فطرہ جمع کیا جاتا تھا، ان

ابن عمر کان یبعث صدقۃ الفطر الی الذی تجتمع عنده قبل الفطر بیومین -

نیز فتح الباری کی تیسری جلد کے صفحہ ۲۹۱ میں ہے کہ ابن عمر صدقہ اس شخص کے حوالہ کر دیا کرتے تھے جس کو امام نے فطرہ تحصیلنے کے لئے مقرر کیا تھا، نیز مولانا عبد اللہ صاحب غازی پوری مرحوم بھی اپنے فتوے میں بایں الفاظ رقمطراز ہیں کہ کل قسم کے صدقات، حتیٰ زکوٰۃ و صدقہ فطر وغیرہ وغیرہ سب امام کے حوالے کر دینے واجب ہیں۔

مفتی ابو محمد عبدالستار عفر لہ الغفار المہاجر

صحیفۃ الحدیث دہلی بابت ماہ رمضان المبارک ۱۳۸۸ھ جلد ۸ نمبر ۸ فتاویٰ ستاریہ جلد ۹
توضیح :- مولانا حافظ عبداللہ صاحب غازی پوری علیہ الرحمۃ نے اپنے فتویٰ طویل میں یہ وضاحت نہیں فرمائی کہ جس جگہ یا جس وقت امام یا نائب امام نہ ہو تو عوام مسلمان اپنے صدقات، خیرات کیونکہ تقسیم کرے، اس کی مکمل تفصیل ص ۹۱ سے تا ص ۹۹ تک ۲۷ علماء کرام کی تحقیقات میں دیکھیں
 (۱) الرافق علی محمد سعیدی جامعہ سعیدیہ خانیوال

سوال :- غلہ صدقہ فطر کا کون شخص مستحق ہے؟ آیا خاص باشندہ دہیم یا کسی دیگر گاؤں کا بھی مستحق ہے؟ اور وہ مسلمان محتاج، موحد ہو یا خواہ کیسا ہی مشرک یا بدعتی یا تفریق ہو، اس کو دیا جائے، اگر غلہ فطر کی قیمت او کی جاوے، تو درست ہے، یا نہیں؟ اور غلہ خواہ کوئی ہو علاوہ کندم کے جیسے جوار، باجرہ، نخود وغیرہ دینا حسب مقدار شارع علیہ السلام یعنی ایک صاع دیا جائے، تو درست ہے یا نہیں؟

جواب :- صدقہ فطر کا مصرف مسکین مسلمان خوش عقیدہ سے اپنے گاؤں کا ہو یا، اور گاؤں کا مگر اپنے گاؤں کا مسکین موصوف بصفات مذکورہ حق ہے، دوسرے گاؤں کے مسکین سے اور دوسرے گاؤں کا مسکین موصوف بصفات مذکورہ حق ہے، اپنے گاؤں کے مسکین سے جو بصفات مذکورہ منصف نہ ہو، صدقہ فطر میں مسکین کی منفعت کو خیال کرے، اگر مسکین کو غلہ میں نانہ ہو تو غلہ دینا افضل ہے، اور اگر نقد اس کے حق میں مفید ہے، تو نقد افضل ہے، ناج سے ایک صاع شرعی صدقہ فطر دیوے، کوئی اتاج ہو، درجہ عبدالجبار بن عبداللہ الغزوی عفی عنہ (فتاویٰ غزویہ ص ۱۲۲ جلد ۱)

سوال :- صدقہ فطر و زکوٰۃ وغیرہ حقیقی ہمشیرہ کو دینے کا حکم کس طرح ہے؟

(سائل ابو عبد اللہ احمد پنجابی)

جواب :- صدقہ فطر و زکوٰۃ حقیقی ہمشیرہ وغیرہ کو بجا زت امام حمے سکتا ہے۔

(فتاویٰ ستاریہ ص ۱۱۷ جلد ۱)

توضیح :- امام سے مراد امام نماز ہے، یا وہ امام جو حدود اللہ قائم کر سکے، اگر حدود اللہ قائم کنندہ امام مراد ہے، تو جس جگہ یا امام نہ ہو تو وہاں کے مسلمان کیا کریں، مفتی علیہ الرحمۃ فیہ عقدہ حل نہیں کیا، اور نہ ہی پس ماندہ کر سکتے ہیں۔

(الراقم علی محمد سعیدی جامعہ سعیدیہ خانیوال)

سوال :- زکوٰۃ اور صدقہ فطر کا روپیہ یا مال اپنے ہاتھ سے دینا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- مسلمانوں کا اگر امام یعنی خلیفہ ہے، تو زکوٰۃ اور صدقہ الفطر امام کو دینا چاہیئے، والا

اپنے ہاتھ سے اس کے مصارف میں صرف کرے، عن جریر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلعم اذا اتاكم المصدق فليصدقنكم وبوعنكم راض رواہ مسلم وغیرہ وعن جریر بن عبد اللہ قال جانتا س یعنی من الاعراب انی رسول اللہ صلعم فقالوا ان تاسا من المصدقین یا تو نا فظلمونا فقال رضوا مصدقکم قالوا یا رسول اللہ وان ظلمونا قال رضوا مصدقکم وان ظلمتم رواہ ابو داؤد وعن جابر بن عتیک قال قال رسول اللہ صلعم سیاتیکم رکیب مبغضون فاذا اجدکم فمضوا بهم وخذلوا بینہم وہین ما یتبعون فان عدلوا فلا نفسہم وان ظلموا فلیبہم وارضوہم فان زکوٰۃ تم رضائہم ولیدعوا لکم رواہ ابو داؤد وکذا فی مشکوٰۃ المصابیح اور تلخیص الجیرین ہے، حدیث ان سعد بن ابی وقاص واباہریرۃ واباسعید الخدری سلوا عن الصرف الی الولاۃ الجارین فامر وہاب رواہ سعید بن منصور عن عطاء بن خالد بن معادیہ وابن ابی شیبہ عن بشر بن المفضل ثلاثہم عن سہیل بن ابی صالح عن ابیہ اجتمع لفقۃ عندی فیہا صدقتی یعنی بلغت نصاب الزکوٰۃ فالت سعد بن ابی وقاص وابن عمر واباہریرۃ واباسعید الخدری اقمہا او افہا الی السلطان فقالوا افہا الی السلطان واختلعت علی منہم احدونی روایت قلت لہم ہذا السلطان یفعل ما ترون فامض الیہ زکوٰۃ فی فقالوا نعم رواہ البیہقی

عنہم وعن غیرہم ایضاً وروی ابن ابی شیبہ من طریق قزحۃ قال قلت لابن عمر ان لی مالاً فالی من ادرغ زکوٰۃ قال اوفعہا الی ہولاء والقوم یعنی الاسراء قلت اذ ایتخذول بہا ثیاباً وطیناً قال وان من طریق نافع قال قال ابن عمر اوفعوا صدقۃ اموالکم الی من ولّاه التمر کم فمن بر فلفنفسہ ومن اثم فعلیہا ورفی الباب عنہ عن ابی بکر الصدیق وعن المغیرۃ بن شعبہ وعائشۃ اتہی واصلہا علم وعلمہ اتم۔

کتبہ محمد بشیر عفی عنہ سید محمد ندیری حسین (فتاویٰ ندیریہ جلد اول ص ۵۵)

سوال :- غریب الہدیث جماعت کے لوگ اس علاقہ میں صدقۃ الفطر ایک جگہ جمع کرتے ہیں، یعنی یہ لوگ دھان چاول پیسہ وغیرہ ایک جگہ جمع کر کے تقسیم کرتے ہیں، ایک سال یہ لوگ صدقۃ الفطر سے اپنے گاؤں کے محلہ کی جامع مسجد بنانا چاہتے ہیں، اور اسی وجہ سے وہ مال بند کر رکھا ہے، آیا اس مال سے محلہ کی جامع مسجد بنانا جائز ہے، یا کہ نہیں؟ یا مال مذکور سے امام مسجد کو کچھ حصہ لینا جائز ہے، یا نہیں؟

(سعید الرحمن ندیری۔ گیوٹر۔ بنگال)

جواب :- مسجد نہیں بنا سکتے، یہ غریب اور مساکین کا حق ہے، اگر امام مسجد غریب مسکین ہے، تو لے سکتا ہے۔ اللہ اعلم! (الہدیث جلد ۴ ص ۵۱)

سوال :- کیا صدقۃ فطر مسجد کے غسل خانوں اور وضو والی سبیل پر خرچ ہو سکتا ہے، اسی شمارہ میں وضاحت فرمادیں، تاکہ ہماری پریشانی دور ہو جائے، والسلام اخضر نواب الدین ولد احمد دین ساکن لدھے والا در کاں ڈاکخانہ خاص براستہ کامونگی، ضلع شیخوپورہ، بخیریدار ۱۱۷۵۔

جواب :- بسم اللہ الرحمن الرحیم طوع علیہا السلام ورحمۃ اللہ۔

صدقہ غریب اور مساکین کا حق ہے، اور وقف سے امیر غریب سب فائدہ اٹھاتے ہیں اس لئے صدقۃ فطر مسجد اور اس کے غسل خانوں یا وضو والی سبیل پر صرف نہیں ہو سکتا۔

دعید الشہام تہری روپڑی جامعہ الہدیث لاہور

تنظیم الہدیث لاہور ۲۸ / فروری ۲۰۱۲

جلد ۱۲ شمارہ ۲۵

سوال: فطرہ نصف ربیع ثمن مدرّسین کو دینا یا اس سے مصّافی خریدنا اور مسجد میں صرف کرنا با دلیل ہے یا نہیں؟

جواب :- بے دلیل ہے، یہ مساکین کا حق ہے، کیونکہ حدیث میں طعمہ للمساکین کا لفظ ہے، (عبدالسلام بستوی دہلی) و اخبار المحدث دہلی جلد ۲ ش ۶۴، ۶۳، ۱۴ھ

سوال :- ہمارے یہاں دستور ہے کہ فطرہ کا غلہ نکال کر رکھ لیا جاتا ہے، اور فقیروں مسکینوں کو دیا جاتا ہے جن میں بعض غیر مسلم بھی ہوتے ہیں، جتنی کہ جو لوگ ہمارے ہاں کھیتی باڑی کے مزدور غیر مسلم ہیں ان کو بھی فطرہ دیا جاتا ہے، کیا غیر مسلم کو فطرہ یا زکوٰۃ دینی جائز ہے؟

جواب :- غیر مسلم کو فطرہ یا زکوٰۃ ہرگز نہیں دینی چاہیے، اگر ان کو یہ اموال میرے لئے تو شرعاً یہ خیرات مردود ہوگی، اموال زکوٰۃ و صدقہ فطر کے مستحق صرف مسلمان ہیں، یہ عطیے صرف مسلمانوں کے لئے مخصوص ہیں، صدقہ فطر کے متعلق احادیث میں وارد ہے طعمۃ للمساکین اس میں الف اور لام عہد خارجی ہے جس سے مسلمان مساکین مراد ہیں، نہ کہ کافر۔ (الہمدیث گنیش ۱۶ ص ۱۱۱)

(محمد یونس دہلوی مدرس مدرسہ حضرت میاں صاحب دہلی)

سوال ۱۰۔ اپریل کے پرچہ الحدیث میں پوچھا گیا کہ موجودہ زمانہ کے اسکول اور کالج میں صدقہ فطر کے مال سے امداد کرنا جائز ہے یا نہیں؟ جواب دیا گیا ہے کہ طلبہ و غریب مسکین ہوں تو جائز ہے، سمجھ میں نہیں آیا۔ اس لئے کہ مصارف بیت المال سے اسکول اور کالج خارج ہیں، اور گیریہ کہ جن مدارس عربیہ میں خالص قرآن و حدیث ہی کی تعلیم ہوتی ہو ایسے مدارس عربیہ کو کچھ تنہا کرنی سبیل اللہ میں داخل کرنے کی ضرورت پڑتی ہے، مگر سرکاری اسکول اور کالج میں ماسوائے قرآن و حدیث کے تعلیم ہوتی ہے، وہاں اس مد سے امداد کرنے کا جواز بالکل فہم ناقص سے بالاتر ہے؟

قطب الدین راجشاہی)

جواب :- سکول کی امداد اور خیر ہے اور غریب طالب علم کی امداد اور ہے، ہمارے فتویٰ

کا تعلق غریب طالب علموں کی ضروریات سے ہے، ان کو مدد دینا اس آیت کے ذیل میں آسکتا ہے
 اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ باقی رہا ان کا تعلیم حاصل کر کے دنیاوی مشاغل میں لگ جانا
 اور اعمال شرعیہ سے الگ ہو جانا اس کی ذمہ داری ہم پر نہیں، عربی کے بعض طالب علم بعد فراغت
 شرک و بدعت پھیلا نے میں لگ جاتے ہیں، اس کی ذمہ داری زکوٰۃ دہندہ پر نہیں ہے، اس کا فرض
 شروع میں صرف اتنا ہے کہ پہلے وہ دیکھ لے کہ اس آیت کے مصداق ہیں یا نہیں۔ واللہ اعلم۔

(۱۲/ جمادی الآخر ۱۳۷۳ھ)

(فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۸)

سوال :- زکوٰۃ فطرہ دکھال قربانی کتنے آدمی پر تقسیم کئے جاتے ہیں، اس کا جواب قرآن و
 حدیث فرمائیے؟ بتیو تو جروا۔

جواب :- زکوٰۃ آٹھ قسم کے آدمیوں پر تقسیم کرنے کا حکم ہے، فرمایا اللہ تعالیٰ نے :- اِنَّمَا
 الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ فَوَکْرُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ
 وَفِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللّٰهِ سُوْرَةُ تَوْبَةِ د کو ۶۷

یعنی زکوٰۃ فقیروں اور مسکینوں کے لئے ہے، اور ان لوگوں کے لئے جو اس پر عامل ہوں، اور
 مؤلفہ قلوب کے لئے اور گردن چھوڑانے کے لئے اور قرض داروں کے لئے اور اللہ کی راہ میں
 صرف کرنے کیلئے اور مسافر کے لئے ہے۔

اور فطرہ بھی انہیں آٹھ قسم کے آدمیوں پر تقسیم کرنا چاہیے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فطرہ کو زکوٰۃ فرمایا ہے، چنانچہ فرمایا :- مَنْ اَدَا بِاقْبِلِ الصَّلَاةِ فَبِهِ زَكَاةٌ مَّقْبُولَةٌ۔

اور ابن عمر سے روایت ہے، فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوٰۃ العطر الحدیث اور کھال
 قربانی کا بھی وہی حکم ہے جو کھال ہدی کا حکم ہے، اور کھال ہدی کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو حکم کیا کہ مسکینوں کو بانٹ دیں،

امر فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اقوم علی یدہ وان اقم لحوہا وعلوہا وعلوہا علی المساکین
 ولا اعطی فی جزا رہا شیباً منها، سبیل السلام میں ہے، حکم الاضغیۃ حکم الہدی فی انہ لا یباع
 لہما ولا یجلد ولا یعطى الجزا رہا شیباً منها، واللہ اعلم بالصواب (جمہرۃ الخیر عفی عنہ) (سید نذیر حسین) (اقدار نذیری ص ۳۷ جلد ۱)

سوال :- دو جان چاول وغیرہ سب چیزوں کی قیمت گراں ہے، اکثر آدمی بھوکے رہتے رہتے قریب المرگ ہو گئے، صدقہ خیرات کرنا تو درکنار جان بچانا مشکل ہے، اور صدقہ فطر ادا کرنے میں معذور کیونکہ چاول صاع کے حساب سے آٹھ آنے کے ہوتے ہیں جس کو ہمیا کرنے سے ہر شخص قاصر ہے، اب سوال یہ ہے کہ اس صورت میں صدقہ فطر معاف ہو سکتا ہے، یا نہیں، اگر نہ ہو تو کس طریقہ کو اختیار کرنے سے فرض نبوی برآسانی ادا ہو جاوے ؟

جواب :- صدقہ فطر از روئے آیت کریمہ و احادیث صحیحہ فرض عین ہے، مگر جو شخص وسعت نہیں رکھتا، وہ بحکم قولہ تعالیٰ لَا يَكْفِيكَ اللَّهُ لَقْسًا لَّأَوْ شَعَهَا معافی میں داخل ہے، مگر دانستہ محتاج نہ بنے اللہ اعلم۔ (المجلد ۱۵ اکتوبر ۱۹۲۳ء) (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۱۷۴)



سوال :- کیا فرماتے ہیں محققین اس مسئلہ میں کہ زکوٰۃ اموال سوائے سوائم کے طرف مزارعین اعظم امیر المؤمنین کہ مشابہ صفات و استیلا خلفائے راشدین کے ہوں، ارسال کرنا ضروری ہے یا ادلی و افضل یا بجائے خود ادا کرنا ادلی و افضل ہے۔ مینوالوجردا۔

جواب :- در صورت ہر قوم مخفی مباد کہ ادا کے زکوٰۃ سرّاً و علانیۃ اصالۃ و نیابتہ بلا ریب روا ہے، یعنی اصالۃ خود مالک مزکی ہوگا، اور نیابتہ ساتھ اذن دینے کے غیر کو کہ وہ غیر اصل مالک کی طرف سے ادا کرے، اور غیر عام ہے کہ سلطان رئیس اعظم ہو یا کوئی اور ادنیٰ شخص دیانت دار ہو لیکن نیابتہ میں زکوٰۃ علانیہ ادا ہوگی، اور اصالۃ کی صورت میں اخفاء کا حقہ پایا جاوے گا، اسراخفاء اقویٰ ہے، علانیہ سے بدلیل۔

قولہ صلی اللہ علیہ وسلم و رعل تصدق فاضی حتی لا تعلم شمالہ ما ینفق یمینہ کما رواہ البخاری وغیرہ من المحدثین و فی روایۃ احمد تصدق فاضی، و کذا للمصنف فی الزکوٰۃ عن مسدود عن یحییٰ تصدق

بصدقة فانها با. قوله بصدقة نكر باليشمل كل ما يتصدق من قليل وكثير وظاهره ايضا ليشمل المندوبية والمضروفة.

وفي مسند احمد من حديث انس باسناد حسن مرفوعا ان الملائكة قالت يا رب هل من خلقك شيء اشد من الجبال قال نعم الحديد قالت فهل اشد من الحديد قال نعم النار قالت فهل اشد من النار قال نعم الماء قالت فهل اشد من الماء قال نعم الحديد قالت فهل اشد من الحديد قال نعم الریح قال نعم بن آدم يتصدق بيمينه فيخفيها عن شماله كذا في فتح الباري جلد ۲ مطبوعه مصر.

صحیح بخاری میں ہے، باب صدقة العلانية وقوله عز وجل الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً إِلَىٰ قَوْلِهِ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْبُرُوقِ (بقرة)
امام بخاری نے آیت پر اکتفا کیا، اور کوئی حدیث ان کی شرط پر علانیہ کی نہیں پائی گئی کہ لاتے اور دوسرا باب سرکا باندھا۔

باب صدقة السر وقال البهري عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن تصدق بصدقة فانها باحتي لا تعلم شماله ما صنعت يمينه قوله تعالى اِنْ تَبَدَّلَ الْقُصَدُ قَاتِلٌ مُّتَمَتِّعٌ بِهِيَ وَإِنْ يَخْفَوْا وَهُوَ مُبْتَغًى فَيُنْخِرُوا فَيُخْشَوْنَ فَقَدْ خَفَوْا مِنْهُ بِحَقِّ خَفَاؤِهِمْ لَا تَنْقِرُوا فِي يَدَيْهِمْ إِذَا تَصَدَّقُوا خِفَ سَرًا هَٰذَا تَفْهِيمٌ
الاية واذا تصدق على غنى وهو لا يعلم ثم ساق حديث ابى هريرة في قصته الذي خرج بصدقة فوضعا في يد سارق ثم زانية ثم غنى كذا وقع في رواية ابى ذرر ووقع في رواية غيره باب اذا تصدق على غنى وهو لا يعلم وكذا هو عند الاسما عيسى ثم ساق الحديث ومناسبة ظاهرة ويكون قد اقتص في ترجمة صدقة السر على الحديث المعلق وعلى الآية وعلى ما في رواية ابى ذرر فاحتاج الى مناسبة بين ترجمة صدقة السر وحديث المتصدق وجهها ان الصدقة المذكورة وقعت بالليل لقوله في الحديث فاصبحوا تجدون بل وقع في صحيح مسلم المقرح بذلك لقوله فيه لا تصدقن الليلية كما سياتي فدل على ان صدقة كانت سرا ولو كانت بالجهر تهازل لما خفي عنه حال الغنى لانها في الغالب لا تخفى بخلاف الزانية والسارق ولذا لك خص الغنى بالترجمة ووجه حديث ابى هريرة المعلق طرف من حديث سياتي بعد باب بتمامه وقد تقدم مع الكلام عليه مستوفى في باب من جلس في المسجد ينتظر الصلوة وهو اقوى الدلالة على افضلية اخفاء الصدقة والاية فظاهرة في تفصيل صدقة السر ايضا ولكن ذهب الجمهور الى انها زلت في صدقة التطوع ونقل الطبري وغيره الاجماع على ان

الاعلان فی صدقة الفرض افضل من الاختفاء وصدقة التطوع علی العکس من ذالک وغایت تبریر
بن ابی حبیب فقال ان الایة نقلت فی الصدقة علی الیهود والنصارى قال فالمعنی ان تؤتوا ما الفقراء کم
سراً فیکفرکم قال وکان یأمر باخفاء الصدقة مطلقاً ونقل البواسق الزجاج ان اخفاء الزکوة فی زمن
النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان افضل فاما بعده فان الظن یسار من اخفاء فلهذا کان اظهار الزکوة المقصودة
افضل قال ابن عطیة ولینبیه فی زماننا ان یکون الاختفاء بصدقة الفرض افضل فقد کثر المانع لهما وصار
اخراجها عرضة للریاء والتمی وایضاً۔

فکان السلف یعطون زکواتهم للسعادة وکان من اخفاءها اتهم لعدم الاخراج ولما الیوم فصار کل
امد یخرج زکواته بنفسه فصار اخفاءها افضل والله اعلم۔

قال الزین بن المیزوب قبل ان ذالک یختلف باختلاف الاحوال لما کان لبعیداً فاذا کان الامان مثلاً
جائراً أو مال من حبت علیہ فمخفیاً فالاسرار اولى وان کان المتطوع من یقتدی ویتبع وتنبعت الیهم
علی التطوع بالاتفاق وسلم قصده فالاظهار اولى والله اعلم۔ حرره السيد محمد نذیر حسین عفی عنہ

سید محمد نذیر حسین

دفتاری نذیر حسین ص ۴۹

سوال :- کیا فرطتے ہیں علمائے دین اس سلسلے میں کہ اگر کوئی شخص باوجود علم بفریضیت زکوة
زکوة نہ دے، عند الشرح اس کا کیا حکم ہے؟ اس کے ساتھ کیا برتاؤ چاہیے؟

جواب :- زکوة فرض ہے، اور اسلام کے پانچ ارکان میں سے ایک رکن ہے، جو لوگ اس
کی فریضیت سے منکر و جاد ہوں، وہ کافر ہیں، اور جو لوگ اس کی فریضیت کے قابل ہوں، اور باوجود
علم بفریضیت زکوة نہ دیں، وہ فاسق ہیں، اور ان کے ساتھ وہی برتاؤ چاہیے جو فاسق کے ساتھ
چاہیے، ہدایہ میں ہے :- الزکوة واجبة علی الحر العاقل البالغ المسلم اذا ملک نصیباً ماکتاً تاماً دال علیہ الخول
اما الوجوب فلقوله تعالیٰ والذکر زکوة ولقوله صلی اللہ علیہ وسلم ادوا زکوة اموالکم وعلیہا جماع الامنة والمراد
بالواجب الفرض لانه لا شبهة فیہ انتہی۔ اور ہدایہ کے حاشیہ میں ہے حتی کفر و اباہد باؤفقوا تارکھا انتہی
حرره عبد الوہاب عفی عنہ

دفتاری نذیر حسین ص ۴۹ جلد ۱

سید محمد نذیر حسین

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرح متین اس مسئلہ میں کہ مال مخلوط مال طیب ہے، یا خبیث اور مال مخلوط میں زکوٰۃ فرض ہے یا نہیں؟ اور ایسے مال سے اگر زکوٰۃ دی جائے، تو ادا ہوگی یا نہ؟ اور فقراء و مساکین وغیرہ مصارف زکوٰۃ کو اس کا لینا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: مال مخلوط نہ طیب ہے، نہ خبیث بلکہ مشتبہ ہے، زکوٰۃ مخلوط مال کی دینی چاہیے، حررہ عبد الجبار بن عبد اللہ الغزنوی عفا اللہ عنہما (فتاویٰ غزنویہ ص ۳۳ جلد ۱)

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید نے پانچ سو روپیہ پر عمرہ کی چذ بیگہ زمین رہن رکھی، اس شرط پر کہ زید خراج کے بعد دس روپیہ سال بھر کے اپنے اصل روپیہ سے تخرج کرتا گیا، اور حاصل زراعت کو وصول کرتا گیا، تا وقتیکہ باقی روپیہ زید کو نہ ملے اب سوال یہ ہے کہ مذکورہ پانچ سو روپیہ کی زکوٰۃ کس پر ہے؟

جواب: مذکورہ روپیہ کی زکوٰۃ زید پر فرض ہے، اس لئے کہ آیت کریمہ اِذَا تَدَايَا بَيْنَكُمْ بِدِينِ اِلٰی قَوْلِهِ فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ سے صاف معلوم ہوتا ہے، کہ معاملہ رہن قرض ہے، اور قرض سے انتفاع جائز نہیں، موافق حدیث شریف لا یعلق الرهن من صاحبه الذی رہنہ لہ غنمہ وعلیہ غرمہ رواہ الشافعی والدارقطنی وقال ہذا اسناد حسن متصل کذا فی المنتقى۔

پس زید کا یہ معاملہ رہن پر چلے شرط انتفاع ناجائز ہے، اور جبکہ ناجائز ہے تو زید کا روپیہ زید کے ملک میں نہ گونزید اپنے زعم میں سمجھے کہ روپیہ میری ملک میں نہیں ہے، بناء علیہ روپیہ مذکورہ کی زکوٰۃ زید پر فرض ہے، اور اگر فرض کیا جائے، کہ رہن سے انتفاع جائز ہے تو بھی زکوٰۃ زید ہی پر فرض ہوگی، کیونکہ معاملہ رہن قرض ہے، اور قرض دادہ شدہ روپیہ میں قرض دینے والے پر زکوٰۃ فرض ہوتی ہے، واللہ اعلم بالصواب۔

سید محمد زید حسین

حررہ احمد غفری عنہ (فتاویٰ ندویہ ص ۳۳ جلد ۱)

سوال: جس شخص کی زکوٰۃ بہت ہو، اگر وہ اس میں سے سال پورا ہونے سے پہلے وقتاً فوقتاً تھوڑی تھوڑی کسی محتاج کو جیسا موقع پیش آوے دیتا رہے، تو آیا وہ زکوٰۃ جس کا بھی وقت نہیں آیا، اس طرح سے ادا ہو جاوے گی، یا نہ ہوگا؟

جواب:- اگر سال پورا ہونے سے پہلے بہتیت زکوٰۃ مساکین کو مالک نصاب کچھ دے دیا کرنے تو وہ زکوٰۃ میں بہتیت حساب لگنا جادے گا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ ان العباس سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی تعجیل صدقة قبل ان تحل فوخص له فی ذلک رواہ احمد و البوداؤد۔

امام احمد اور البوداؤد نے روایت کی ہے کہ حضرت عباسؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے زکوٰۃ کو اس کے وقت آنے سے پہلے ادا کرنے کے بارے میں پوچھا تو آنجناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اس بارے میں اجازت دی، حرہ عبد الجبار بن عبد اللہ الغزنوی عفی اللہ عنہ (فتاویٰ غزنویہ ص ۱۱۱ جلد ۱)

قرض دار کے کل مال پر زکوٰۃ کا حکم

سوال:- ایک شخص کے پاس بہت سامان ہے اور وہ قرض دار بھی ہے اور قرض خواہ کو کسی خاص وجہ سے نہیں دیا، یا قرض خواہ نے اس کے پاس امانت رکھا ہے تو یہ شخص اس سارے مال سے زکوٰۃ ادا کرے یا قرض کا مقدار جھوٹ کر باقی اگر قابل زکوٰۃ ہو اس سے انکار کرے بیوا تو جرہ دار۔
جواب:- کل مال کی زکوٰۃ اس پر واجب نہیں قرض کے مقدار اس سے منہا کر کے باقی اگر بقدر نصاب ہو اس کی زکوٰۃ دے، والا فلا اقتناع میں ہے:-

ولا زکوٰۃ فیمن علیہ دین یتفرق النصاب او ینقصہ ولا یجد ما یقضیہ یہ سعی النصاب او ما لا یتغنی عنہ۔ حرہ عبد الجبار بن عبد اللہ الغزنوی عفا اللہ عنہما۔

جس شخص کے ذمہ اس قدر قرض ہو کہ نصاب کو کھا جائے، یا اس سے کم کر دے، اور اس کے پاس نصاب کے سوا اور کوئی چیز نہیں کہ جس سے وہ اپنا قرض ادا کرے، یا ہے تو کوئی ایسی ضروری چیز ہے کہ جس سے اس کو چاہہ نہیں دے جیسے رہنے کا مکان اور کپڑا پہننے کا، تو اس شخص کے مال میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

(فتاویٰ غزنویہ ص ۱۱۱ جلد ۱)

سوال :- ایک شخص سے ایک مسلمان نے قرض لے رکھا ہے، ایک سال گزر چکا ہے، مگر ابھی قرضدار نے مالک کو روپیہ ادا نہیں کیا ہے، ایسی صورت میں ان روپوں کی زکوٰۃ کس کے ذمے یا قرض خواہ کے؟

(سائل خادم سنت پوری قلعہ شیخوپورہ)
جواب :- قرضدار کے ذمے کوئی زکوٰۃ نہیں، وہ رقم کا مالک نہیں ہے، ہاں قرض خواہ کو زکوٰۃ دینی ہوگی، (المجددین گزٹ جلد ۹ شمارہ ۵۱)

حضرت مولانا مولوی محمد یونس رحمۃ اللہ علیہ محدث دہلوی مدرس مدرسہ حضرت میاں تذریعین محدث دہلوی (پچھلے جتن خان دہلی)

سوال :- زید نے اپنا مکان مبلغ تین ہزار روپیہ میں فروخت کر دیا، اور وہ روپیہ دوسرا مکان خریدنے کے لئے محفوظ رکھا ہوا ہے، آٹھ سال سے روپیہ رکھا ہوا ہے، مکان خریدنے کی بات چیت ہو رہی ہے، کیا اس روپیہ میں زکوٰۃ فرض ہے یا معاف ہے؟

سائل عبدالرحمان کاسکین خریدار اخبار ۱۹۵۱

جواب :- رقم مذکور پر آٹھ سال کی زکوٰۃ دینی ہوگی، ایک سال گزرتے ہی نقدی پر زکوٰۃ فرض ہو جاتی ہے، چاہے وہ روپیہ کسی مقصد کے لئے بھی رکھے ہوئے ہوں، زکوٰۃ حوالان حول پر فرض ہو جاتی ہے۔

(المجددین گزٹ جلد ۹ شمارہ ۵۱)

محمد یونس مدرس مدرسہ حضرت میاں صاحب مرحوم پچھلے جتن خان دہلی

سوال :- مال عشر یا زکوٰۃ مسکین شخص کو سفر جع کیلئے دینا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- جہوہ اہل علم کے نزدیک جائز نہیں ہے، حررہ عبد الجبار بن عبداللہ الغزالی رحمۃ اللہ علیہ۔

(فتاویٰ غزنویہ جلد ۱۲)

توضیح :- جب غریب اور مسکین کو عشر زکوٰۃ لینا اور اس کو دینا جائز بلکہ مصرف ہے،

تو وہ جہاں چاہے صرف کرے، اس کا ملک ہے، عدم جواز کی کوئی دلیل نہیں، بلکہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں الزکوٰۃ فی الحج یعنی زکوٰۃ کے روپیہ سے حج کر دینا اور ابو داؤد میں ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ کے اونٹ سے ایک صحابی کو حج کرایا تھا، امام ابویوسف

کا بھی فتویٰ کتب فقہ میں مرقوم ہے کہ مال زکوٰۃ سے حج کرایا جائے۔
(الراقم علی محمد سعیدی خانیوال)

مال نہ رکھنے سے حج کرنا

سوال :- ایک شخص مومنین دار ہے، حج بیت اللہ کا نہایت ہی شائق ہے، لیکن وجہ غربت و ناداری حج نہیں کر سکتا اس لئے بعض امراء سے درخواست ہے کہ مجھے زکوٰۃ سے روپیہ دیں تاکہ حج کر آؤں کیا ایسے شخص کو حج کے لئے زکوٰۃ دینی جائز ہے؟
جواب :- قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کے اٹھ مصروف بیان فرمائے ہیں جن میں ایک مصروف فی سبیل اللہ بھی ہے، اور وہ عام ہے، اور ہر کارِ خیر کو شامل ہے جس میں حج بھی شامل ہے، حضرت امام بخاری اس مصروف کو مانتے ہوئے اپنی صحیح کتاب میں لکھتے ہیں، الزکوٰۃ فی الحج یعنی زکوٰۃ کے روپیہ سے حج کر دینا، اور ابو داؤد شریف میں ہے، خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ کے دانٹ سے ایک صحابی کو حج کرایا تھا، امام ابویوسفؒ کا بھی فتویٰ کتب فقہ میں مرقوم ہے کہ مال زکوٰۃ سے حج کر دیا جائے، تو اس صورت مذکورہ میں شخص مذکورہ کو حج کے لئے رقم بذکوٰۃ سے دینا جائز ہے، اور وہ اس سے حج کر سکتا ہے۔ (محمد یونس دہلوی، المحدث گزٹ شمارہ ۱۵۱ جلد ۵)

سوال :- حج میں زکوٰۃ کا مال دینا درست ہے، یا نہیں؟

جواب :- قرآن مجید میں ایک مصروف زکوٰۃ فی سبیل اللہ ہے، فی سبیل اللہ سے جہاد مراد ہے، بعض نے اس کو عام رکھا ہے، اور وقتہ النذیر، میں ہے فی سبیل اللہ سے عام مراد ہے، اور صحیح بخاری میں ہے، ویزکر عن ابن عباس لیتق من زکوٰۃ مالہ ویعط فی الحج، وقال الحسن ویعط فی الجاہدین والذکر لم یحج۔ ویزکر عن ابی الاس حملنا للنبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی ابل الصدقة للحج انتہی، اور فتح الباری میں ہے، وعن احمد واسحق الحج من سبیل اللہ اخرجه ابو عبیدہ بن جراح صحیح انتہی۔

ماہل یہ کہ حدیث ابی الاس اور قول عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمر، امام حسن بصری، امام احمد اور امام اسحاق کے نزدیک حج فی سبیل اللہ میں داخل ہے، امام بخاری بھی جواز کی طرف مائل ہیں، کیونکہ اس کے معارض کوئی اثر نہیں لائے، اور حج پر اطلاق جہاد صحیح ہے، چنانچہ امام بخاری کتاب الحج میں لائے ہیں، وقال عمر شدوا الرجال فی الحج فانہ اعدا للجهادین، وعن عائشہ ام المؤمنین اتھا قالت یا رسول اللہ نری الجہاد افضل العمل انفا لجا بد قال لا لکن افضل الجہاد حج مبرور (نیک محمد مدیس مدرسہ غفرلہ، امرتسر) (الاعتصام جلد ۱۷ شماره ۷۷، اکتوبر ۱۹۵۱ء)

سوال :- ایک آدمی کے پاس مال بہت ہے، مگر وہ زکوٰۃ نہیں دیتا، اس کا مال حلال ہو گا یا حرام؟ (طاہر سامیوال)

جواب :- مال کی حلت اور حرمت تو اس کی کمائی پر موقوف ہے، زکوٰۃ ادا کرنے سے اس کی حلت حرمت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ البتہ اس سے کفر لازم آتا ہے، اور کفر کی سزا قیامت ہی کو ملے گی، (المحدث سوہدرہ جلد ۱ شماره ۳۳)

سوال :- اموال زکوٰۃ سال دو سال یا ایک دو ماہ تک جمع رکھ لینا صحیح ہے یا نہیں؟ جواب :- اگر کوئی طالب اور مستحق نہیں مل رہا ہے، تو امانت جمع رکھا سکتا ہے، (عبدالسلام بستی دہلی) (المحدث دہلی جلد ۱ شماره ۲۷، ۱۳۷۳ھ)

سوال :- ایک شخص نے کسی مسکین کو صدقہ دیا، اس مسکین نے اسی مال سے اس معطی کی ضیافت کی اس کو معلوم ہو گیا کہ یہ کھانا اسی مال سے تیار ہوا ہے، جو میں نے دیا تھا، تو اس کو کھانا جائز ہے یا نہیں؟

جواب اس مال سے ضیافت نہ منظور کرنی چاہیے، حدیث میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فی سبیل اللہ گھوڑا دیا، پھر اس کو خریدنا چاہا، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روک دیا، دمشقۃ باب من لا یعود فی الصدقۃ (۱۶۴) حسب صدقہ خریدنا جائز نہیں، تو مفت کھانا کیسے جائز ہو گا؟

(تفہیم الحدیث جلد ۱ شماره ۹)

توضیح الکلام :- امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح بخاری میں یوں باب منعقد کیا ہے، باب اذا تحولت الصدقة جب صدقہ کی میث بدل جائے تو حکم بھی بدل جاتا ہے، پھر اس باب کے تحت ام عطیہ سے روایت لائے ہیں، قالت دخل النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فقال ہل عندک شئ فقالت لا الا شئ بعثت بہ الینا نسیتہ من الشاہ التي بعثت بہا من الصدقة فقال انها قد بلغت محلہا صدقہ ۲۶۔

امام مسلم بھی اپنی صحیح میں یہ حدیث اور اس جیسی دیگر حدیثیں لائے ہیں جن پر امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے یوں تبویب کی ہے، باب بیان ان الصدقة اذا قبضها المتصدق علیہ زال عنہا وصف الصدقة وحلت لكل احد من کانت الصدقة محرمة علیہ (جلد اول ص ۳۷۵) خلاصۃ الاحادیث سے یہ ثابت ہوا کہ صدقہ جینے والے کو اس کی دعوت قبول کرنا درست ہے، ہذا عندی والشرع علم بالصواب وعندہ علم لکتاب۔

(علی محمد سعیدی جامعہ سعیدیہ خانیوال)

سوال :- مالِ زکوٰۃ میں سے صاحبِ زکوٰۃ تجارت کر سکتا ہے، یا نہیں جبکہ وہ حصہ رسدی کے طور سے حصہ بھی لیتا ہے، اور زمانہ خیر القرون میں بیت المال سے تجارت کرنا ثابت ہے، یا نہیں؟

(ماستر عبد الحفیظ لیثہ فیلع مظفر گڑھ)

جواب ۱ :- زکوٰۃ میں سے صاحبِ زکوٰۃ کو تجارت کرنا اس کی دوسری صورتیں ہیں۔

غیر ۱ :- ایک یہ کہ سال پورا ہونے سے پہلے زکوٰۃ نکال کر اس میں تجارت کرے، اور جب زکوٰۃ کا وقت آنے تو اصل زکوٰۃ ادا کرے، اور منافع میں تجارت کرتا رہے، اس میں اور تو کوئی خرابی معلوم نہیں ہوئی، صرف اتنا خدشہ ہے کہ زکوٰۃ کا منافع بھی زکوٰۃ کا حکم رکھتا ہے، اور اپنا صدقہ انسان کو کھانا منع ہے، یہاں تک کہ خریداری بھی استعمال نہیں کر سکتا، تو تجارت میں حصہ رسدی لینا کیوں کر جائز ہوگا۔

غیر ۲ :- دوسری صورت یہ ہے کہ سال پورا ہونے کے بعد زکوٰۃ روک رکھے اور اس

میں تجارت کرے، تو اس میں گزشتہ خطرہ کے علاوہ زکوٰۃ کو روک رکھنے میں بھی خرابی ہے اگر ادا نہ کی، اور پہلے مر گیا تو حرم ہوگا، ہاں صاحب زکوٰۃ کے علاوہ اور کوئی تجارت کرے، تو اس کا کوئی حرج معلوم نہیں ہوتا، ابو موسیٰ اشعریؓ نے حضرت عمرؓ کے بیٹوں عبداللہؓ اور عبداللہؓ کے ہاتھ بیت المال کے لئے بصرہ سے مال بھیجا تھا جس میں ان کو تجارت کی اجازت دی، حضرت عمرؓ نے دوسرے صحابہ کے مشورہ دینے پر اس کو مضاربت یعنی منافع میں حصہ رسی پر تجارت بنالیا۔

(عبداللہ امرتسی)

در تنظیم الحدیث جلد ۳ شمارہ ۲۱۶ مستند

سوال :- زید کہتا ہے کہ پراویڈنٹ فنڈ کے روپیہ میں زکوٰۃ نہیں ہے، کیونکہ وہ روپیہ اس کے قبضہ میں نہیں ہے، ملازمت ختم ہونے کے بعد وہ اس روپیہ پر قابض ہوگا، لیکن عمر کہتا ہے کہ پراویڈنٹ کے روپیہ میں بدستور زکوٰۃ واجب ہے، کیونکہ وہ روپیہ بھی بینک وغیرہ میں جمع کئے ہوئے روپیہ کی طرح ہے، جب بینک وغیرہ میں جمع کئے ہوئے روپے کی زکوٰۃ ادا کرنی پڑتی ہے، تو پراویڈنٹ فنڈ کے روپیہ میں سے کیوں نہ ادا کی جائے، (ج) نیز بعض تاجروں کا خیال ہے کہ زکوٰۃ صرف سالانہ آمدنی کے روپے میں سے واجب ہے، اصل جمع کئے ہوئے روپے میں نہیں ہے، آیا یہ خیال ان کا درست ہے یا نہیں؟

(ج) نیز زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

جواب :- (ا) ظاہر حدیث ماحل علیہ الحول سے یہی معلوم ہوتا ہے، کہ جو مال اپنے قبضہ میں ہوتا ہے، اس میں زکوٰۃ ہے، پراویڈنٹ فنڈ کی رقم اب تک اس کے قبضہ میں نہیں آئی، جو رقم بینک میں جمع ہے، وہ اس کے قبضہ میں ہے، اور اسی نے جمع کرائی ہے،

(ب) جو سونا چاندی وغیرہ اس کے پاس ہو اس سے ہر سال زکوٰۃ دے، جب تک نصاب زکوٰۃ تک مال ہے، تب تک زکوٰۃ ہے۔

نیری ناقص تحقیق میں زیورات میں زکوٰۃ فرض نہیں، اگر دے تو اچھا ہے، واللہ

واللہ اعلم بالصواب:- (المحدث اترسہ اگر گت ۱۹۳۶ء) فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۲۲

سوال:- زید نے ایک لازمی قرضہ برداشت کر کے خرید کی، کچھ مدت بعد اسے فروخت کر دیا، حساب کرنے سے معلوم ہوا کہ قرضہ ادا کرنے کے بعد اتنی رقم بچ رہی جس پر زکوٰۃ واجب ہے اب اس رقم پر زکوٰۃ کب واجب ہوگی؟- (غلام نبی حریدار)

جواب:- جس روز قیمت وصول ہوئی ہے، اسی روز سے ایک سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ واجب الادا ہوگی۔ اللہ اعلم (المحدث ۲۶ رجب ۱۳۹۲ھ)

(فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۶۱)

سوال:- زکوٰۃ قربانی اور عقیقہ کی خیراتی رقوم کے احکام مختلف ہیں یا نہیں؟ (الیفا)

جواب:- زکوٰۃ کے مصارف اس آیت میں بیان ہوئے ہیں، اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ
وَالْمَسْكِينِ الْآیۃ قربانی یا عقیقہ کا چھڑا خاص مسکین کا حق ہے، (الیفا)

(فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۶۱)

سوال:- زکوٰۃ اس المال یعنی پونجی پر ہے، یا منافع پر ہے، مثلاً خریدنے یا پنجرہ پر ہے سے تجارت شروع کی ایک سال گزرنے پر اس کو ایک ہزار منافع ہوا، اور دوسرے سال چھ ہزار سے تجارت کی تو سال گزرنے پر پھر ایک ہزار منافع ہوا تو پہلے سال اور دوسرے سال کتنے روپے کی زکوٰۃ ادا کرے، اسی صورت سے تیسرے سال سات ہزار سے تجارت شروع کی تو سال ختم ہونے پر اس کو کچھ فائدہ نہیں ہوا، تو وہ زکوٰۃ دے گا، یا نہیں؟
دیکھو ٹری انجمن فلاح المسلمین گریڈیہ

جواب:- زکوٰۃ اصل مال پر ہے جس پر پورا سال گزرا ہو، صورت مرقومہ میں پہلے سال پانچ ہزار کی واجب ہوگی، اور دوسرے سال چھ ہزار کی نفع بعد وصول آئندہ سال میں محسوب ہوگا، چونکہ زکوٰۃ اصل مال پر از قمر عبادت ہے اس لئے جس سال نفع نہیں ہوا، اس سال بھی زکوٰۃ واجب ہوگی (المحدث ۳۰ رمضان ۱۳۵۰ھ)

(فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۶۱)

سوال :- زید کے پاس زمین مال مولیٰ پیدائش زمینداری زکوٰۃ وغیرہ ملکیت میں ہے اور اس پر قرضہ بھی ہے اگر زمین غیر متحرک ملکیت علیحدہ کر دی جائے تو قرضہ زیلہ ہو جاتا ہے اگر زمین ساتھ ملائی جائے تو ملکیت زیادہ ہو جاتی ہے کیا ایسی حالت میں زید پر زکوٰۃ فرض ہے یا نہیں؟
(علی محمد خاں افغان خریدار)

جواب :- بہتر یہی ہے کہ زمین کو الگ رکھ کر اس کی زکوٰۃ عشر یا نصف عشر ادا کی جائے باقی کو قرضہ میں محسوب کر لو جو مناسب سمجھو ایسے امور کے متعلق حدیث شریف میں آیا ہے استفت قلبك اپنے دل سے فتویٰ پوچھ لو۔ الشراعلم

(المحدث ۱۹ جون ۱۹۴۵ء) فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۶

سوال :- دنیا میں حرفت پیشہ لوگ مثلاً درزی وغیرہ سال بھر میں ہزاروں روپے پیدا کرتے ہیں اس میں زکوٰۃ ہے یا نہیں؟

جواب :- خرچ کرنے کے بعد بقدر روپیہ بچ رہے اور سال اس پر گزر جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی اگر بعد خرچ برابر ہے یعنی جتنی آمدنی ہوئی اتنا ہی خرچ ہو گیا تو پھر زکوٰۃ کس چیز پر الشراعلم۔
(المحدث ۱۸ مئی ۱۹۴۵ء) فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۶

سوال :- کیا روپیے کی زکوٰۃ پورا سال گزر جانے پر ہے یا چند ماہ گزرنے پر۔

جواب :- زکوٰۃ سال کے بعد ادا کرنی واجب ہوتی ہے اگر پہلے بھی ادا کر دی جائے تو جائز ہے

(المحدث ۲۲ نومبر ۱۹۴۶ء) فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۶

سوال :- کیا زکوٰۃ بعد ختم سال فوراً ادا کر دی جائے یا بتدریج موقعہ بموقعہ مستحقین کے ملنے پر بھی دے سکتے ہیں؟

جواب :- دونوں طرح جائز ہے وَاللّٰهُمَّ لِيَعْلَمْ الْمُفْسِدِينَ الْمُضْلِمِ (المحدث ۲۹ مئی ۱۹۴۳ء)

تشریف :- زکوٰۃ کا مال بعد سال گزرنے کے مستحقین فقراء و مساکین وغیرہ کا ہے اور ملک

کے پاس وہ بطور امانت ہے اور فرمان باری ہے اِنَّ اللّٰهَ يَأْتِيكُمْ كُفْرًا تُوَدُّهُ الْاَكَاثِرُ اِلٰى اَهْلِيْهَا۔ پھر جب فقراء و مساکین مستحقین بھی ہوں اور وہ تاخیر نہیں چاہتے تو پھر تاخیر جائز نہیں

ہے، ورنہ جائز ہے، پھر خصوصاً قرب و جوار کو چھوڑ کر بہت دیر یعنی سال بھر تک منتظر رہنا جائز نہیں ہے، (الوسعی شرف الدین دہلوی) فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۷۹

سوال :- صاحب نصاب جس نے بقدر حاجت زکوٰۃ الگ کر رکھا ہے زکوٰۃ کا مال بوقت ضرورت خود خرچ کر سکتا ہے یا نہیں؟

جواب :- بطور قرض کر سکتا ہے اگر ادا کرنے کی نیت رکھے۔

(۲۵/ رجب ۱۳۳۶ھ) فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۷۹

سوال :- زید نے محض اس نیت سے سیونگ بینک میں روپیہ رکھا ہوا ہے کہ مناسب موقع ملنے پر اپنے لئے رہائشی مکان تعمیر کرے، سود حاصل کرنے کی نیت ہرگز نہیں تو دریا کیا ایسے روپے پر زکوٰۃ واجب ہے؟ (ب) سیونگ بینک کا سود لینا جائز ہے یا نہیں؟

(ایک سائل از جالندھرا)

جواب :- صورت مرقومہ میں سیونگ بینک کا سود لینے کا فتویٰ جماعت الحدیث میں سے مولوی عبدالواحد صاحب غزنوی نے دیا ہوا ہے جب تک روپیہ مکان پر نہ لگے زکوٰۃ واجب ہوگی مکان رہائشی پر لگنے سے محاف ہوگی۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۷۹)

(۱۵/ جمادی الاول ۱۴۲۶ھ)

سوال :- ایک زمین ایک شخص نے خریدی۔ ایک ہزار یا کچھ کم کی، اس کی زکوٰۃ بھی ہوگی زمین افتادہ ہے کوئی آمدنی نہیں ہے؟

جواب :- قرآن مجید میں زمین کی بابت ارشاد ہے، وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكَ مِنْ الْأَرْضِ - یعنی زمین کی پیداوار میں سے خرچ کرو، بغیر پیداوار کے زمین پر کوئی زکوٰۃ نہیں۔ اللہ اعلم۔

(الحدیث ۱۲ مئی ۲۰۲۲ھ) فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۸۰

سوال :- زید قرض ہے، مگر اس کے پاس اتنی رقم ہوگئی کہ جس سے وہ اپنا قرض ادا کر سکتا ہے، اگر زید اپنا قرض ادا کرے تو درجہ محاش کا راستہ بند ہو جاتا ہے، ایسی مجبوری کے پیش نظر زید اپنا قرض ادا نہیں کرتا تو کیا صورت مذکورہ میں موجود رقم پر زکوٰۃ قرض ہے یا نہیں؟ (دیکھئے ازگیارہ)

جواب :- قرض ہر حال میں قرض ہے اس کے ہوتے ہوئے نصاب زکوٰۃ میں اس کا لحاظ رہے گا یعنی مقروض پر بطور قرض زکوٰۃ واجب نہیں۔ اللہ اعلم

(۱۵/ رمضان المبارک ۱۴۲۲ھ) فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۷

سوال :- بکیر زکوٰۃ کے روپے بیت المال کے کافی انتظام نہ ہونے کے باعث مستحقین پر ٹو دینے یا حق سے خرچ کرتا ہے، ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- جب بیت المال کا انتظام باقاعدہ کسی معتمد کے ماتحت نہیں، تو پھر خود بخود نہ ادا کرے تو کیا کرے، حدیث شریف میں آیا ہے، کہ جب امام نہ ہوگا تو سب سے علیحدہ ہو کر زندگی گزار لیں، فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۸

سوال :- زید کے پاس بسبب اسن ہوتے کے دیگر اشخاص کی امانت ہر سال جمع رہتی ہے، یعنی ہزار دو ہزار تو کیا ایسے روپوں کی زکوٰۃ بھی واجب ہے؟

جواب :- زید داین (پر زکوٰۃ واجب نہیں۔) (۱۹/ فروری ۱۹۳۲ء)

(فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۸)

توضیح :- بلکہ اصل مالک پر زکوٰۃ فرض ہے، (سعیدی)

بیت المال شرعی نقطہ نظر سے

مولانا عبید اللہ رحمانی مبارکپوری

سوال :- (۱) شرعی نقطہ نگاہ سے بیت المال کا قیام کیونکر ہو سکتا ہے، اور اس کے شرائط کیا ہیں؟

(ج) کیا کسی امیر کے بغیر بیت المال بن سکتا ہے؟

(د) بیت المال مرکز میں ہوتا ہے، یا بستی میں؟ بستی کا بیت المال الگ بھی ہو سکتا ہے؟

(د) کیا رائج الوقت انجمنیں اپنے خزانہ کا نام بیت المال رکھ سکتی ہیں؟

(د) کیا کوئی انجمن اپنے بیت المال میں ہر قسم کے صدقات، خیرات زکوٰۃ جمع کر کے اس سے

کتاہیں چھاپ کر ان کی تجارت کر سکتی ہے ؟

جواب :- بیت المال دراصل نام ہے اسلامی خزانہ کا جس کے مختلف شعبے ہوتے ہیں اور ہر شعبے کے مصارف جدا گانہ اور الگ تھے، جس کا قالم کرنا اور اس کے مصارف پر صرف کرنا واجب تھا اور ہے، مثلاً۔

ایک شعبہ بیت الخمس کے نام کا ہوتا تھا جس میں غنائم و رکاز کے خمس جمع ہوتے تھے۔

دوسرا شعبہ بیت الصدقات کا تھا جس میں زکوٰۃ و صدقات کے اموال جمع ہوتے تھے۔

تیسرا شعبہ بیت المال کا در بیت الخراج و الجزیہ والقی تھا۔

چوتھے شعبہ میں در لقطے اور لاوارث لوگوں کے ترکے جمع ہوتے تھے۔

بیت المال کی اہمیت اور افادیت ایسی واضح اور کھلی ہوئی ہے کہ اس پر کچھ لکھنے کی ضرورت

نہیں ہے، بیت المال کے قیام کے لئے اسلامی حکومت و امارت کا ہونا شرط نہیں ہے، جہاں اسلامی

حکومت نہ ہو وہاں بھی بیت المال قائم ہو سکتا ہے، اس لئے صرف جماعتی نظم کا ہونا ضروری

ہے، اور ظاہر ہے کہ جماعتی نظم کا وجود بغیر سردار یا صدر یا امیر یا سربراہ اور اس کی سمع اور اطاعت

کے نہیں ہو سکتا، اور اسلام غیر منظم زندگی کا متحمل بھی نہیں۔ پس جس مقام کے مسلمان اس قسم کا نظم قائم

کر کے ایک نظام میں مربوط ہو جائیں خواہ اس نظام کو انجمن یا جمعیت کہیں یا کچھ اور یا کوئی نام نہ

رکھیں۔ بہر حال وہ اپنے یہاں بیت المال قائم کر سکتے ہیں، بلکہ ان کے لئے بیت المال کے بغیر

چارہ نہیں۔ موجود وقت میں یہاں بیت المال میں مولیشیوں کی زکوٰۃ، زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ یعنی

عشر، نقد سونے اور چاندی کی زکوٰۃ، مال تجارت کی زکوٰۃ، فطر، چرم قربانی، نفلی صدقات، لقطے

اور لاوارث لوگوں کے ترکے جمع ہو سکتے ہیں، یہ ضروری نہیں کہ بیت المال کے لئے کوئی خاص

عمارت اور مکان متعین ہو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اس کے لئے کوئی مکان نہیں

تھا، کیونکہ زکوٰۃ عشر اور خراج کی جو رقم آتی تھی، وہ فوراً تقسیم کر دی جاتی تھی، جمع اور محفوظ

رکھنے کی نوبت ہی نہیں آتی تھی۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے بھی اپنی خلافت میں کوئی بیت المال

نہیں بنوایا، بلکہ جو کچھ آیا اسی ذقت لوگوں کو بانٹ دیا، ہاں ابن سعد کی بعض روایتوں سے اتنا ثابت ہوتا ہے، کہ انہوں نے بیت المال کے لئے ایک مکان خاص کر لیا تھا، لیکن وہ ہمیشہ بند پڑا رہتا تھا،

سب سے پہلے حضرت عمر فاروقؓ نے بیت المال کی عمارت کی بنیاد ڈالی، اور دار الخلافہ (مدینہ منورہ) میں اسلامی خزانہ قائم کیا، اداس کے لئے باقاعدہ افسر اور دوسرے علمہ مقرر کئے، مدینہ منورہ کے علاوہ تمام صوبوں اور اہم مقامات میں بھی بیت المال قائم کئے، معلوم ہوا کہ مرکز کے علاوہ دوسرے اہم مقامات مثلاً صوبوں اور ضلعوں میں بھی بیت المال قائم کئے جاسکتے ہیں، ان مقامی و ضلعی بیت المالوں کی رقوم کو ان کے مقامی مصارف میں صرف کرنے کے بعد جو کچھ بچے وہ مرکز میں منتقل کیا جاسکتا ہے، جیسا کہ حضرت عمر فاروقؓ کی خلافت کے زمانہ میں ہی دستور تھا۔ راجع الوقت اسلامی انجمنیں اور جمعیتیں بلاشبہ اپنے خزانوں کا نام بیت المال رکھ سکتی ہیں، یہ نام اسلامی حکومت کے خزانے کے لئے نصاً مخصوص نہیں ہیں، اور نہ اس پر کوئی دلیل اور قرینہ موجود ہے پس مسلمان ایک نظم کے ماتحت جہاں کہیں ہوں، رقوم مذکورہ بالا جمع کر کے اس کا نام بیت المال رکھ سکتے ہیں، صدقات و خیرات کی رقم فقراء و مساکین و دیگر مصارف کا حق ہے، انجمن یا جمعیت وصول کر کے دکالۃ ان اموال کو ان کے مصارف منصوصہ میں صرف کرنے کا ذمہ دار ہے اس رقم میں ایسی تجارت جس میں اصل رقم کے اندر نقصان و خسارہ کا ذرہ بھر بھی اندیشہ ہو قطعاً درست نہیں ہے، خاص صدقات کی رقم سے تجارت کرنے کے بارے میں خلافت راشدہ کے زمانہ کا کوئی واقعہ نظر سے نہیں گذرے ہاں حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ امیر بصرہ نے حضرت عمرؓ کے دو صاحبزادوں عبید اللہ اور عبداللہ کو بطور قرض کے بیت المال کی کچھ رقم، جو غالباً جزیرہ یا خمس غنائم کی تھی، دی تھی، کہ اس سے تجارت کا مال خرید کر مدینہ لے جائیں، اور فروخت کر کے اصل رقم امیر المؤمنین کے حوالہ کر دیں، اور نفع خود رکھ لیں، حضرت عمرؓ نے اس کو پسند نہیں کیا، پھر بعض مصاحبین کے مشورہ سے اس کو مضارب قرار دے کر اصل رقم اور ادھانفع بیت المال میں داخل کر دیا، اور ادھانفع دونوں لڑکوں کو مضارب ہونے کی حیثیت سے دے دیا۔

بیت المال کی جلد رقم اور آمد و خرچ باقاعدہ حساب و کتاب رکھنا ضروری ہے اس کے لئے کسی دلیل کی ضرورت نہیں ہے "عالمین" میں سماعی، جماع، عاقل، سائق، راعی، حامل، حاسب، کاتب، کیال، وزان، عدو اور دوسرے اعوان کو داخل سمجھا ہے۔
(اخبار المحدث دہلی جلد ۵ شمارہ ۵۱)

سوال ۱۔ میرا قریباً تین لاکھ روپیہ ایک بینک میں جمع ہے، قیام مارشل لا تک میں باقاعدہ اس کی زکوٰۃ ادا کرتا رہا، لیکن جب پاکستان میں مارشل لا نافذ ہوا تو کسی نے میرے خلاف اس رقم کے متعلق درخواست دائر کر دی، کہ اس نے میری اتنی رقم دھوکہ سے اپنے نام جمع کر لی ہے، اصل میں وہ اس رقم کا جائز مالک نہیں، یہ مقدمہ قریباً تین سال تک چلتا رہا، دوران مقدمہ میں میں نے زکوٰۃ ادا نہیں کی، آخر کار جولائی ۱۹۶۳ء میں میرے حق میں فیصلہ ہو گیا، اور مجھے اس رقم کا جائز مالک قرار دے دیا گیا،

اب سوال یہ ہے کہ میرے ذمے گزشتہ چار سال کی زکوٰۃ بھی ہے یا صرف ایک سال کی جب سے مجھے اس رقم کا جائز مالک قرار دیا گیا۔

سوال ۲۔ کیا زکوٰۃ کی رقم سے کچھ رقم تعمیر مسجد پر خرچ کی جاسکتی ہے؟

سوال ۳۔ ایک سید جو نہایت ہی غریب اور مفلس ہے زکوٰۃ کی رقم سے اس کی امداد ہو سکتی ہے؟
(السائل عبدالرشید از سرگودھا)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب بعون الوهاب :- جواب ۱۔ اس قسم کے مال کو مال فساد کہتے ہیں جو انسان کی ملک میں ہو، لیکن اس پر قبضہ نہ ہو، یعنی اس میں تصرف کی قدرت نہ ہو، جیسے صورت مسئلہ یا دفتر میں جو وصول نہیں ہوتا، ایسے اموال کے متعلق عمر بن عبدالعزیز وغیرہ کا فیصلہ یہ ہے کہ صرف ایک سال کی زکوٰۃ ہے جب کہ وصول ہو خواہ کئی سال گزر جائیں، د ملاحظہ ہو موطا امام مالک مع زرقانی جلد ۲ ص ۱۱ وغیرہ)

جواب ۲۔ مسجد چونکہ وقف ہے، اس لئے اس پر زکوٰۃ صرف نہیں ہو سکتی، اس کی

تفصیل آج کے فتوے جواب (الف ب) میں ہو چکی ہے۔

جواب ۳۱۰:- احادیث شریف میں تو یہی آیا ہے کہ اہل بیت کے لئے زکوٰۃ جائز نہیں، مگر علمائے کرام نے یہ فتویٰ دیا ہے، کہ چونکہ خمس وغیرہ سے اہل بیت کے وظیفے مقرر تھے، اس لئے ان کے لئے زکوٰۃ جائز نہ تھی۔ اب مجبوری کی وجہ سے جائز ہو سکتی ہے، لیکن یہ فتویٰ ایک رائے ہے، اس لئے تسلیم نہیں۔ ہاں کوئی زیادہ ہی مجبور ہو، جو اضطراری حال تک پہنچ جائے، خود کم نہیں سکتا، اور بچے چھوٹے ہیں، یا کسی وجہ سے مجبور ہیں، تو ایسے حال میں کچھ گنجائش نکل سکتی ہے، کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے گرفت نہ ہو، اور معافی ہو جائے، لیکن پھر بھی جہاں تک پرہیز ہو سکے اچھا ہے۔
 (عبداللہ امرتسری مدظلہ جامعہ المحدث لاہور)
 تنظیم المحدث جلد ۲۱ شمارہ ۲۷

سوال ۱۰:- زکوٰۃ کے صحیح مصارف کیا ہیں؟

جواب ۱۰:- زکوٰۃ کے صحیح مصارف قرآن مجید نے آٹھ بیان کئے ہیں، فقیر، مسکین، زکوٰۃ جمع کرنے والے، مؤلفۃ القلوب، غلام آزاد کرنا، تادان، فی سبیل اللہ، مسافر،

(الاعتصام لاہور ۲۲ جنوری ۱۹۶۹ء) جلد ۲ شمارہ ۲۷

سوال ۱۰:- زکوٰۃ کے متعلق اللہ اور اس کے رسول نے کیا حکم دیا ہے، کس طرح ادا کرنی چاہیے، اکثر لوگ زکوٰۃ کو اور صدقۃ الفطر کو اپنے ہاتھ سے مصارف کو تقسیم کرتے ہیں، اور مصارف بھی جو خدا اور رسول نے نہیں بتائے، اُن کو دیا جاتا ہے، جیسے ہمیشہ گھر گھر مانگنے والے کرتے ہیں، کو دیتے ہیں، اور آنے کسی کو چاہئے آنے کسی کو روپیہ اس طرح کر کے تقسیم کرتے ہیں، تو ایسے لوگوں کی یہ زکوٰۃ و صدقۃ فطر عند اللہ مقبول ہونے کے نہیں۔ قرآن و حدیث سے بدلیل جواب ہو؟
 جواب ۱۰:- زکوٰۃ، صدقۃ الفطر امام یا اس کے نائب کے حوالہ کرنا چاہیے۔

(فتاویٰ ستارہ جلد ۱۵ ص ۱۵)

تشریح:- سائل کا منشا یہ ہے کہ جو لوگ زکوٰۃ، صدقہ وغیرہ از خود تقسیم کرتے ہیں، وہ عند اللہ مقبول ہے یا نہیں، قرآن اور حدیث سے بیان فرمادیں، لیکن مفتی علیہ الرحمۃ نے صرف اپنی رائے کا اظہار کیا ہے، اور دلائل سے مستقی کی تشقی نہیں کی، اس مسئلہ کی تفصیل درج ذیل

مالِ زکوٰۃ از خود تقسیم کرنا افضل ہے، یا سردار اور رئیسِ عظم امیر المؤمنین کی طرف ارسال ضروری ہے، اسیدِ نذیر حسین علیہ الرحمۃ نے قرآن اور حدیث سے مسئلہ کی وضاحت فرمائی ہے، ارجع الیہ۔
(الراقم علی محمد سعیدی جامعہ سعیدیہ خانیوال ج ۲ ص ۲۱)

سوال :- ایک شخص کا روپیہ نصاب ایسی جگہ پر قرض دیا ہوا ہے، رہن گرد کی صورت پر کہ نہ چیز پر قبضہ ہے، اور نہ ان روپوں میں کوئی ترقی کی صورت ہے، نہ وصول کی کوئی امید غالب آتی ہے، اب ایسی صورت میں روپیہ والے پر زکوٰۃ ہے، کہ نہیں؟ صرف رہن کی تحریر تو کرائی ہے، حاکم وقت کے قانون کے کاغذ پر قرض دار بھی ہے؟

جواب :- وصولی کی امید ہے تو زکوٰۃ ادا کرے، ورنہ جب کبھی وصولی ہو گا پچھلا رہن حساب کر کے زکوٰۃ ادا کرے، (فتاویٰ ستاریہ جلد ۱ ص ۶۸)

توضیح الکلام :- سب سالوں کی زکوٰۃ نہیں بلکہ ایک سال کی زکوٰۃ ہے،

(الراقم علی محمد سعیدی)

سوال :- یہ جو اللہ پاک نے پارہ دس کے چودھویں رکوع میں فرمایا ہے کس کو فرمایا ہے، یعنی اللہ کی طرف سے یہ فرض کس پر ہے، حاکم پر فرض ہے یا امام وقت پر یا ہر زکوٰۃ دینے والے پر، زید کہتا ہے، زکوٰۃ دینے والے پر، عمرو کہتا ہے، زید جھوٹا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود تقسیم کیا کرتے تھے، جیسے اس آیت سے پہلے تیرھویں رکوع میں فرماتا ہے، اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے۔ وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْتَمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا فَعُوتُوا وَإِنْ تُلْطَفُوا مِنْهَا لَيَعْتَزُّوا بِهَا إِذْ هُمْ كَاسِيَتُونَ۔ اس سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم خود تقسیم کیا کرتے تھے، اسی طرح امام وقت حاکم اسلام اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کرے، اپنے ہاتھ سے تقسیم کرے یا اپنے ماتحت کے امیر کو حکم کر کے تقسیم کرائے، جیسے مشکوٰۃ میں ہے، معاذ کو فرمایا میں کو حضرت کرتے وقت خدمت میں اعتیا شہود و تدوعی فقرا شہدا اب ان میں زید کی دلیل ٹھیک ہے یا عمرو کی، یعنی زید حق پر ہے یا عمرو۔ جواب موافق قرآن و حدیث کے عنایت ہوا اللہ پاک جزا دے گا؟

جواب :- عمرو حق پر ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود تقسیم کرتے تھے، امام ناب رسول

ہے۔ لہذا امام تقسیم کرے گا، یا اس کی اجازت سے تقسیم کی جائے گی،

(محیط المحدث دہلی بابت ماہ رمضان ۱۳۴۲ھ جلد ۴ نمبر ۹) (فتاویٰ ستاریہ جلد ۱ ص ۶۸)

سوال :- تحصیلدار کو کوئی صاحب زکوٰۃ سولے سرکاری مال کے اگر کچھ خاص طور سے دے دے تو اسے لینا، اور امیر یا امام کے پاس جمع کرنا اور یہ کہدینا کہ یہ مجھ کو الگ ملا ہے جائز ہے یا نہیں؟
(سائل ابو الحفیظ جودھپور)

جواب :- ہرگز جائز نہیں کیوں کہ عامل یا تحصیلدار کو جو بیت المال سے تنخواہ ملتی ہے اس کا وہی حق ہے، ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک تحصیلدار زکوٰۃ اگڑی کے لایا اور کہا کہ یہ تو سرکاری مال ہے، اور یہ اس نے مجھ کو خاص طور سے دیا ہے، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت کچھ سخت ترش الفاظ بولے اور آپ بہت ناراض ہوئے وغیرہ (کتب حدیث)
(فتاویٰ ستاریہ جلد اول ص ۸۳)

صاحب مال اپنے مال کی زکوٰۃ خود تقسیم کرے یا اپنے امام وقت کے حوالہ کرے

السؤال :- ما تقول ايها السادة العلماء!

هل يصرف ملاك الاموال زكوة امواله وصدقة فطره وبنفسه الى الفقراء والمساكين وغيرهم من المصارف كيف شاءوا او يجب عليهم ان يدفعوها الى الامام او يطلب منها الامام ويصرفها بنفسه او ياتيها الى مصارفها وكيف كانت العادة الحاضرة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين؟ بينوا وتجروا۔

سوال :- علمائے دین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ مال کی زکوٰۃ اور عشر اور عید کا صدقہ ہر نکالنے والا اپنے طور پر غریب و مساکین کو بانٹ دے یا اپنے سردار کے حوالہ کر دے یا خود سردار طلب کر کے اپنے طور پر تقسیم کرے، یا اس کا نائب طلب کر کے اس کے مصارف میں خرچ کرے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے عہد شریف میں کیا دستور تھا؟
بینوا تجروا۔

الجواب :- لا يجوز لمالك الاموال ان يصرف زكوة امواله وصدقة نظرهم بانفسهم كيف ما شاء وابل يجب عليهم ان يدفعوها الى الامام او نائبه او يطلب منهم الامام ان يصرفها بنفسه او بنائبه الى مصارفها هكذا كانت العادة الحارثية في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفاء الراشدين فقي الفصل الاول من كتاب الزكوة من مشكوة المصابيح عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث معاذ بن ابي نضلة الى اهل الكتاب فادعاهم الى شهادة ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله فان هم اطاعوا لاذ لك فاعلمهم ان الله قد فرض عليهم خمس صلوات في اليوم والليلة فان هم اطاعوا لذلك فاعلمهم ان الله قد نرض عنهم صدقة تؤخذ من اغنياءهم فتدفع على فقرائهم متفق عليه -

جواب :- زکوة اور عید کا صدقہ جینے والا اور نکالنے والا اپنے طور پر غریب اور مساکین وغیرہ کو نہ بانٹے بلکہ واجب ہے کہ اپنے سردار یا اس کے نائب کے حوالہ کر دے یا سردار و نائب خود طلب کر کے اپنے طور پر تقسیم کر دے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کے عہد شریف میں یہی دستور تھا مشکوٰۃ شریف کی کتاب الزکوة کی فصل اول میں ہے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن کی طرف بھیجا تو فرمایا کہ تم اہل کتاب کے پاس جاتے ہو، پہلے ان کو ہدایت کرنا کہ وہ اس بات کا اقرار کریں کہ خدا کے سوا کوئی پوجنے کے قابل نہیں، اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم، اللہ کے رسول ہیں، اگر وہ اس کو مان لیں، تو ان کو یہ تعلیم کرنا کہ اللہ نے ان پر رات دن میں پانچ وقت کی نمازیں فرض کی ہیں، اگر وہ اس کو بھی مان لیں تو ان کو یہ سکھانا کہ اللہ پاک نے زکوة بھی فرض کی ہے، کہ ان کے مالداروں سے لی جاوے، اور ان کے فقیروں میں بانٹی جائے، آخر حدیث تک متفق علیہ۔

اور فتح الباری چھاپہ مصری کی تیسری جلد کے صفحہ ۲۸۴ میں ہے کہ یہ جو -

قوله تؤخذ من اغنياءهم استدلال به على ان الامام هو الذي يتولى قبض الزكوة وشرها

۱ ما بنفسه واما بآیہ من امتنع عنها اخذت قهرا وفي التخصيص الجبر في تحريم احاديث
الرافعي الكبير صفحہ ۱۷۸ ان سعد بن ابی وقاص و ابابھریرة و اباسعيد الخدري سئلوا
عن الصرف الى الولاية الجائزین فامروا به رواه سعيد بن منصور عن عطاء بن خالد
و ابی معاوية و ابن ابی شيبه عن بشر بن الفضل ثلاثتهم عن سهيل بن ابی صالح
عن ابیه اجتمع نفقته عندی قیرها صدقتی یعنی بلغت نصاب الزکوة فالت سعد
ابن ابی وقاص و ابن عمر و ابابھریرة و اباسعيد الخدري فقسماها او ادفعها الى السلطن
فقالوا دفعها الى السلطن ما اختلفت علی منہم احد وفي رواية قلت لہم هذا السلطن
يقول ما ترون فادفع اليه زکوة فقالوا نعم رواه البيهقي عنہم وعن غیرہما ايضا و
روى ابن ابی شيبه من طريق قزعة قال قلت لابن عمر ان لی ما لا فالی من ادفع زکواتہ
قال ادفعها الى هؤلاء القوم یعنی الامراء قلت اذا يتخذون بها ثيابا و طبيا قال و ادفع نافع
قال قال ابن عمر ادفعوا صدقة اموالکم الى من ولاہ اللہ امرکم من بنفسہ و من الوفا علیہا
وفي الباب عنده عن ابی نکر الصديق عن مغيرة ابن شعبه و عائشة و اما ما رواه ابن
ابی شيبه ايضا عن خيثمة قال سألت ابن عمر عن الزکوة قال ادفعها اليہم ثم سألته بعد
ذلك فقال لا تدفعها اليہم قد اضعوا الصلوة فهو ضعيف لانه عن رواية جابر الجعفي و اصل
هذا الباب ما رواه مسلم من حديث جبریر مرفوعا مرفوعا امصد قیکو قال مجيبا لمن قال لہ
من الاعراب ان ناسا من المصدقين ياتوننا فيظلموننا و عندی و ادفع عن جابر ابن عتيك
مرفوعا سيا تیکم و کیک مبعضون فاذا التکفر حیوا بہم و خلوا بیکم و بین ما يتبعون فان
عدلوا فلا نفسہم و ان ظلموا فعليہم و ادفعوہم فان تمالوا زکوة کورضاہم و عند الطبرانی
في الاوسط عن سعد بن ابی وقاص مرفوعا ادفعوا علیہم ما صلوا الخمس و عند احمد
و الحارث و ابن وهب من حديث انس قال اتی رجل من تميم فقال یا رسول اللہ اذا ادیت
الزکوة الى رسولک فقد برئت منہا الى اللہ و رسوله قال نعم و لك اجرها و انہا علی من
بدل لہا حديث ۱۔ ان ابن عمر کان یبعث صدقة الفطر الى الذی تجع عنده قبل

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

بیعت الساعۃ لقیضہا و یا مرمہ علیہم الزکوۃ بدفعہا الیہ وارضائہم و احتمال معرفتہم و طاعتہم
 و لیس یسمی فی ایام النبوت ان رجلاً اذا هل قریۃ صرفوا زکوۃہم بغير اذن من رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم و هذا الامر لا یجحدہ من لہ معرفۃ بالسیرۃ النبوت و السنۃ المطہرۃ و قد انضہ الی
 ذلك التَّوَعُّدُ عَنِ التَّرَدُّ وَالْمُعَاقِبَةُ بِأَحْذَ شَطْرِ الْمَالِ وَ عَدَمُ الْإِذْنِ لِأَرْيَابِ الْأَمْوَالِ بَانَ يَكْتُمُو
 بعض اموالہم من الذین یقبضون الصدقۃ منہم بعد ان ذکر و الذانہم یقیدون علیہم و
 كان الیہم صرف اموالہم لا ذن لہم فی ذلك و ایضاً جعل اللہ سبحانہ للعالم علی الزکوۃ
 جوہر منہا فی کتاب العزیز فالقول بان دلالتہا الی ربہا یستقط مصروف من مصارفہا صرح بہ
 اللہ سبحانہ فی کتابہ العزیز و ایضاً روی الشیخان عن ابی ہریرۃ قال لبث رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم عمر علی الصدقۃ فقیل منع ابن جمیل و خالد بن الولید و العباس فقال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما ینقہ ابن جمیل الا انہ کان فقیراً فاغناہ اللہ و رسولہ و ما لخالد
 فانکر تظلمون یخالد او قد اختلفت ادراعی و اعتدای فی سبیل اللہ و أمّا العباس فہی علی
 و مثلہا معہا ثمر قال یا عمر ما شعرت ان عمر الرجل صنوبیہ - و هذا الحدیث اوضح
 الدلیل علی ان ولایۃ صرف الزکوۃ لیست الی اربابہا بل علیہم ان یدفعوها الی الامام
 او الی نائبہ و لو کان الولاۃ الیہم لجاز لہم صرفہا الی مصارفہا یا تقصر صرفہم و لیس فیہا
 علی من لو یدفعہا الیہ لاحتیال انہ قسمہا بنفسہ فی مصارفہا و ایضاً قال الشوکانی فی سبیل
 الحجاز و الحاصل انہ لیس فی مقام ما یدل علی ان اموال الزکوۃ الی اربابہا فی زمن النبوت قط
 و بہ یتدفع جمیع ما ذکوہ الجلال فی شرحہ ہہنا فانہ لحدیات لشیء یعد فی المعارضۃ
 و اذا تقرر ہذا فقد ثبت ان ما کان امراً الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فہو الی الایسۃ من
 بعدہ - و من ذلك ما فی الصحیحین و غیرہما من حدیث ابی مسعود و ان رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قال انہا ستکون بعدی اثرۃ و امور تنکونہا قالوا یا رسول اللہ فما تامرونا قال
 فادون الحق الذی علیکم و تسلمون اللہ الذی علیکم و اخرج مسلم و غیرہ من حدیث
 و ابن حجر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و رجل یسأله ارایت اموالاً یمنعوننا

حقنا دسالتوا حقهم فقال اسعوا واطيعوا فما عليه من ما حملوا وعليكم ما حملتم وفي
الباب احاديث واذا عرفت هذا علمت ان الدفع الى الامام واجب لجميع الزعماء الصداق
الا ان ياذن لوب المال بالعرف جائز له ذلك انتهى - والله اعلم -

ترجمہ۔ یہ جواب نے فرمایا کہ مالداروں سے لے جائے، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ سردار ہی
زکوٰۃ کے لینے اور اس کے بانٹنے کا مالک ہے، خود سردار ہی تحصیل کرے یا اپنے نائب کے
ذریعے تحصیل کر دے، تو جو شخص تحصیل نہ کر دے، اس سے جبراً لی جاوے گی، الخ تخفیف الجبر
کے صفحہ ۷۸ میں ہے کہ سعید بن ابی وقاص اور ابو ہریرہ اور ابو سعید خدری سے ظالم سرداروں کو
زکوٰۃ دینے کا فتویٰ پوچھا گیا تو ان لوگوں نے ان کے دینے کا حکم کیا، اس کو سعید بن منصور نے
عطاف بن خالد اور ابو معاویہ سے روایت کی ہے، اور ابن ابی شیبہ نے بشر بن مفضل سے روایت
کی ہے، اور تینوں نے ابو صلح سے روایت کی ہے، اور ابو صلح نے اپنے باپ سے کہ میرے پاس
اتنا مال ہو گیا تھا جس پر زکوٰۃ فرض ہوتی ہے، تو میں نے سعید بن ابی وقاص اور ابن عمر اور ابو ہریرہ اور
ابو سعید خدری رضی اللہ عنہم سے پوچھا کہ کیا میں خود اس کو بانٹ دوں یا سردار کے حوالہ کروں تو کسی
نے اختلاف نہ کیا، بلکہ سب نے بالاتفاق یہی جواب دیا کہ سردار کے حوالہ کرو، اور ایک روایت میں
ہے کہ میں نے یہ بھی کہا کہ یہ سردار جو کچھ کرتے ہیں، وہ تو آپ دیکھتے ہی ہیں، کیا اس پر بھی اپنی زکوٰۃ
ان کے حوالہ کروں، فرمایا ہاں، اس کو یہ بھی نے ان لوگوں سے اور نیز دیگر لوگوں سے روایت کی
ہے، اور ابن ابی شیبہ نے قرعہ کی سند سے روایت کی ہے کہ میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے
کہا کہ میں مالدار ہوں، پس اس کی زکوٰۃ کس کو دوں؟ کہا کہ ان لوگوں کے حوالہ کر یعنی سرداروں کے
میں نے کہا کہ وہ تو اس کو اپنے کپڑے اور خوشبو میں خرچ کر ڈالیں گے، کہا تمہاری بلا سے، اور ابن ابی
شیبہ نے نافع کی سند سے روایت کی ہے، اور ابن عمرؓ نے فرمایا اپنے مالوں کی زکوٰۃ ان سرداروں
کے حوالہ کرو جن کو اللہ نے تمہارے کام کا دالی بنایا ہے، جو سردار نیک برتاؤ کرے گا، اپنا بھلا کرے گا
اور جو بُرا برتاؤ کرے گا، اُس کا وبال اُسی پر پڑے گا، اور اس باب میں ابو شیبہؓ نے ابوبکر صدیقؓ اور
مغیرہ بن شعبہؓ اور عائشہؓ سے بھی روایت کی ہے، اور جو ابن ابی شیبہؓ نے خثیمہ سے روایت کی ہے کہ

ابن عمر سے زکوٰۃ کے باب میں پوچھا تو کہا انہیں سرداروں کے حوالہ کر بھیر اس کے بعد ان سے پوچھا تو کہا ان کو مت دے کیونکہ انہوں نے نماز کو ضائع کر ڈالا ہے، یہ روایت ضعیف ہے، اس میں راوی جابر جعفی بہت ضعیف ہے، اور اس امر کی دلیل کہ سردار کیسا ہی ہو، مگر زکوٰۃ اسی کو دینا چاہیئے، وہ حدیث ہے جس کو مسلم نے جریر سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زکوٰۃ لینے والوں کو راضی رکھو، یہ اس وقت فرمایا تھا جب بدوں نے ناش کی تھی، کہ زکوٰۃ لینے والے اگر ہم پر ظلم کرتے ہیں، اور ابو داؤد نے جابر بن علقمہ سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ کفریب ہے، کہ تمہارے پاس ظالم تحصیلدار آویں گے، وہ جب آویں تمہارے پاس تو تم خوش کیجیو، اور جو وہ چاہیں، ان کو لینے دیجیو اگر وہ انصاف کریں گے تو اپنا بھلا کریں گے، اور بے انصافی کریں گے تو اس کا وبال انہیں پر ہے، بہر حال ان کو راضی رکھو، کیونکہ تمہاری زکوٰۃ کا پورا ہونا ان کو راضی رکھنے میں ہے، اور طبرانی نے اوسط میں سعد بن ابی وقاص سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ اس زکوٰۃ کو سردار کے حوالہ کر دے جب تک کہ وہ پانچوں وقت کی نمازیں پڑھیں، اور احمد اور حارث اور ابن وہب نے انس سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے اگر عرض کی یا رسول اللہ جب میں زکوٰۃ آپ کے تحصیلدار کے حوالہ کر دوں تو کیا میں اللہ اور رسول کے نزدیک اس سے بری ہو جاؤں گا فرمایا ہاں اور تیرے لئے اس کا ثواب ہے، اور اس کا گناہ اس پر ہے، جو اس کو بدل ڈالے، ابن عمرؓ صدقہ فطر دو دن پہلے اس کے پاس بھیج دیا کرتے تھے جس کے پاس فطرہ جمع کیا جاتا تھا، اس کو امام مالکؒ نے موطن میں روایت کی ہے، اور امام شافعیؒ کی روایت میں دو دن یا تین دن سے اور بخاری کی روایت میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ صدقہ فطر لینے والوں کو دے دیا کرتے تھے، اور عید کے دو ایک دن پہلے ادا کر دیا کرتے تھے، فتح الباری کی تیسری جلد کے صفحہ ۲۱۱ میں ہے کہ راوی کا یہ قول کہ ابن عمر صدقہ فطر لینے والوں کو دے دیا کرتے تھے، اس کا یہ مطلب ہے کہ اس شخص کے حوالہ کر دیا کرتے تھے، جس کو امام نے فطرہ تحصیلنے کے لئے مقرر کیا تھا، اور ابن بطلان نے بھی یہی معنی سمجھا ہے، اور بیہی نے کہا کہ اس کے معنی یہ ہے کہ جو اپنے کو فقیر کہتا ہو، اس کو فیتے اور پہلی بات (یعنی تحصیلدار کو دے دیا کرتا تھا) زیادہ صاف

معنی یہی ہے اور وہ روایت اس معنی کی تائید کرتی ہے جو صنعانی کے نسخہ میں اسی حدیث کے تحت ہے کہ امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا کہ وہ لوگ جمع کرنے کے لئے دے دیتے تھے، نہ کہ لوگ خود فقیروں کو بانٹ دیتے تھے، اور ابن حزم کی ایک روایت میں ہے کہ عبد الوارث کی سند سے ابو بٹ سے مروی ہے کہ میں نے کہا کہ ابن عمر کب دیتے تھے، کہا تحصیل دار جب تحصیل کے لئے بیٹھتا۔ میں نے کہا تحصیل دار کب بیٹھتا تھا۔ کہا عید کے دو ایک دن قبل۔ اور امام مالک کی مؤطا میں نافع سے مروی ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ عید کے دو تین دن پہلے ہی زکوٰۃ فطر اس کے پاس بھیج دیا کرتے تھے جس کے پاس جمع ہونا تھا، اور امام شافعیؒ نے بھی انہیں سے روایت کی ہے، اور کہا ہے کہ یہ بہتر ہے، اور ہم عید کے پہلے صدقہ فطر تحصیل دار کے پاس بھیج دینے کو مستحب جانتے ہیں، اور یہی فتح البدی کی تیسری جلد کے صفحہ ۲۶۵ میں ہے، اور اس حدیث سے امام کا تحصیل داروں کو زکوٰۃ تحصیل کے لئے بھیجنا ثابت ہے، تلخیص الجیر کے صفحہ ۷۶ میں ہے کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد اور آپ کے خلفاء تحصیل داروں کو زکوٰۃ تحصیل کے لئے بھیج کرتے تھے، یہ شہادت ہے، چنانچہ صحیحین میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو صدقہ تحصیل کے لئے بھیجا، اور صحیحین میں ابی حمیدؒ کی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو سعود رضی اللہ عنہ کو زکوٰۃ تحصیل کرنے کیلئے بھیجا، اور امام احمدؒ کی سند میں ہے کہ آپ نے ابو جہم بن حذیفہ کو زکوٰۃ تحصیل کرنے کے لئے بھیجا، اور اسی میں ہے کہ آپ نے عقبہ بن عامر کو زکوٰۃ تحصیل کرنے کے لئے بھیجا، اور اسی میں قرہ بن عمرو سے روایت ہے کہ آپ نے ضحاک بن قیس کو زکوٰۃ تحصیل کرنے کیلئے بھیجا، اور حاکم کی مستدرک میں ہے کہ حضرت نے قیس بن سعد کو زکوٰۃ تحصیل کرنے کے لئے بھیجا، اور اسی میں عبادہ بن صامت سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو زکوٰۃ دینے والے کے پاس بھیجا، اور ولید بن عقبہ کو نبی مصطلق کے پاس زکوٰۃ تحصیل کے لئے بھیجا، اور یہی معنی ہے امام شافعیؒ سے روایت کی ہے، کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما تحصیل دار کو زکوٰۃ تحصیل کے لئے بھیج کرتے تھے، اس کو شافعی نے ابراہیم بن سعد سے انہوں نے زہری

سے روایت کی ہے، اور اس قدر زیادہ کیا ہے، کہ اس کی تحصیل میں کسی سال دیر نہیں کرتے تھے اور شافعی نے قدیم قول میں کہا ہے کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے عام الرقاد میں زکوٰۃ کے لئے تحصیلدار بھیجا اٹھا رکھا۔ پھر دوسرے سال تحصیلدار بھیج کر دونوں سال کی زکوٰۃ وصول کرائی۔ اور ابن سعد کے طبقات میں ہے، کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ تحصیلنے والے کو عرب کی طرف ہجرت کے نویں سال محرم کے شروع ہونے میں بھیجا اور یہ امام واقفی کے منافی میں ان کی اسناد سے مفصل مذکور ہے، اور امام شوکانی نے سیل الجرار میں لکھا ہے کہ زکوٰۃ تحصیلنے کا حق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیشک مشہور حاصل تھا، اور آپ تحصیلدار تحصیلنے کے لئے بھیجا کرتے تھے، اور جن پر زکوٰۃ فرض ہوتی ان کو حکم فرماتے تھے، کہ تحصیلداروں کو دو، اور ان کو راضی رکھو، اور ان کی سختی برواشت کرو، اور ان کی اطاعت کرو، اور زمانہ نبوت میں یہ بات کبھی نہیں سنی گئی، کسی شخص نے یا کسی لبتی والوں نے بغیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زکوٰۃ خود بانٹ دی ہے، اور یہ ایسی بات ہے جس کا ایسا شخص انکار نہیں کر سکتا جس کو سیرت نبویہ اور سنت مطہرہ کی معرفت ہے، اور ایسے ہمہ اس کے ترک پر اوصاف مال چھین لینے کی دھمکی دینا بھی ہے، مالک مال کو تحصیلداروں سے حقوڑا مال بھی چھپانے کی اجازت نہیں ہے، باوجودیکہ آپ سے لوگوں نے تحصیلداروں کی زیادتی بھی بیان کی، اور اگر لوگوں کو مال زکوٰۃ کے بانٹنے کا خود اختیار ہوتا تو آپ ان کو ضرور اس کی اجازت دیتے، اور نیز اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں زکوٰۃ میں سے اس کے تحصیلدار کا بھی ایک حصہ مقرر فرمایا ہے تو یہ کہنا کہ زکوٰۃ کے بانٹنے کا اختیار اس کے مالک کو ہے، نہ زکوٰۃ کے مصروف میں سے ایک ایسی مصرف کو بیکار کر دینا ہے، جس کی صراحت خود خدا نے قرآن مجید میں فرمادی ہے، اور نیز بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر رضی اللہ عنہ کو زکوٰۃ تحصیلنے کے لئے بھیجا تو پیغمبر صاحب نے عرض کیا کیا کہ ابن جمیل اور خالد بن ولید اور عباس زکوٰۃ نہیں دیتے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابن جمیل تو زکوٰۃ دینا اس وجہ سے نا منظور کرتا ہے، کہ وہ ایک غریب

صلوٰۃ وند تجیب کا دواۓ صلاۃ میں زاد المعاد کے حوالہ سے پڑھیں (مسعودی)

آدمی تھا، اللہ و رسول نے اس کو مالدار کر دیا ہے، اور خالص تیم خواہ مخواہ زبردستی کرتے ہو، اس نے تو اپنی ساری زمینیں، اور کل اسباب فی سبیل اللہ وقف کر دیا ہے، باقی عباس کی زکوٰۃ، تودہ زکوٰۃ اور اسی قدر اور بھی میرے ذمہ ہے، پھر فرمایا اے عمر! تم کو خبر ہے بچا باپ ہی کے مثل ہے، اور یہ حدیث اس بات کی صاف دلیل ہے کہ زکوٰۃ باتھنے کا اختیار مالک مال کو نہیں ہے، بلکہ مالک مال پر واجب ہے کہ زکوٰۃ سردار یا اُس کے نائب کے حوالہ کر دے، اگر مالک نصاب کو اختیار ہوتا تو اُس کو زکوٰۃ کے مصروفوں میں خود تقسیم کرنے کا ضرور اختیار ہوتا اور اس کی قبولیت سزا کے یا اُس کے نائب کے حوالہ دینے پر موقوف نہ ہوتی تہہ سردار کو یہ حق ہوتا کہ جو اپنی زکوٰۃ سردار کے حوالہ نہ کرے اس کو عقاب کرے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ جس نے اپنی زکوٰۃ سردار یا اُن کے نائب کو نہ دی اُس نے خود زکوٰۃ کے مصروفوں میں بانٹ دیا ہو، اور بھی امام شوکانی نے سبیل الجرار میں فرمایا ہے، خلاصہ یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہ بات ہرگز دلیل سے ثابت نہیں ہے، کہ مالک اپنی زکوٰۃ خود بانٹ دیا ہو، اور اس بیان سے وہ شبہ بھی دور ہو گیا، جو جلال الدین نے اسی بیان میں اس کی شرح میں لکھا ہے، کیوں کہ وہ کوئی ایسی دلیل نہیں ہے جو معارضہ کے قابل ہو، اور یہ بھی سبیل الجرار میں ہے کہ جب یہ ثابت ہوئی تو یہ بھی ثابت ہو گیا کہ جو دستور آپ کے زمانہ شریف میں تھا آپ کے بعد بھی وہی دستور مامول کے وقت میں بھی رہا ہے، اور اس کی دلیل یہ حدیث ہے جو بخاری و مسلم وغیرہ میں ابوسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قریب ہے کہ میرے بعد خرابیاں اور ایسے ایسے کام ہوں گے جن کو تم ناپسند کر دو گے، لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس وقت آپ ہم لوگوں سے کیا فرماتے ہیں؟ فرمایا سرداروں کا جو حق تم پر ہے، اس کو ادا کئے جاؤ، اور اپنا حق سردار پر ہے، وہ خدا سے مانگیو۔ دوسری دلیل یہ ہے جو مسلم وغیرہ نے وائل بن حجر سے روایت کی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ ایک شخص آپ سے پوچھتا تھا کہ جب سردار لوگ ہمارا حق ادا نہ کریں، اور اپنا حق ہم سے مانگیں تو کیا کرنا چاہیے، تو فرمایا ان کی اطاعت اور تابعداری کرتے رہو۔ اس لئے کہ سرداروں پر جو تمہارا حق ہے، اس کی جواب دہی، اُن کے ذمہ ہے، اور اس مسئلہ میں اور بھی حدیثیں ہیں جب تم

نے یہ مسئلہ جان لیا تو یہ بھی جان لیا کہ امام کو کل قسم کے صدقے حوالے کر دینے واجب ہیں، ہاں اگر مردار مالک مال کو اس کے بانٹنے کی اجازت دے، تو البتہ مالک مال کو اس کا خود بانٹ دینا درست ہے انتہی والہ اعلم۔
المجیب محمد عبداللہ غازی قوری

الجواب صحیح المختار حین بن محسن الانصاری الیمانی عفی عنہ

الجواب صحیح محمد بشیر عفی عنہ الجواب صحیح سلامت اللہ عفی عنہ

(صحیفہ المحدث دہلی بابت ماہ رمضان ۱۳۳۲ھ مطابق ماہ اپریل ۱۹۱۲ء جلد ۲ نمبر ۱) فتاویٰ تیرہ جلد ۳۵

توضیح: ۱۔ مندرجہ بالا جواب میں یہ وضاحت نہیں کی گئی کہ جب امام یا نائب امام نہ ہو جو شرعی احکام اور حدود اللہ قائم کر سکے تو اس وقت عوام صاحب نصاب اپنی اپنی زکوٰۃ کیسے ادا کریں، یا اس اصول پر عمل کریں، اذافات الشرط فالتشریط مشکوٰۃ شریف میں مسلم شریف کے حوالہ سے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقوم الساعة حتى يكثر المال ويفيض حتى يخرج الرجل زکوٰۃ ماله فلا يجد أحداً يقبلها منه (صفحہ ۷۶۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ خود بخود مصارف الزکوٰۃ تک پہنچا دینے سے بھی ادا ہو جاتی ہے، ورنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ فرماتے کہ صاحب نصاب زکوٰۃ کا مال لے کر مستحقین کو در بدر تلاش کرے گا، اس کو کوئی زکوٰۃ کا مال لینے والا نہ ملے گا تلاش کی کیا ضرورت سیدھا امام وقت کے پاس بیت المال میں جمع کر دے صلوٰۃ میں حافظ عبداللہ صاحب روپڑی رحمۃ اللہ علیہ کے فتویٰ میں گترہ چکا ہے، کہ زاد المعاد جلد دوم سے ایک حدیث منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قوم نجیب کے قاصداً آئے تو اپنے ساتھ مال زکوٰۃ صدقات بھی لیتے آئے، اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی عزت کی اور فرمایا کہ ان صدقات کو اپنے فقیروں میں تقسیم کرو، انہوں نے گزارش کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے فقیروں سے جو کچھ بچا ہے، وہی لائے ہیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ادائیگی زکوٰۃ کے لئے امام کی شرط نہیں اپنے ہاں کے فقیروں پر خود بھی تقسیم کر دے تو زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے، اور امام کو اس کی اطلاع ضرورت بھی نہیں۔ صدقہ فطر اور زکوٰۃ امام کے بغیر بھی ادا ہو سکتے ہیں، میرے

ناقص علم میں جیسے صحت نماز کے لئے مسجد اور جماعت شرط نہیں، بلکہ افضل ہے، اسی طرح ادائیگی زکوٰۃ کے لئے بھی امام کی شرط نہیں، بلکہ زکوٰۃ نہ ادا کرنے کی تہمت سے بچنے کے لئے امام ایک ذریعہ ہے، ہذا ما عندی واللہ اعلم بالصواب وعندہ علیہ السلام

الراثم علی محمد سعیدی جامعہ سعیدیہ خانیوال ۲۸/۳

سوال ۱۔ محمودہ کے تین بڑے اور بڑی جن کی عمریں چھ سے بارہ سال تک ہیں احمد کی زیر نگرانی ہیں، محمودہ کی کچھ جائیداد اور خصوصاً اسازیر تھا، جس کو محمودہ خود مرنے سے قبل ان بچوں کے نام تقسیم کر چکی ہے جس کی آمدنی احمد ان بچوں کی نگرانی پر خرچ کرتا ہے، اور زیور ان بچوں کی شادی میں دے دیا جائے گا، احمد چاہتا ہے کہ اس زیور کی زکوٰۃ وی جادے، کیونکہ ان بچوں کی آمدنی اتنی ہے کہ جس سے زکوٰۃ ادا ہو سکتی ہے، مگر ذیل کہتا ہے کہ احمد ان بچوں کا نگران اور ان کے مالوں کا محافظ ہے، علاوہ ازیں بچے چھوٹے ہیں، جن پر کوئی چیز مثلاً نماز، روزہ، زکوٰۃ فرض نہیں اس لئے احمد کو ان زیوروں پر زکوٰۃ دینے کا حق نہیں، کیا زید کا کہنا ٹھیک ہے؟

جواب مدلل ہو۔

جواب ۱۔ جو لوگ یتیم کو غیر مکلف ہونے کی وجہ سے مامور با زکوٰۃ نہیں سمجھتے میں ان کی دلیل کو راجح سمجھتا ہوں، زیور میں جن علماء کے نزدیک زکوٰۃ واجب نہیں میں ان سے متفق ہوں، سوال میں زیور کے متعلق دریافت کیا گیا ہے، (الحديث امر ۴/ نومبر ۱۹۳۶ء)

تشریف: یتیم کے مال کی زکوٰۃ میں حدیث مرفوعہ صحیح نہیں، صحابہ میں سے حضرت عمرؓ حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت علیؓ حضرت عائشہؓ صدیقہ۔ اور امام مالکؒ امام شافعیؒ امام احمدؒ امام اسحاقؒ کو جامع ترمذی میں قائلین میں لکھا ہے اور سفیان ثوری عبداللہ بن مبارک کو مانعین میں۔

مولانا ابوسعید شرف الدین دہلوی

فتاویٰ ثنائیہ جلد ۳۴

سوال ۲۔ کیا قرآن میں تجارت پیشہ والوں کو مسکین کہا گیا ہے؟

جواب ۱۔ کہا گیا ہے، موسیٰ علیہ السلام کے قصے میں اَمَّا السَّافِيَةُ فَكَانَتْ لِلْمَسْكِينِ الخ (۱) (مولانا عبدالسلام بستیوی دہلوی)

(۱) الحديث دہلی جلد ۳ شمارہ ۲۴، ۱۳۷۳ھ

سوال :- زکوٰۃ نکل جانے پر یعنی مال سے علیحدہ حساب کر لینے پر کتنے دن کے اندر تقسیم کر دے زیادہ سے زیادہ کتنے دن رکھ سکتا ہے، اور ایک آدمی کو کم از کم کتنا دے، اور ستیوں کو زکوٰۃ دینا کیسا ہے، اور دوسرے گاؤں میں بھیج سکتا ہے، یا نہیں؟

جواب :- کتنے دنوں میں تقسیم کرے، اس کی بابت کوئی حدیث یا دہش الیہ قیاس چاہتا ہے کہ آئندہ سال کے اندر تقسیم کرے، جتنا مناسب ایک آدمی کو دے، چاہے، اس کے گزارے جتنا دے چاہے اتنا دے کہ آئندہ سوال کرنے سے مستغنی ہو جائے اسید بلکہ نبی ہاشم سب کو دینا منع ہے جس کا حال معلوم نہ ہو، دریافت کر لے اپنے گاؤں سے زیادہ ہو تو دوسرے میں بھی بھیج دے جائز ہے، (۲۹ ذیقعد ۱۳۹۹) فتاویٰ ثنائیہ جلد اول ص ۴۹

سوال (۱) ایک مولوی صاحب لوگوں سے ہزاروں روپیہ زکوٰۃ لے کر ایک کتاب تالیف و طبع کر کے مفت تقسیم کرتے ہیں، عام متمول لوگوں کو، اور کچھ تھوڑی سی غرباء کو بھی کیا یہ امیر لوگ وہ کتاب مفت لے سکتے ہیں، اور کیا زکوٰۃ کا یہ مصرف صحیح ہے؟

(ج) نیز ایک مولوی صاحب نے لوگوں سے قربانی کے چمڑے وصول کر کے اس قسم سے لاؤڈ سپیکر خرید لیا، اور اپنے قبضہ میں کر لیا، لاؤڈ سپیکر کی قیمت سولہ سو روپیہ ہے، کیا قربانی کی کھالیں کا یہ مصرف صحیح اور موافق حدیث پاک ہے؟

(مسائل خیرین آس ۱۳۱۷ از سیالکوٹ)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب :- بعون الوہاب :- (۱) زکوٰۃ کے مصارف میں فی سبیل اللہ سے مراد جہاں ہے اور حدیث پاک سے ثابت ہوتا ہے کہ حج عمرہ بھی فی سبیل اللہ میں داخل ہے، (ملاحظہ ہو تنظیم جلد ۱ ص ۳۷) صورت مسئلہ فی سبیل اللہ میں داخل نہیں کیونکہ اگر وہ کتاب بطور وقف اغنیا کو دی جاتی ہے، تو زکوٰۃ کا وقف کرنا ثابت نہیں، اور اگر بطور ملک اغنیا کو دی جاتی ہے، تو غنی کو زکوٰۃ دینی جائز نہیں، بہر حال صورت مسئلہ ناجائز ہے۔

(ج) قربانی کی کھالوں کے متعلق بھی حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے موقع پر حضرت علیؓ کو حکم دیا کہ قربانی کے چمڑے وغیرہ خیرات کر دے، لاؤڈ سپیکر وقف چیز ہے،

جس سے امیر غریب سب فائدہ اٹھاتے ہیں، اس لیے یہ صورت بھی جائز نہیں، ہاں قربانی کی کھال بعینہ کسی امیر دغنی کو دے دے تو وہ جائز ہے، جیسے قربانی کا گوشت امیر کو دینا جائز ہے، فروخت کر کے پیسے نہ خود کھا سکتا ہے، نہ امیر کو دے سکتا ہے، سوال میں جو لکھا ہے کہ مولوی صاحب نے لاڈل سپیکر قبضہ میں کر لیا، اس قبضہ سے مراد اگر تولیت ہے، اور لاڈل سپیکر وقف ہے، تو اس کا جواب ہو چکا ہے، اور اگر ملکیت ہے تو پھر بھی جائز نہیں کیونکہ کھالیں اس خاطر نہیں دی گئیں، ہاں اگر وہ غریب ہے، اور لوگوں نے کھالیں غریب سمجھ کر دی ہیں، اور لاڈل سپیکر خریدنے اور قبضہ میں رکھنے سے مطلب اس کا یہ ہے کہ گرایہ پر دے کر فائدہ اٹھاؤں تو یہ جائز ہے، اگر غنی ہے تو اس کا جواب بھی ہو چکا کہ غنی کے لئے قیمت جائز نہیں تفصیل کے لئے تنظیم کے وہ پرچے جن میں مسائل قربانی میں ملاحظہ ہوں۔ (تنظیم المحدث جلد ۱۲ شمارہ ۲۷)

سوال: کیا فنڈ زکوٰۃ وغیرہ اپنے گاؤں میں خود جمع کر کے انجن اہل حدیث قائم کی جائے اور باہمی مشورے سے سالانہ آمدنی کا اندازہ کر کے اس جمع شدہ رقم بیت المال کو حسب ذیل مصارف پر خرچ کیا جائے تو زکوٰۃ ادا ہو سکتی ہے؟ جواب قرآن شریف اور حدیث مبارک سے ہو؟

(۱) ماتحت تنظیم توحید و سنت کی اشاعت بذریعہ تقریر و تحریر خصوصاً گمراہ فرقوں کی روک تھام جو اپنے نظام کے ماتحت مسلمانوں کو گمراہ کر رہے ہیں۔

(۲) خرید و کتب وغیرہ، سامان انجن جن کتابوں سے اشاعت اسلام و تدریس طلبہ مقصود ہو۔

(۳) امداد طلبہ تقاضی بذریعہ کتب، پارچہ جات و ضروریات خوراک وغیرہ جو طلباء علم دینیات حاصل کر رہے ہوں۔

(۴) ایسی انجن کسی ایسے مدرسہ عربیہ کو جو قرآن و حدیث کی خدمت کر رہا ہو، امداد دیں۔

(۵) اسی صورت پر کسی ایسی انجن المحدث کی امداد جو جماعت کی تنظیم میں کوشش کر رہی ہو۔

خوٹے۔ دوسرے طریق تمام سالوں کو خود زکوٰۃ تقسیم کرنا جن کی حالت کا کچھ علم نہیں ہوتا ہے ان میں کون سا طریق بہتر اور کارثر ثواب ہے؟

جواب: قرآن مجید میں جو مصارف مذکور ہیں، ان میں سے ایک فی سبیل اللہ بھی ہے، اس کی

تفسیر میں اختلاف ہے جہاد کے داخل ہونے پر تو سب متفق ہیں حج بھی فی سبیل اللہ میں داخل ہے، اس کی بابت ابو داؤد باب العمرہ میں صریح حدیث موجود ہے، اور نیل الاوطار کتاب الزکوٰۃ باب الصرف فی سبیل اللہ میں بعض روایتیں بھی ذکر کی ہیں جن میں تصریح موجود ہے، کہ حج فی سبیل اللہ میں داخل ہے، اور بعض روایتوں میں عمرہ کی بابت بھی تصریح ہے، اگر عمرہ کی تصریح نہ ہوتی تو بھی عمرہ حج کے احکام میں تھا، لیکن روایتوں میں تصریح آنے سے اور بخفی ہوگئی بعض کہتے ہیں فی سبیل اللہ کا لفظ عام ہے، کوئی کار خیر ہو اس میں خرچ کر سکتے ہیں، تفسیر فتح البیان جلد ۲ ص ۲۲ میں ہے، وقیل ان اللفظ عام فلا یجوز قصره علی نوع خاص ویدخل فیہ جمیع وجوه الخیر من تکفین الموتی و بناء المحصور والحصون وعمارۃ المساجد وغیر ذلک والادلۃ ادلی لاجماع الجمهور علیہ۔ یعنی کہا گیا ہے کہ فی سبیل اللہ، لفظ عام ہے، اس کو ایک قسم پر بند کرنا جائز نہیں، اور اس میں تمام کار خیر داخل ہیں، جیسے مردوں کو کفن دینا، پل بنانا، قلعے اور مسجدیں تعمیر کرنا وغیرہ اور پہلی صورت جہاد (مع حج) مراد ہونا بہتر ہے، کیوں کہ اس پر جمهور کا اجماع ہے۔

تفسیر خازن جلد ۲ صفحہ ۲۵۴ میں ہے: وقال بعضهم ان اللفظ عام فلا یجوز قصره علی الغزاة فقط ولهذا اجاز بعض الفقهاء صرف سهم سبیل اللہ الی جمیع وجوه الخیر من تکفین الموتی و بناء المحصور والحصون وعمارۃ المساجد وغیر ذلک قال لان قوله و فی سبیل اللہ عام فی کل فلا یختص بصنف دون غیرہ والقول الاول هو الصحیح لاجماع الجمهور علیہ۔

یعنی بعض نے کہا ہے کہ لفظ عام ہے پس اس کو صرف غازیوں پر بند کرنا جائز نہیں، اس لئے بعض فقہائے سبیل اللہ کا حصہ ہر کار خیر میں صرف کرنا جائز قرار دیا ہے، مثلاً مردوں کو کفن دینا، پل بنانا، قلعے اور مسجدیں تعمیر کرنا وغیرہ انہوں نے (یعنی فقہاء نے) کہا ہے، کہ فی سبیل اللہ کا لفظ عام ہے، ایک قسم کے ساتھ بند نہیں ہوگا، اور پہلا قول صحیح ہے، کیونکہ اس پر جمهور کا اجماع ہے۔

تفسیر کبیر جلد ۴ صفحہ ۴۰۱ میں ہے: و اعلم ان ظاهر اللفظ فی قوله و فی سبیل اللہ لا یدوجب

القصر علی کل الغزاة فلهذا المعنی نقل القفال فی تفسیرہ عن بعض الفقہاء ان هذا جائز وامرہ المصدقات الی جمیع وجوه الخیر من تکفین الموتی و بناء الحصون وعمارۃ المساجد لان قوله

دُفِی سَبِيلِ اللّٰهِ عَامٌ

یعنی اس بات کو جان لے کہ لفظ فی سبیل اللہ کا ظاہر عام ہے، غازیوں پر بند کرنے کو واجب نہیں کرتا، اسی وجہ سے قتال نے اپنی تفسیر میں بعض فقہاء سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے تمام امور خیر میں صدقات کا صرف کرنا جائز رکھا ہے، جیسے مردوں کو کفنانا، قلعے مسجدیں تعمیر کرنا۔

ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ لفظ فی سبیل اللہ عام ہے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ بعض فقہاء اس طرف گئے ہیں، اگر اس پر کوئی عمل کرے، تو اس پر اعتراض نہیں ہو سکتا، مگر چونکہ زکوٰۃ فرضی صدقہ ہے، اس کو ایسی طرز پر ادا نہ کرنا چاہیے جس میں تردد رہے، دیکھئے نماز میں جب شک ہو جاتا ہے، ایک رکعت پڑھی یا دو، تو حکم ہے کہ ایک رکعت پڑھے، تاکہ شکل سے نکل جانے، پس زکوٰۃ بھی قرآن میں نماز کے ساتھ ذکر ہوئی ہے، اس لئے اس میں بھی احتیاط چاہیے، پس بہتر یہ ہے کہ فی سبیل اللہ سے مراد جہاد کیا جانے، یا حج عمرہ کیونکہ جہاد تو بالاتفاق مراد ہے، اور حج و عمرہ حدیث نے داخل کر دیا۔ باقی کے داخل ہونے میں شبہ ہے، لفظ اگرچہ عام ہے، مگر جیسا عام ہے، ویسا رکھا جانے، تو بچھ فقرہ و مساکین وغیرہ کے ذکر کی ضرورت نہیں رہتی، حالانکہ اس آیت میں فقراء و مساکین وغیرہ کا الگ ذکر کیا ہے، اس لئے ظاہر یہی ہے، کہ اس سے مراد خاص ہے، اور خاص بغیر دلیل کے مراد نہیں ہو سکتا، اور دلیل یا تو آیت ہے، یا اتفاق مفسرین ہے، جیسا جہاد کے مراد ہونے پر اتفاق ہے، یا حدیث اور تفسیر صحابہؓ ہے، جیسے حج عمرہ مراد ہونے پر ہے، باقی کی بابت کوئی دلیل نہیں ہے، اور جہاد جیسا تلوار سے ہوتا ہے، ویسا ہی زبان سے بھی ہوتا ہے، حدیث میں ہے:-

فَمَنْ جَاهَدَ هُمْ بِيَدِهِ فَمُؤْمِنٌ وَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِلِسَانِهِ فَمُؤْمِنٌ وَمَنْ جَاهَدَهُمْ

بِقَلْبِهِ فَمُؤْمِنٌ وَلَيْسَ وَرَأَى ذَلِكَ حَبِطَ خِرَدُ مَنْ دَانَ بِالْإِيمَانِ (مدا لا مسلم) (مشکوٰۃ ص ۲۹)

دیعنی جو ہاتھ سے ان کے ساتھ جہاد کرے، وہ مؤمن ہے، اور جو زبان سے ان کے ساتھ جہاد کرے، وہ مؤمن ہے، جو دل سے ان کے ساتھ جہاد کرے، وہ مؤمن ہے، اور اس کے

دے لے کر بھی، ایمان نہیں۔

پس اس میں مناظرے اور اشاعت اسلام پر خرچ کرنا داخل ہو گیا، لیکن اس میں تھوڑی سی تفصیل ہے، وہ یہ کہ ایسی شے پر صرف نہ کرے، جو وقت ہو جیسے مدرسہ کی عمارت، خرید و کتب وغیرہ، چونکہ اس سے پھر وہی صورت پیدا ہو جائے گی، جس میں اختلاف ہے، جیسے مسجد اور قلعوں کا تعمیر کرنا۔ حالانکہ قلعے دشمن سے جنگ کرنے کے لئے اور اس سے حفاظت کے لئے بنائے جاتے ہیں، اور مسجدیں نماز و تعلیم کے لئے ہوتی ہیں، خاص کر قرآن و حدیث کا پڑھنا، پڑھانا مسجدوں ہی کے لائق ہے، اور قرآن و حدیث کا پڑھنا پڑھانا عین اشاعت اسلام ہے، اگر کچھ بھی جمہور مفسرین اس کے خلاف ہیں، اس لئے زکوٰۃ کا مال مدرسہ کی بنا پر اور خرید و کتب وغیرہ پر صرف ہونے میں ڈرا شبہ ہے، اس میں احتیاط چاہیے، ہاں زکوٰۃ کی مد سے طلبہ کی امداد کی جائے، وہ اس سے کتب خریدیں یا کسی اور ضرورت میں خرچ کریں، تو بہت اچھا ہے، اسی طرح مدرسین کی تنخواہیں، اور مناظرین اور مبلغین کا کرایہ اور دیگر اخراجات زکوٰۃ سے ہو سکتے ہیں، لیکن اگر غنی ہو تو اس کو پہنچا بہتر ہے، کیونکہ امام ابو حنیفہ وغیرہ اس طرف گئے ہیں کہ جنگ میں زکوٰۃ وہی شخص لے سکتا ہے جس کے پاس خرچ نہ ہو، پس جب جنگ میں غنی کی بابت اختلاف ہوا، تو تعلیم و تعلم کا معاملہ تو اس سے بہت نازک ہے، کیونکہ فی سبیل اللہ سے اصل مراد تو جنگ ہے، اور حدیث کی تصریح نے حج عمرہ کو بھی اس میں داخل کر دیا ہے، اور تعلیم و تعلیم مناظرہ وغیرہ کی بابت تصریح نہیں آئی، صرف ایک قسم جہاد ہونے کی وجہ سے داخل کیا گیا ہے، اس لئے اس میں احتیاط برتنا چاہیے، اور غنی کو پرہیز رکھنا چاہیے، اس کی تائید اس آیت سے بھی ہوتی ہے، ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ صَرْحًا فِي الْأَرْضِ﴾ (الایۃ) اس آیت سے پہلے صدقات کا ذکر ہے، پھر فرمایا ہے، یہ صدقات ان فقیروں کے لئے ہیں، جو اللہ کے راستے میں بند ہیں، زمین میں سفر نہیں کر سکتے، یعنی سوداگری وغیرہ نہیں کر سکتے، دیکھیں کہ سفر کرنے سے دین کا کام بند ہوتا ہے،

یہاں تک تو سوال کے پانچ نمبروں کا جواب ہوا، خیر فرمادے کہ جو کام جماعت

کی صورت میں ہو، وہ بالاتفاق بہتر ہے، بلکہ اس کی بہت فضیلت ہے، اور جماعتی صورت میں کام ہونا یہ کسی مستحق سائل کو دینے سے مانع نہیں، بیت المال میں سب زکوٰۃ جمع کی جائے، اور اسی سے آئے گئے سائل کو کبھی دے دیں، یہ بہت اچھی صورت ہے، مگر سائل مستحق ہو، اس کے غنی ہونے کا علم نہ ہو، آثار سے معلوم ہو کہ وہ نیک ہے، کیونکہ زکوٰۃ مسلمان فقر کی ضرورت کے لئے ہے، نہ بد معاشوں کی بد معاشی کے لئے، ایسوں کو کھلانے پلانے سے ان کی بد معاشی بڑھتی ہے، حدیث میں ہے: **تَوَخَّذْ مِنْ أَخْلِيَاءِ هَؤُلَاءِ فَتَرَوْهُمُ اقْفُرًا**۔ یعنی مسلمانوں کے غنیوں سے لے کر ان کے فقیروں کو دی جائے۔

نیز زکوٰۃ ایک فرض ہے، جو خود بخود ادا کرنی پڑتی ہے، اس کے لئے یہ شرط نہیں کہ کوئی سوال کرے، تو دی جائے، اور جو شے خود بخود دی جاتی ہے، اس میں نیک تلاش کرنا ضروری ہے، چنانچہ حدیث میں ہے: **لَا يَأْكُلُ مَعَاذَكَ إِلَّا تَقِيًّا** (مشکوٰۃ ص ۲۶ باب الحب فی اللہ) یعنی تیرا کھانا سوائے متقی کے اور نہ کھائے مشکوٰۃ باب الانفاق صفحہ ۲۵ میں ایک اور حدیث ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کہ ایک شخص نے چور پر اور رند کی دکنجری پر اور غنی پر صدقہ کیا، بعد میں اس کو پتہ لگا تو افسوس کیا، خواب میں اس کو دکھائی دیا کہ تیرا صدقہ خالی نہیں گیا، شاید چور چوری سے رند کی دکنجری (زننا سے باز آجائے، اور غنی عبرت پکڑے)۔

اس حدیث سے بھی ثابت ہوا کہ زکوٰۃ بد معاش کا حق نہیں۔ ورنہ صدقہ کرنے والے کو اپنے صدقہ کے ضائع ہونے کا افسوس نہ ہوتا، اور خواب میں تسلی کی ضرورت نہ پڑتی۔

بعض لوگ دروازے دروازے لقمہ لقمہ مانگنے والوں کو زکوٰۃ سے دے دیتے ہیں، وہ بڑی غلطی کرتے ہیں، کیوں کہ ایسے سائل اکثر بے دین ہوتے ہیں، نیز ایک غلطی اور کرتے ہیں، وہ یہ کہ سال بھر زکوٰۃ گھر میں بند رکھتے ہیں، اور محو طری محو طری آئے گئے کو دیتے ہیں، خود انخواستہ اگر درمیان سال کے موت آگئی، تو زکوٰۃ اپنی زندگی میں ادا نہ ہوئی، اور یہ فرض ذمہ رہ گیا، اگر بیت المال میں دے دی جائے، تو اس کی طرف سے ادا ہوگئی، پھر خواہ آہستہ آہستہ ہی خرچ ہو، بہر صورت بیت المال والی صورت بہت عمدہ ہے، جس میں بہت فوائد ہیں، اور شبہ سے خالی ہے۔

تنبیہ:- بعض لوگوں کا خیال ہے کہ مال میں صرف زکوٰۃ الشراعت ہے، اور نہیں، حالانکہ قرآن اور حدیث سے اور بھی حق ثابت ہے، مشکوٰۃ میں ہے۔

عن فاطمہ بنت قیس قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی المال لحقاً سوى الزکوٰۃ ثم تلا لیس الیوان تؤکوؤا وجوہکم قبل المشرق والمغرب (الایۃ) رواہ الترمذی وابن ماجہ والداہمی۔ مشکوٰۃ فصل الصدقة فصل ۲ ص ۱۷۱ یعنی فاطمہ بنت قیس سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مال میں زکوٰۃ کے سوا بھی حق ہے، پھر آیہ کریمہ لیس الیوان تؤکوؤا وجوہکم (الایۃ) پڑھی۔

اس آیت میں زکوٰۃ کے علاوہ بھی مسکینوں محتاجوں کو دینے کا ذکر ہے، ایسے معلوم ہوا کہ مال میں زکوٰۃ کے سوا بھی حق ہے، نیز اس سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ مقصودی ادا نہ کرنی چاہیے، کیونکہ اس آیت و حدیث میں زکوٰۃ کے علاوہ جس حق کا ذکر ہے، یہ وہی ہے، جو موقع بموقع آچتا ہے، جیسے کوئی سائل آگیا، یا کسی مسافر کو دینا پڑ گیا، یا کسی پر ناگہانی مصیبت پڑ گئی، تو اس کی امداد ضروری ہو گئی یا کسی بھوکے کو کھانا کھلانا پڑا۔ غرض اس قسم کی مدت کے لئے شریعت نے زکوٰۃ کے سوا مال میں حق رکھا ہے، کیونکہ معلوم نہیں کہ ایسی صورت کب آئے، اگر زکوٰۃ پاس رکھ کر سال میں مقصودی مقصودی دینی جائز ہوتی تو پھر زکوٰۃ کے سوا مال میں حق رکھنے کی ضرورت نہ تھی، اس سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ فوراً دے دینی چاہیے، پاس نہ رکھنی چاہیے، ہاں بیت المال میں زکوٰۃ کا جمع رہنا اس حدیث کے خلاف نہیں کیوں کہ بیت المال تو کسی خاص جگہ میں ہوتا ہے، اور ایسی صورتیں عموماً ہر جگہ پیش آتی رہتی ہیں جن کے لئے بیت المال میں جمع ہونا کفایت نہیں کرتا، پس ضرور ہوا کہ زکوٰۃ کے سوا بھی مال میں حق ہو، تاکہ ان ضرورتوں کو متکفل ہو۔

اس کی مثال ایسی ہے، جیسے آج کل کی حکومتوں نے کہیں معاملہ لگکھا ہے، کہیں ٹیکس لیتی ہے، کہیں جنگی کا قانون جاری ہے، کہیں اسٹامپ فروشی اور سکے فروشی ہے، اس قسم کی خاص عام بہت سی حالتیں ہیں جن سے حکومت پیسہ وصول کرتی ہے، لیکن اسلامی احکام کی بنا پر محض ہمدردی ہے، اور موجودہ زمانہ میں عموماً ہر سلطنت میں پیٹ پروری زیادہ ہے یہی

وجہ ہے کہ اگر کسی جگہ طلائی یا نقرائی کوئی دھینہ مل جائے تو اس کی حقدار سرکار بن جاتی ہے، اور اسلامی قانون کے مطابق اس کا پانچواں حصہ بیت المال میں جاتا ہے، جو یتیموں اور مسکینوں کے کام آتا ہے، اور باقی چار حصے پانیوالے کو دینے جاتے ہیں،

اسی طرح کاخون ہو جائے، یا کوئی اور نقصان پہنچ جائے، تو اس کا مالی جانی فائدہ سرکار کو ہے، قاتل پر مقدمہ چلایا جاتا ہے، جیل میں جلائے، یا جرمانہ ہو، برصورت میں سرکار کا گھر بھرتا ہے، برخلاف اسلامی روایات کے ان میں اولیاء مقتول کا اختیار ہے، خواہ معاف کر دیں، یا دیت (مالی معاوضہ) لیں یا قتل کریں، اسلامی احکام نسب اسی قسم کے ہیں، یہی وجہ ہے کہ خلیفہ یا امیر المؤمنین اپنی ذاتی ضرورتوں میں عام مسلمانوں کی طرح سادہ رہتا ہے، اور دیگر حکومتیں اپنی من مانی کاروائی کرتی ہے،

(عبداللہ امرتسری روپڑی، دارالعلوم جامعہ المحدث لاہور)

(تنظیم المحدث جلد ۱۲ شماره ۱۲)

سوال:- زید کی کچھ زمین اپنی ملوکہ ہے، لیکن وہ غھوڑی ہے، اس کی پیداوار سے نصاب عشر پورا نہیں ہوتا، نیز اس نے کچھ زمین اجارہ پر لی ہوئی ہے، اس کی پیداوار کے صرف اپنے حصے کی اگستہ پل زین کی پیداوار سے ملا دیا جائے، تو نصاب پورا ہو جاتا ہے، تو کیا ایسی صورت میں دونوں زمینوں کی پیداوار کو ملا کر عشر نکالنا ہوگا؟ بیٹھا تو جرو۔

(عبدالرؤف بلتستانی معلم مدرسہ سعودیہ کراچی)

الجواب:- بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

عشر نکالنا پڑے گا، کیوں کہ قرآن مجید میں ہے اَدُّواْ نَحْفَہُ یَوْمَ حَصَادِہِ اس میں اجارہ اور غیر اجارہ کا فرق نہیں کیا، اس لئے جب نصاب پورا ہو جائے، خواہ دوسرے کا حصہ ملا کر پورا ہو پھر بھی عشر دینا پڑے گا۔ اگر دوسرا نہ دے تو اپنے حصے کا نکال دیا جائے۔

اتنا ہو سکتا ہے کہ اجارہ کے پیسے کاٹ کر باقی کا عشر دیا جائے کیوں کہ یہ درحقیقت اس کی چیز نہیں بلکہ غیر کی ہے، فقط عبداللہ امرتسری روپڑی (۱۳۹۵ھ تا ۱۴۰۳ھ) (لاہور)

(ہفت روزہ تنظیم المحدث، لاہور۔ ۲۴ دسمبر ۱۹۶۲ء شماره ۲۰ جلد ۱۴)

ضمیمہ کتاب الزکوٰۃ

سوال :- علمائے کرام مندرجہ ذیل سوالات کے جوابات کتاب وسنت کی روشنی میں غیایت فرمائیے
(۱) تبلیغ کا کام کسی جگہ کے مسلمان اگر جماعت بنا کر اور اس کا ایک امیر مشوروں سے انتخاب کر کے انجام دیں تو شرعاً کیسا ہے؟

۱۔ فطرہ قربانی زکوٰۃ وغیرہ اموال کے حساب و کتاب کا مطالبہ عوام کی طرف سے جائز ہے یا نہیں جو سردار حساب و کتاب کے رکھنے یا اس کے سمجھانے اور پیش کرنے سے انکار کرے، تو اس کو معزول کر کے دوسرا امیر منتخب کرنے کا عوام کو حق ہے یا نہیں؟

(۳) کیا اب تک خراسانی سلسلہ کا وجود ہے، اگر اس نام پر کوئی مسلمانوں سے رقم مانگے، تو مسلمان اس کے ساتھ کیا سلوک کریں؟

(السائل عبدالقواب مقام اسلامپور سنتھال پرکرنہ)

جواب :- ۱۔ تبلیغ نیک کام ہے تمام انبیاء کی سنت ہے، عام مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے، یہ کام انفراداً بھی کیا جاسکتا ہے، اور جماعت بنا کر بھی جو کام جماعت کے ساتھ کیا جائے، شرعاً اس کا امیر مشورے سے منتخب کرنا ضروری ہے۔

۲۔ بیت المال کا حساب و کتاب خلافت راشدہ میں رکھا جاتا تھا، جب تک آئندہ خرچ کا حساب نہ رکھا جائے، انتظام اور عملگی کے ساتھ کوئی کام انجام یا نہیں سکتا، جو شخص حساب رکھنے اور سمجھانے سے انکار کرے، اس کا معاملہ مشتبہ ہے، اور مشتبہ آدمی قوم کا سردار نہیں رہ سکتا۔

۳۔ خراسان کا قیام سکھوں اور انگریزوں کے ظلم کو مٹانے کے لئے تھا، وہ ختم ہو گیا، پنجاب میں نہ انگریزوں کی طاقت ہے، اور نہ سکھوں کی، جس علاقہ کو خراسان کا نام دیا جاتا ہے، وہ افغانستان اور پاکستان کے درمیان ہے، اور یہ دونوں مسلمانوں کے ملک ہیں، اس زمانے میں اس نام سے اگر کوئی کچھ مانگے تو مسلمان اس کو کچھ نہ دیں۔

(حرم محمد اسرائیل نائب صدر المدارس مدرسہ اسلامیہ عبداللہ پور سنتھال پرکرنہ)

حسب فیل علماء کرام نے تائید کی

- ۱۔ ابوالمتین زین العابدین بڑھئی۔
- ۲۔ مولانا محمد عثمان سلہٹی صدر مدرس مدرسہ نجف الہدیٰ آملہ۔
- ۳۔ مولانا محمد عبد المجید صدر المدرسین مدرسہ صلاح ڈانگا۔
- ۴۔ مولانا ابوبکر ہارونی مدرس اول مدرسہ اصلاحیہ سیما پور۔ پورینہ۔
- ۵۔ مولانا عبدالستار رحمانی مدرس مدرسہ صلاح المسلمین۔ ٹانڈا۔
- ۶۔ مولانا عبد التواب مدرس مدرسہ مظہر العلوم۔ پٹنہ۔
- ۷۔ مولانا فضل حق محمدی شمس پوری مغربی دیناج پور۔
- ۸۔ مولانا محمد اسحاق سلفی مدرس مدرسہ تنظیم المسلمین۔
- ۹۔ مولانا محمد داؤد راز خطیب بمبئی۔

جامع المعقول والمنقول حضرت مولانا عبد الوہاب صاحب اردی صدر آل انڈیا اہلحدیث کانفرنس نے حسب فیل جواب غایت فرمایا، جوابات ثلاثہ صحیح میں صرف جواب نمبر تین میں اس حقیقت کا اظہار ضروری ہے کہ انگریزوں اور سکھوں کے مظالم کے استیصال کے لئے جو کمزور قائم کیا گیا تھا، اس کی جانے وقوع سرحد ہندوستان سے باہر آزاد قبائل میں تھی، اور آزاد قبائل کے علاقہ ہندوستان و افغانستان کے درمیان واقع ہے، اس علاقہ کو خراسان کہنا یا تو پرلے درجے کی سادہ لوحی ہے، یا انتہائی عیاری تاکہ خراسان کے متعلق جو حدیث آئی ہے اس کو اس علاقہ پر چسپاں کر کے عوام کو اپنے دام تزدہر میں پھنسیا جائے اس لئے کہ خراسان کے ہمیشہ سلطنت یمن کا حصہ رہا ہے اور آج بھی ہے، آزاد قبائل سے خراسان کا علاقہ بہت ہی دور ہے، اور دونوں کے درمیان افغانان کا ملک حائل ہے، اللہم احفظنا من ہذہ الکیہ کتبہ عبد الوہاب اردی۔

مولانا ابوسعود قمر بنارسی جنرل سیکرری سوہانی اہلحدیث کانفرنس صوبہ یو۔ پی نے حسب فیل جواب غایت فرمایا پہلے سوال جواب میں عرض ہے کہ توحید و سنت کی تبلیغ اور خاص طور سے اس دہریت کے زمانہ میں بہت ضروری ہے اس حدیث میں اسی کی طرف اشارہ ہے،

کَلْعُوا عَنِّي دَوْلَاتَهُ (بخاری شریف) اس قسم کی تبلیغ انفرادی حیثیت سے بھی کی جاسکتی ہے اور اجتماعی حیثیت سے بھی اجتماعی تبلیغ کے لئے جو منظمہ مجلس کا صدر ہو اس لفظ امیر سے یاد نہیں کرنا چاہیے اس لئے کہ شرعی حیثیت سے امیر وہی ہو سکتا ہے جو شرعی امور کو شرعی طاقت سے جاری کر سکے، جو ایسا نہیں کر سکتا اس کو امیر ہی نہیں ہونا چاہیے، ورنہ وہ طہانی کی روایت کے مطابق ملعون ہوا، جس طرح سفر کے لئے ایک عارضی امیر ہونا ہے، اسی طرح مجلس منظمہ کے لئے صدر بنائے تو میرے نزدیک یہ خدشہ جاتا رہے اگر ایسا صدر یا سرور آمد و خرچ کو مجلس منتظمہ یا جماعت کے سامنے جان بوجھ کر اور بغیر کسی عذر شرعی کے نہیں پیش کرتا تو ایسے صدر یا امیر کو ضرور علیحدہ کر دینا چاہیے، ورنہ اس گناہ میں سب شریک ہوں گے، ورنہ لفظ امیر کے استعمال سے شبہات پیدا ہوتے ہیں، اور غلط فہمی بھی اس لئے اس سے بچنا بہتر ہے سفر کے امیر کی طرح اگر یہاں بھی امیر ہی نام رکھا جائے، اور صدر کا لفظ استعمال نہ کیا جائے، تو بھی جائز ہے۔

۳۔ انگریزوں کی حکومت کے وقت زکوٰۃ و خیرات کی جو رقم بغرض جہاد ہندوستان سے باہر آزاد قبائلی علاقہ میں بھیجی جاتی تھی، وہ میرے نزدیک بے کار اور فضول تھی، اور اس کو شریعت کی رو سے اجازت نہیں تھی، جہاد فی سبیل اللہ (جو جنگ کر کے کی جائے) کے لئے یا اختیار د صاحب طاقت امیر ہو، اور وہ اسلام اور مسلمانوں کی خلافت کے لئے جہاد کرے تو اس وقت مالی امداد کرنا ہمارا فرض ہے، اور اگر ایسا نہیں ہے، تو ہمیں ہرگز اپنی زکوٰۃ و خیرات کو اس باطل و ہم د خیال سے نہیں دینا چاہیے، ورنہ وہ زکوٰۃ و خیرات عند اللہ مقبول نہ ہوگی، یہی شرعی حیثیت اس وقت تھی، جب ہم انگریزوں کے غلام تھے، اور اب تو ہم ہندوستانیوں میں آزادیوں اور یہاں پر ہم سب ہندوستانیوں کی مشترکہ حکومت ہے، اور ایسی حالت میں تو اور بھی جائز نہیں واللہ اعلم بالصواب۔

تقریباً :- جہاد صرف تلوار سے بھی نہیں ہوتا، بلکہ جہاد کا معنی کوشش کرنا ہے، زبان سے ہو یا تحریر سے ہو، یا تلوار وغیرہ سے یہ لحاظ سے جہاد ہے، اور جہاد کی شکلوں پر مال زکوٰۃ

عشر وغیرہ کو صرف قرآن اور حدیث کی نصوص سے ثابت ہے، یہ ان لوگوں کے جہاد کا نتیجہ ہے، کہ آج ہندوستان کا کچھ آزاد ہے، لہذا انما الاعمال بالنیات کے مطابق ادائیگی زکوٰۃ ہو جائے گی۔ (سعیدی)

مولانا اسماعیل صاحب گوجرانوالہ جو ایک مشہور اہل حدیث عالم ہیں، اس وقت مغربی پاکستان میں اہل حدیث کا نفرنس کے جنرل سیکرٹری ہیں، ان سے بھی خراسان کے متعلق فتوے طلب کیا گیا تھا، اور کھالیا کہ اگر کوئی اپنے کو خراسان کے امیر کا نائب بنا کر بلا حساب و کتاب بیت المال جمع کرے، تو مسلمانوں کو کیا کرنا چاہیے، اس کا انہوں نے حسب ذیل جواب دیا۔

الجواب:- مدعی نیابت دعاغی مریض معلوم ہوتے ہیں خراسان میں آج کل کوئی خلافت کا مدعی ہی نہیں تو نیابت کیسے ہوگی، ان علاقوں میں آج کل بے دینی ردزبردہ بڑھ رہی ہے، یا ہے کوئی عیار جس نے شکم پر دری کے لئے عوام کو دھوکا دینا شروع کیا اسے ایک کوڑی بھی نہیں دینی چاہیے، تاکہ حساب کی ضرورت ہی نہ رہے، شرعاً ایسے اموال کا حساب رکھنا ضروری ہے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اپنے اعمال سے حساب لیتے تھے، حضرت عمر سے لوگ حساب پوچھا کرتے تھے، اور سرِ محفل پوچھا کرتے تھے، ابو عبیدہ قاسم ابن سلام قاضی ابویوسف نے الخراج میں ایسے واقعات لکھے ہیں، محمد اسماعیل گوجرانوالہ چاہ شاہاں **خوٹے**، غلام مہر نے سعید احمد شہید کے حالات میں ایک کتاب چار جلدوں میں لکھی ہے، آخر جلد میں صفحہ ۱۱ پر لکھا ہے، کہ مولانا اسماعیل گوجرانوالہ کا شکریہ ادا کرتے ہیں کیونکہ اس جماعت کے اخیر زمانہ کے اکثر حالات ہمیں ان کے ذریعہ معلوم ہوئے بغیر اس کے جو خط انہوں نے جواب میں لکھا اس کا دام اس شہادت کے بعد اس کی قیمت اور بڑھ جائے تو ہے تیرا اس علاقہ کے وہ بالکل قریب رہتے ہیں، اور وہاں سے جتنی واقفیت ان کو ہوگی کسی دوسرے کو نہیں ہو سکتی۔

(المرسل شمس لہدیٰ۔ عبداللہ پور ضلع سنن حال پیرنگہ)

(اخبار ترجمان دہلی جلد ۱۵ شمارہ ۱۵۲۰ مئی ۱۹۶۰ء)

احکام و مسائل

مولانا محمد علی اعجاز مدرس جامعہ ابراہیم ریسہ لکھنؤ

”مؤلفہ القلوب“ کی تحقیق

سوال :- قرآن میں زکوٰۃ کے جو آٹھ مصارف بیان ہوئے ہیں، ان میں سے ایک مصرف مؤلفۃ القلوب ہے، اس مصرف میں کس قسم کے لوگ آتے ہیں؟ کیا یہ مصرف اب بھی باقی ہے، یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ختم ہو چکا؟ نیز اس مصرف میں کفایتی داخل ہیں یا نہیں؟
(حاجی شیخ عبدالکیم پوری مجید بلڈنگ۔ مجید پورہ ریسہ لکھنؤ)

جواب :- تالیفِ قلب کے معنی ہیں، دل میں اس حکم کا مقصد عام طور پر یہ بیان کیا جاتا ہے، کہ جو لوگ اسلام کی مخالفت میں سرگرم ہوں، اور مال دے کر ان کے جوشِ عادت کو ٹھنڈا کیا جاسکتا ہو، اور وہ مسلمانوں کے مددگار بن سکتے ہوں یا جو لوگ نئے نئے اسلام میں داخل ہوئے ہوں، اور ان کی سابقہ عادات یا کمزوریاں دیکھتے ہوئے اندیشہ ہو کہ اگر ان کی مالی مدد نہ کی گئی، تو پھر کفر کی طرف پلٹ جائیں گے، یا جو لوگ خود تو پکے مسلمان ہوں، مگر ان کی قوم کو ان کے ذریعہ ہدایت پر لانا اور نجات کرنا مقصود ہو یا غیر مسلموں میں ایسے لوگ ہوں جن کے بارے میں تجربہ ہو کہ یہ لوگ نہ تعلیم و تبلیغ سے متاثر ہوں گے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان مذکورہ مقاصد کے لئے ہر وہ تدبیر کرتے تھے، جس سے یہ لوگ متاثر ہو سکیں، یہ سب قسمیں عام طور پر مؤلفۃ القلوب میں داخل سمجھی جاتی ہیں، جن کو صدقات کا چوتھا مصرف سورہ توبہ میں قرار دیا گیا ہے،
دفقہ الزکوٰۃ ص ۵۹ ج ۱۲

یہ امر تو متفق علیہ ہے، کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں بہت سے لوگوں کو بطور تالیفِ قلب عطا دیئے گئے، لیکن اس امر میں اختلاف ہے کہ آپ کے بعد بھی یہ مدد باقی رہی یا ختم ہو گئی؟ اس میں علماء کے تین مسلک ہیں۔

۱۔ پہلا مسلک یہ ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں جب کہ اسلام کو مادی قوت بھی حاصل ہو گئی، اور کفار کے شر سے

بیچنے یا تو مسلموں کو اسلام پر پختہ کرنے کے لئے اس طرح کی تدبیروں کی ضرورت نہ رہی تو وہ عدل اور مصلحت ختم ہو گئی، اس لئے ان کا حصہ بھی ختم ہو گیا، لہذا اب مولفۃ القلوب کو کچھ نہیں دیتا ہے یہاں حضرت امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کی ہے، نیز حسن بصریؒ، عمار شعبیؒ اور امام مالکؒ کی طرف بھی یہی قول منسوب ہے، در فتح القدیر للشوکانی ج ۲ ص ۴۷۲ ہدایہ ص ۱۸۷ ج ۱ الزکوة ص ۱۲۷

ان حضرات کا استدلال اس واقعہ سے ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت کے بعد عینیہ بن حصن اور اقرع بن حابس حضرت ابو بکرؓ کے پاس آئے اور انہوں نے ایک زمین آپ سے طلب کی آپ نے ان کو عطیہ کا فرمان لکھ دیا، انہوں نے چاہا کہ مزید پختگی کے لئے دوسرے اعیان صحابہؓ بھی اس فرمان پر گواہیاں ثبت کر دیں چنانچہ گواہیاں بھی ہو گئیں، مگر جب یہ لوگ حضرت عمرؓ کے پاس گواہی کے لئے گئے، تو انہوں نے فرمان پڑھ کر اسے ان کی آنکھوں کے سامنے چاک کر دیا، اور ان سے کہا کہ بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم تم لوگوں کی تالیف قلب کے لئے تمہیں دیا کرتے تھے، مگر وہ اسلام کی کمزوری کا زمانہ تھا اب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو تم جیسے لوگوں سے بے نیاز کر دیا ہے، اس پر وہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پاس شکایت لے کر آئے، اور آپ کو طعنے بھی دیا کہ خلیفہ آپ ہیں یا عمرؓ؟ لیکن نہ تو حضرت ابو بکر صدیقؓ ہی نے اس کا کوئی نوٹس لیا، اور نہ دوسرے صحابہؓ میں سے ہی کسی نے حضرت عمرؓ کی اس رائے سے اختلاف کیا۔ (فقہ الزکوة ص ۱۲۷ جلد ۲ بدائع الصنائع ص ۴۵ ج ۲ - فقہ السنۃ ص ۳۸۹ جلد ۱)

مذکورہ واقعہ سے حقیقہ اور بعض مالکیہ یہ استدلال کرتے ہیں کہ جب مسلمان کثیر التعداد ہو گئے، اور ان کو یہ طاقت حاصل ہو گئی کہ اپنے بل بوتے پر کھڑے ہو سکیں، تو وہ سبب باقی نہیں رہا جس کی وجہ سے ابتداءً مولفۃ القلوب کا حصہ رکھا گیا تھا، اس لئے باجماع صحابہؓ یہ ہمیشہ کے لئے منسوخ ہو گیا (فقہ الزکوة ص ۱۲ ج ۲ رد المحتار ج ۲ ص ۸۲) میں ہے کہ جس علت کی بنا پر اس حکم کا اجرا ہوا تھا، وہ علت جب زائل ہو گئی تو اس پر مرتب ہونے والا حکم بھی ختم ہو گیا۔

احناف کے دلائل کا جائزہ ۱۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ دلائل کے لحاظ سے یہ مسلک کمزور ہے، اور اجماع صحابہؓ اور نسخ کا دعویٰ غیر صحیح ہے، چنانچہ مشہور محقق شیخ یوسف القرضاوی اس

سطح میں سمجھتے ہیں :-

والحق ان كلا الامرين غير صحيح فالنسخ لم يفتح والحاجة الى تاليف القلوب لم ينقطع
ما دعوى النسخ بفعل عمر بن الخطاب في ادنى دليل فان عمر بن الخطاب قوماً من الزكوة كانوا
في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأى انه لم يعد هناك حاجة لتأليفهم وقد اعز الله
الاسلام واعتق عنهم ولم يجاوز القادوق المصرايب فيما منع فان التاليف ليس وضعاً ثابتاً دائماً
ولا كل من كان مؤلفاً في عصر يخل مؤلفاً في غيره من العصور (فقہ الزکوة ص ۲۷ ج ۲)

ہو امر واقعہ یہ ہے کہ احناف کی دونوں دلیلیں صحیح نہیں ہیں، نہ نسخ واقع ہوا ہے، اور نہ ہی
تالیف قلب کی علت منقطع ہوئی ہے، فعل فاروقؓ سے نسخ کا دعویٰ، اس بنا پر صحیح نہیں
ہے کہ اس میں مذکورہ دعویٰ کے لئے کوئی ادنیٰ دلیل بھی نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت عمرؓ نے مسلمان لوگوں
کو اس وقت حصہ سے محروم کیا تھا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک سے وظیفہ خوار چلے
آ رہے تھے، لیکن دورِ صدیقی میں جب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غالب کر دیا تو وہ وظیفہ جاری رکھنے
کی ضرورت نہ سمجھی گئی، اس بنا پر فاروق اعظمؓ نے جو کچھ کیا اس میں راہِ حق سے سب موانع نہیں
کیا، کیونکہ تالیف قلوب کا حصہ دائمی نہیں ہے، اور نہ ہی یہ بات ہے کہ جو شخص ایک وقت تالیف
قلب کا مستحق ہے، وہ ہر وقت ہی مستحق رہے۔“

لہذا اگر اسلامی حکومت تالیف قلب کے لئے مال صرف کرنے کی ضرورت نہ سمجھتی ہو تو کسی
نے اس پر فرض نہیں کیا ہے کہ ضرور ہی اس مدت میں کچھ نہ کچھ صرف کرے، لیکن اگر کسی وقت اس کی ضرورت
محسوس ہو تو اللہ نے اس کے لئے جو گنجائش رکھی ہے، اسے باقی رہنا چاہیے، حضرت عمرؓ اور صحابہ کرامؓ
کا اجماع جس امر پر ہوا تھا، وہ صرف یہ تھا کہ ان کے زمانہ میں جو حالات تھے ان میں تالیف قلب کے
لئے کسی کو کچھ دینے کی وہ حضرات ضرورت محسوس نہ کرتے تھے، اس لئے یہ نتیجہ نکالنے کی کوئی
معقول وجہ نہیں ہے کہ صحابہؓ کے اجماع نے اس کو قیامت تک کے لئے ساقط کر دیا جو قرآن میں
بعض اہم مصالح دینی کے لئے رکھی گئی تھی۔

دوسرا مسلک :- یہ ہے کہ مؤلفۃ القلوب کا حصہ منسوخ نہیں ہوا، اب بھی باقی ہے، لیکن اس

مذہب سے صرف فاسق مسلمانوں کی تالیف کی جاسکتی ہے کفار کی نہیں۔ یہ رائے حضرت امام شافعیؒ بعض دیگر ائمہ کی ہے، دفعۃ السنہ ۱۷۹ ج ۱، فقہ الزکوٰۃ ۵۹ ج ۲

ان حضرات کا استدلال یہ ہے کہ تالیف قلب کے لئے کفار کو مال زکوٰۃ دینا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے ثابت نہیں ہے، جتنے واقعات حدیث میں ہم کو ملتے ہیں، ان سب سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ حضورؐ نے کفار کو تالیف قلب کے لئے جو کچھ دیا وہ مال غنیمت سے دیا نہ کہ مال زکوٰۃ سے دفعۃ الزکوٰۃ ۵۹ ج ۲

امام قرطبیؒ نے اپنی تفسیر میں ان سب لوگوں کے نام بالفعل لگائے ہیں جن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دلجوئی کے لئے مددقات سے حصہ دیا ہے، پھر بعد میں لکھتے ہیں، وجا لجملة فكلهم مؤمن دلہ لیکن فیہم کافر۔ یعنی در عہد نبویؐ کے مؤلفۃ القلوب سب کے سب مسلمان ہی تھے، ان میں کوئی کافر نہیں تھا۔

امام ابن جوزیؒ نے اس مسئلے پر ایک خاص رسالہ بھی لکھا ہے جس میں انہوں نے ایسے حضرات کی تعداد پچاس بتائی ہے، قاضی شہداء اللہ پانی پتیؒ رقمطراز ہیں۔ لہ ثبت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعطی احد امن الکفار لایلاف شیدا من الزکوٰۃ (تفسیر مظہری ص) یعنی در یہ بات کسی روایت سے ثابت نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی کافر کو مال زکوٰۃ میں سے اس کی دلجوئی کے لئے حصہ دیا ہو، قاضی صاحب کی تائید امام زحہریؒ کی اس بات سے بھی ہوتی ہے، کہ مصارف صدقات کا بیان یہاں ان کفار و منافقین کے جواب میں آیا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تقسیم صدقات کے بارے میں اعتراض کیا کرتے تھے، کہ ہم کو صدقات نہیں دیئے۔ اس آیت میں مصارف صدقات کی تفصیل بیان فرمانے سے مقصد یہ ہے کہ ان کو بتلادیا جائے کہ کافر کا کوئی حق مال صدقات میں نہیں ہے، اگر مؤلفۃ القلوب میں کافر بھی داخل ہوتے تو اس جواب کی ضرورت نہ تھی۔

د تفسیر کشاف ص ۵۵۸ جلد ۱

صحیح مسلم از ترمذی کی روایت میں جو مذکور ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صفوان بن امیہ کو کافر ہونے کے زمانہ میں کچھ عطیات دیئے تھے، تو اس کے متعلق امام نووی کے حوالہ سے تحریر فرمایا کہ

یہ بیتاتِ زکوٰۃ کے مال سے نہ تھے، بلکہ غزوہ خنین کے مالِ غنیمت کا جو خمس بیت المال میں داخل ہوا
 اس میں سے دینے گئے تھے اور یہ ظاہر ہے کہ بیت المال کی اس مد سے مسلم و غیر مسلم دونوں پر خرچ
 کرتا سب کے نزدیک جائز ہے، پھر فرمایا کہ امام بیہقی ابن سید الناس۔ امام ابن کثیر وغیرہم سب نے
 یہی قرار دیا ہے کہ یہ عطا مالِ زکوٰۃ سے نہ تھی، بلکہ خمسِ غنیمت سے تھی۔ (تفسیر منظری)

۲ عام صدقات :- زکوٰۃ کے علاوہ عام صدقات کے بارے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، وہ
 مسلم غیر مسلم دونوں طرح کے لوگوں کو دیئے جاسکتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے،
 تَصَدَّقُوا عَلَى أَهْلِ الْأَدْيَانِ کُلِّهَا (مصنف ابن ابی شیبہ) یعنی ہر مذہب والے پر صدقہ کرو
 لیکن صدقہ زکوٰۃ کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذؓ کو یمن بھیجتے وقت
 یہ ہدایت فرمائی تھی کہ تَوَخَّذْ مِنْ غَنِيَاءِ لِبُحْرٍ وَتَوَخَّذْ عَلَى فَقْرٍ اَوْ هَرَجٍ (صحیح بخاری ص ۱۸ جلد ۱)

د مالِ زکوٰۃ صرف مسلمانوں کے اغنیاء سے ہی لیا جائے، اور انہی کے فقرا پر صرف کیا جائے، صحیح
 بخاری کی اس حدیث کی تشریح میں علامہ تطلانی رقمطراز ہیں، والاضافة فی قوله فقر اَوْ هَرَجٍ فقرا
 منع صرف الزکوٰۃ للکافر (ارشاد الساری) تشریح صحیح بخاری ص ۳۳۱ یعنی در حدیث میں لفظ فقرا
 کی جو اضافت مسلمانوں کی طرف کی گئی ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ کافر کو زکوٰۃ دینی منع ہے۔ اور
 حافظ ابن حجرؒ اس کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ ۱۲ الزکوٰۃ لاتندفع الی الکافر لعود الضمیر فی
 فقر انھم الی المسلمین (فتح الباری ص ۱۰۲ ج ۱۷) د مالِ زکوٰۃ سے کافر کو ہرگز نہ دیا جائے، کیونکہ
 حدیث میں فقر انھم کی ضمیر مسلمانوں کی طرف عود کرتی ہے، مالِ زکوٰۃ سے کافر کی اعانت کے
 سلسلے میں بعض حضرات نے اس واقعہ سے بھی استدلال کیا ہے، جو حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ
 اور ان کی ماں کے درمیان پیش آیا تھا۔ حضرت ابو بکرؓ کی ایک بیوی قتیبہ بنت عبد العزیٰ کافرہ تھیں
 اور ہجرت کے بعد مکہ ہی میں رہ گئیں تھیں، حضرت اسماءؓ انہی کے بطن سے پیدا ہوئی تھیں، صلح
 حدیبیہ کے بعد حبیب مدینہ اور مکہ کے درمیان آمد و رفت کا راستہ کھل گیا، تو وہ بیٹی سے ملنے
 کے لئے مدینہ آئیں، اور کچھ تحفہ تحائف بھی لائیں، حضرت اسماءؓ کی اپنی روایت یہ ہے کہ میں نے
 جاکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا اپنی ماں سے مل لوں، اور کیا میں ان سے صلہ رحمی بھی

کر سکتی ہوں؛ حضورؐ نے جواب دیا ان سے صلہ رحمی کرو (صحیح بخاری ص ۸۸۴ ج ۲ مسم ۳۳۳ ج ۱)۔
حضرت اسماءؓ کے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اس واقعہ کی مزید تفصیل یہ بیان کرتے ہیں
کہ در پہلے حضرت اسماءؓ نے مال سے ملنے کا انکار کر دیا تھا بعد میں جب اللہ اور اس کے رسولؐ کی
اجازت مل گئی تب وہ ان سے ملیں (مسند احمد ابن جریر) امام ابو داؤد نے اس حدیث پر یہ باب
قائم کیا ہے ایاب الصدقة علی اهل الذمة (ذمی کفار کو مال صدقات میں سے دینا) مگر اس حدیث
سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضرت اسماءؓ نے اپنی والدہ کو زکوٰۃ کے مال میں سے دیا تھا۔ انہوں نے جو
اپنی والدہ سے صلہ رحمی کی یا ان پر کچھ خرچ کیا تو وہ عام نوعیت کا صدقہ تھا صدقہ زکوٰۃ نہ تھا یہی
بات علامہ محمود محمد خطاب السبکی نے اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے ارشاد فرمائی ہے، چنانچہ
وہ لکھتے ہیں، فاعادتم الزکوٰۃ الواجبة اليها فلا يجوز لانهما حتى للمسلم لا تصرف لغیرہ المتهمل
العذب المودود (شرح سنن ابی داؤد ص ۳۱۴ ج ۹) و زکوٰۃ صرف مسلمان کا حق ہے، کسی غیر مسلم
کو نہیں دی جا سکتی۔

www.KitaboSunnat.com

تیسرا مسلک :- یہ ہے کہ مؤلفۃ القلوب کا حصہ اب بھی باقی ہے، اگر اس کی ضرورت پیش
آجائے، تو پھر مسلم غیر مسلم دونوں طرح کے لوگوں کو دیا جا سکتا ہے، یہ مسلک بھی بہت سے ائمہ
فقہاء کا اختیار کردہ ہے، ہمارے نزدیک بھی اقرب الی الصواب یہی مسلک ہے، چنانچہ علامہ
سید سابق مصری فرماتے ہیں۔ الظاهر جواز التالیف عند الحاجة الیه (فقہ السنۃ ص ۳۹۰
ج ۱) و عند الضرورة مؤلفۃ القلوب کا حصہ اب بھی باقی ہے، علامہ رشید رضا فرماتے ہیں :-
هذا هو الحق فی جملة (تفسیر المناد ص ۵۷۷ ج ۱) و حق بات یہ ہے کہ مؤلفۃ القلوب کا حصہ
اب بھی موجود ہے۔

حضرت مولانا محمد عطاء اللہ صاحب حنیف دامت برکاتہم فرماتے ہیں :- قد اختلف فی هذا
المحل هل هو باق ام لستم فالاکثر دون علی الاول والحفیة الی الثانی والحق بالمقار (التعلیقات
السلفیہ شرح نسائی ص ۲۹۷ ج ۱) (یعنی مؤلفۃ القلوب کے بارے میں اختلاف ہے، اگر کیا یہ حصہ
اب بھی باقی ہے، یا منسوخ ہو گیا ہے، اکثر ائمہ دین کا خیال ہے کہ یہ حصہ اب بھی باقی ہے،

صرف عمار احناف کا خیال ہے کہ منسوخ ہو چکا ہے لیکن صحیح بات یہ ہے کہ یہ حقتہ اب بھی باقی ہے، منسوخ نہیں ہوا۔

رہی امام شافعیؒ کی رائے تو وہ اس حد تک تو صحیح معلوم ہوتی ہے کہ جب تک حکومت کے پاس دوسری ملات آمدنی سے کافی مال موجود ہو تو اسے تالیف قلب کی مد پر زکوٰۃ کا مال صرف نہ کرنا چاہیئے، لیکن جب زکوٰۃ کے مال سے اس کام میں مدد لینے کی ضرورت پیش آجائے، تو پھر یہ تفریق کرنے کی کوئی وجہ نہیں کہ اسے فاسقوں پر صرف کیا جائے، اور کافروں پر نہ کیا جائے، اس لئے کہ قرآن میں مؤلفۃ القلوب کا جو حقتہ رکھا گیا ہے، وہ ان کے ایمان کی بنا پر نہیں ہے، بلکہ اس بنا پر ہے کہ اسلام کو اپنے مصالح کے لئے ان کی تالیف قلب مطلوب ہے، اور وہ اس قسم کے لوگ ہیں کہ ان کی تالیف قلب صرف مال ہی کے ذریعہ سے ہو سکتی ہے، یہ حاجت اور صفت جہاں بھی متحقق ہو وہاں امام المسلمین بشرط ضرورت زکوٰۃ کا مال صرف کرنے کا ارادہ قرآن مجاز ہے، علامہ یوسف القرضاوی فرماتے ہیں:۔ اقول: واذا كانت كلمة «المؤلفۃ قلوبہم»، تشتمل الکافر والمسلم ففیہا دلیل علی جواز تالیف الکافر واعطائہ من الزکوٰۃ. (دفنہ الزکوٰۃ ص ۵۹ ج ۲) یعنی در المؤلفۃ قلوبہم، کے الفاظ عام ہیں مسلمان اور کافر دونوں اس میں شامل ہیں، لہذا اس میں اس بات کی دلیل موجود ہے کہ زکوٰۃ کے مال سے کافر کی تالیف کی جا سکتی ہے۔

باقی رہی یہ بات کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر اس مد سے کفار کو کچھ نہیں دیا، تو اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ کے پاس دوسری ملات کا مال موجود تھا، یہ بات نہیں تھی، کہ آپ زکوٰۃ کے مال سے کفار کی تالیف قلب جائز نہیں سمجھتے تھے، اگر ایسا ہوتا تو آپ اس کی وضاحت فرمائیے۔ حضرت علامہ وحید الزمانؒ فرماتے ہیں، یعنی دلالت دفع الی ذی وجوبی الا للتالیف رکنز الحقائق ص ۱۷۱) «ذی اور حربی کافر کو زکوٰۃ نہ دی جائے، ہاں تالیف قلب کے طور پر دی جا سکتی ہے۔»

اب یہاں ایک اہم سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ زیر بحث مصرف کے سلسلے میں مال

صرف کرنے کا حق رب المال کو اپنے طور پر حاصل ہے یا یہ حق صرف امام المسلمین کا ہے کہ وہ اپنی صواب و دید کے مطابق جہاں چاہیے صرف کرے، سو اس میں علماء کے دو ملک ہیں، ایک ملک تویہ ہے کہ یہ حق صرف امام المسلمین کا ہے، ہر شخص کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ اپنے خیال کے مطابق جس کو چاہیے، تالیفِ قلب کے طور پر اپنی زکوٰۃ دے دے جہو رامت کی یہی رائے ہے، علامہ یوسف القرضاوی فرماتے ہیں: "ان جواز التالیف و التقدير الحاجة اليه مرجعه الى اولى الامر

من المسلمین (فقہ الزکوٰۃ مش ۲ ج ۲) در تالیفِ قلب اور اس کی ضرورت کا اندازہ لگانا یہ کام صرف مسلمانوں کے اولی الامر ہے (حکام) کا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفاء میں اس کام کو سرائی انجام دیتے رہے ہیں، کیونکہ اس کا تعلق ہے بھی ملک کی داخلہ اور خارجہ پالیسی سے۔ بدین وجہ یہ کام ہر شخص کے کرنے کا نہیں ہے، لیکن اگر کسی ملک کا نظام اسلامی نہ ہو یا زکوٰۃ اکٹھی کرنے کا اہتمام حکومت نہ کرے، تو پھر ایسے حالات میں وہاں کوئی دینی جماعت اگر اس کام کو اپنے ہاتھ میں لے کر چلائے، تو بھی ٹھیک ہے، لیکن جہاں زکوٰۃ کے مال سے کافر کی تالیفِ قلب کر سکتا ہے، یا انہیں اس سلسلے میں علامہ یوسف القرضاوی فرماتے ہیں: "الدائم عندی انه لا يجوز له ذلك الا اذا لم يجد مصداقاً آخر دفعه الزکوٰۃ مش ۲ ج ۲)

یعنی در جب دوسرا کوئی مصرف موجود ہو تو پھر کافر کی تالیفِ قلب پر زکوٰۃ کو صرف کرنا جائز نہیں؟ ایسی صورت میں میری رائے یہ ہے کہ مثال کے طور پر بعض وہ مسلمان جو غیر مسلم ممالک میں رہتے ہیں، اور وہاں کوئی مسلمان آدمی زکوٰۃ کا مستحق نہ ملے، اور وہاں بعض غیر مسلموں کی تالیفِ قلب کر کے ان کے دل اسلام کی طرف اگر مائل کئے جاسکتے ہوں، تو ایسی صورت میں اگرچہ کافر کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں، لیکن پھر بھی بہتر یہی ہے، کہ ایسے مقامات میں زکوٰۃ کے فنڈ کو اسلام کی اشاعت پر خرچ کرنا چاہیے شرح الانوار ۱۲۵۱ ج ۱ میں ہے: "ان التالیف جائز لاما لم ينفق المصلی" "دینیۃ و اما لغیرہ فلا يجوز" (یعنی مصلحت کیلئے تالیفِ قلب کے لئے صرف امام المسلمین کا حق ہے، کسی دوسرے شخص کو یہ حق حاصل نہیں ہے)۔

دوسرا ملک ہے کہ رب المال کیلئے بھی جائز ہے کہ تالیفِ قلب کے سلسلے میں زکوٰۃ بھی زکوٰۃ کاملہ کر سکتا ہے، یہ فرقہ کے بعض لوگوں کی رائے ہے (فقہ الزکوٰۃ مش ۲ جلد ۲)

جلد اول - دوم - سوم - نمبر 39-00 - جلد چہارم - 24-00 - جلد پنجم - 30-00 - جلد ششم - نمبر 39-00 - جلد اول

ملفوظ کا بیہ :- مکتبہ سعید - خانیوال - ضلع ملتان

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

